

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ПЕРВОЕ

ВВЕДЕНИЕ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:1-9

Расположение книг Библии истинно обусловлено верховной властью Господа. Например, Откровение — не первая книга, а Бытие — не последняя. Даже один этот пример доказывает, что расположение книг Библии соответствует верховной власти Бога.

В Новом Завете четыре Евангелия повествуют о жизни Господа Иисуса и показывают, что Он совершил искупление через Свое распятие. Из Евангелий мы также знаем о воскресении и вознесении Христа. В книге Деяний мы имеем Господне движение на небесах и в воскресении через Его Тело на земле. В этой книге у нас есть не только деяния апостолов и учеников, но также деяния воскресшего и вознесшегося Христа.

После книги Деяний у нас есть первое из новозаветных Посланий — Послание к Римлянам¹. Послание к Римлянам дает нам полный и заверченный обзор как христианской, так и церковной жизни. В Послании к Римлянам у нас есть не только учения о христианской жизни и церковной жизни, но также принципы.

¹ В западном каноне Нового Завета Послания апостола Павла расположены сразу после Деяний, перед Посланиями апостолов Иакова, Петра, Иоанна и Иуды. — Прим. ред.

Сразу же после Послания к Римлянам идет Первое послание к Коринфянам. Первое послание к Коринфянам дает нам пример христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Каждая из этих жизней полностью изображена в Первом послании к Коринфянам. Однако не многие христианские учителя осознают, что раскрытое в Послании к Римлянам в виде обзора полностью изображено в Первом послании к Коринфянам. Повторим: в Послании к Римлянам мы имеем обзор христианской жизни и церковной жизни, тогда как в Первом послании к Коринфянам мы имеем иллюстрацию христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

О Первом послании к Коринфянам был написан ряд книг учителями из среды Братиев, а также учителями в движении пятидесятников и харизматов. Некоторые из учителей Братиев говорили, что Первое послание к Коринфянам было написано с тем, чтобы решить ряд серьезных проблем в церкви. А те, кто имеет пятидесятническое и харизматическое прошлое, особо уделяют внимание так называемым дарам в Первом послании к Коринфянам, особенно говорению на языках и исцелению. Однако Первое послание к Коринфянам касается главным образом не проблем церкви или духовных даров и чудес. Пожалуйста, проникнитесь тем фактом, что эта книга дает нам иллюстрацию христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

Большинство читателей Первого послания к Коринфянам имеют отрицательное впечатление о церкви в Коринфе. Вам нравится эта церковь? Если честно, то вы согласитесь, что невысоко оцениваете эту церковь. Много лет назад я не очень любил церковь в Коринфе. Но сейчас я высоко ценю эту поместную церковь. Первое послание к Коринфянам очень сладостно и приятно для меня. Я наслаждаюсь этой книгой не потому, что она решает проблемы или имеет дело с дарами, а потому, что

она изображает христианскую жизнь, церковную жизнь и жизнь Тела.

Некоторые захотят поспорить с утверждением, что Первое послание к Коринфянам является иллюстрацией нашей христианской жизни. Они могут спросить: «Мы что, должны следовать христианам в Коринфе? Мы должны иметь такую христианскую жизнь, которая описана в этой книге? Мы должны следовать примеру церкви в Коринфе и иметь такую же церковную жизнь, которая была у них? У нас должна быть жизнь Тела, подобная той, какую мы видим в Коринфе? В церкви в Коринфе все было жалким. Христианская жизнь, церковная жизнь и жизнь Тела — все было жалким». Однако были ли коринфяне жалкими во всех этих вещах или нет — это второстепенно. Главное, что в самом истинном смысле коринфяне изображают обычную, типичную христианскую жизнь, церковную жизнь и жизнь Тела. В действительности обычная христианская жизнь совсем такая же, как и жизнь коринфян. То же самое относится к типичной церковной жизни и жизни Тела.

Подумайте о своей собственной христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Лучше ли ваша христианская жизнь, чем жизнь коринфян? Превосходит ли ваша церковная жизнь и жизнь Тела их жизнь Тела и церковную жизнь? Если вы будете честными, вы ответите, что во всем этом вы не лучше коринфян.

Каждая поместная церковь — это Коринф. Не хвастайтесь церковью в своей местности и не думайте, что она особенная и что она превосходит церковь в Коринфе. Неужели вы можете уверенно сказать, что ваша христианская жизнь лучше, чем жизнь коринфян, или что ваша церковная жизнь и жизнь Тела превосходят их жизнь Тела и церковную жизнь? Не думайте, что ваша поместная церковь лучше, чем церковь в Коринфе.

Церковная жизнь в Коринфе является точной иллюстрацией церкви в любой местности.

Что можно сказать о вашем переживании жизни Тела? Некоторые, возможно, высоко ценят жизнь Тела в определенном месте и считают ее прекрасной. Но разве жизнь Тела там лучше, чем изображенная в Первом послании к Коринфянам? Разумеется, нет. По своему складу, по натуре, мы все такие же, как верующие в Коринфе. Конечно же, то, что церковь в Коринфе использована в качестве полной иллюстрации христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела в любой местности, — это мудрость Божья.

Мы указали, что некоторые учителя Библии, особенно учителя из Братиев, говорят, что Первое послание к Коринфянам имеет дело с серьезными проблемами в церкви. Первое послание к Коринфянам действительно рассматривает много проблем. Первая из этих проблем — это проблема разделения. В 1:11 и 12 Павел говорит: «Ибо от *домашних* Хлоиных сделалось мне известным о вас, братья мои, что между вами есть споры. Я разумею то, что у вас говорят: „я Павлов;“, „я Аполлосов;“, „я Кифин;“, „я Христов». Так же как среди святых в Коринфе были разделения, так и среди верующих в церквях сегодня есть разделения. Какая поместная церковь не имеет никаких разделений? Можете ли вы с уверенностью сказать, что в церкви в вашей местности нет разделений? Под разделениями я не имею в виду деноминации; я имею в виду вид разделений, показанный на примере коринфян, которые говорили: «Я Павлов», «А я Аполлосов». Обычное дело для братьев в поместной церкви сказать, что они за определенную вещь или определенную личность, а для других — заявить, что они за что-то еще или кого-то еще. Вот что я имею в виду под разделением. Никто из нас не отважится сказать, что в нашей поместной церкви нет подобных разделений.

Часто бывает разделение даже между братом и его женой. Как брат и сестра во Христе они приходят вместе на трапезу Господню и причащаются одного хлеба. Однако сестра может не быть истинно единой со своим мужем. Например, она может говорить с ним разделяюще, или внутренне обвиняет его или молча не соглашается с ним. Это склонность к разделению. Разумеется, никто из нас не может сказать, что в нашей церковной жизни или в семейной жизни нет разделения. В этом мы такие же, как церковь в Коринфе.

Я упоминаю этот вопрос разделения не для того, чтобы показать, что Первое послание к Коринфянам является книгой проблем, а для того, чтобы подчеркнуть тот факт, что эта книга изображает христианскую жизнь, церковную жизнь и жизнь Тела. Эта книга касается отдельных христиан, церкви и Тела. Следовательно, она изображает три категории духовной жизни: индивидуальную христианскую жизнь, совокупную церковную жизнь и органическую жизнь Тела. Очень важно, чтобы у нас была такая точка зрения, когда мы читаем эту книгу. Тогда мы поймем, что она была написана не для того, чтобы решить проблемы или выделить какие-то дары, а для того, чтобы изобразить практическую и действительную христианскую жизнь, церковную жизнь и жизнь Тела.

Может показаться, что примеры в Первом послании к Коринфянам являются отрицательными. Да, они отрицательные, но они практичны. Кроме того, действительная ситуация среди верующих и в церквях как во времена Павла, так и сегодня имеет много отрицательных элементов. Конечно, трудно найти какую-либо поместную церковь, ситуация в которой полностью лишена отрицательных элементов. Некоторые могут задать вопрос насчет церковной жизни, описанной в книге Деяний 2 и 4. Но что может быть отрицательнее, чем случай

с Ананией и Сапфирой в книге Деяний 5? Ропот в главе шестой также указывает на то, что отрицательная ситуация имела место. Даже когда Господь Иисус был на земле со Своими учениками, возникало много отрицательных ситуаций. Ученики спорили между собой о том, кто из них наибольший. Конечно, Первое послание к Коринфянам — это не изображение Нового Иерусалима. Напротив, это изображение христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела в этом веке. Так как мы живем в этом веке, церковном веке, нам нужно принимать Первое послание к Коринфянам как наше изображение. Эта книга — картина церкви в нашей местности. Да увидим мы все ясно, что Первое послание к Коринфянам является иллюстрацией нашей собственной христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

С одной стороны, наша церковная жизнь показана на примере церковной жизни в Коринфе; с другой стороны, мы такие же, как коринфяне в отношении своей индивидуальной христианской жизни. Мы знаем из этого Послания, что верующие в Коринфе находились в душе и действовали плотским образом. Разве вы никогда не были в душе? Вы никогда не жили по плоти? В частности, можете ли вы сказать, что сегодня не провели ни минуты в плоти? Если мы ответим на эти вопросы честно, мы увидим, что с духовной точки зрения мы все — коринфяне. Мы все из той области, где люди живут в душе и в плоти. Но мы славим Господа за то, что так же, как коринфяне, иногда мы живем в душе.

Второй важнейший момент — это то, что Первое послание к Коринфянам делает большое ударение на Христе. В 2:2 Павел говорит решительно: «Ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого». Здесь Павел говорит не о воскресшем или вознесшемся Христе, не о Христе,

который одаривает нас всевозможными дарами, а о распятом Христе, Христе, который был предан смерти. Акцент Павла в этой книге сделан на том Христе, который был казнен, распят. В этой книге иллюстраций внимание сосредоточено на Христе, но, в первую очередь, не на Христе как животворящем Духе в воскресении, а на Христе распятом. Если мы видим, что Первое послание к Коринфянам — это книга иллюстраций и что она выделяет распятого Христа, то мы подготовлены для того, чтобы рассмотреть это Послание подробно.

В 1:1-9 Павел рассматривает ряд важных моментов. Прежде всего в этих стихах мы имеем надлежащее понимание об апостоле. Затем мы имеем ясную точку зрения на церковь и на верующих, святых. Затем, как мы увидим, Павел рассматривает нечто, что мы можем назвать начальными дарами. Если мы хотим понять Первое послание к Коринфянам, мы должны знать, что такое начальные дары и что такое развитые дары. В первой главе мы не видим развитых даров, даров, которые появляются от роста жизни, мы видим только начальные дары. Стих 9 является ключевым. Здесь Павел говорит: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». Здесь Павел говорит об общении Христа, в которое Бог призвал нас. Таким образом, главными моментами в 1:1-9 являются апостол, церковь, святые, начальные дары и общение Христа.

І. АВТОРЫ И ПОЛУЧАТЕЛИ

А. Авторы

1. Павел, призванный апостол Христа

Первое послание к Коринфянам 1:1 говорит: «Павел, волею Божиею призванный Апостол Иисуса Христа, и Сосфен брат». Апостол есть посланный. Павел был

таким посланным, не самоназначенным, а призванным Господом. Его апостольство было подлинным (9:1-5; 2 Кор. 12:11-12; см. также 2 Кор. 11:13; Отк. 2:2), имеющим власть Божьего новозаветного правления (2 Кор. 10:8; 13:10). Основываясь на этом положении с этой властью, апостол писал это Послание, не только чтобы питать и созидать святых в Коринфе, но также чтобы регулировать и приводить в порядок тамошнюю церковь.

Стоит сравнить то, каким образом Павел говорит о своем апостольстве в Первом и Втором посланиях к Тимофею, и то, что он говорит в Первом послании к Коринфянам. В Первом послании к Тимофею 1:1 Павел говорит, что он является апостолом Христа Иисуса по повелению Бога и Христа Иисуса. Во Втором послании Тимофею 1:1 он говорит о себе как об апостоле Христа Иисуса волею Божьей, по обетованию жизни, которая во Христе Иисусе. В Послании к Титу 1:1 и 2 Павел говорит, что он является апостолом Иисуса Христа по вере избранных Божьих и познанию истины, относящейся к благочестию, и в надежде вечной жизни. Первое послание к Коринфянам 1:1 подчеркивает две вещи, имеющие отношение к апостольству Павла: то, что Павел был призванным апостолом Христа Иисуса, и то, что он стал апостолом по воле Божьей.

Тот факт, что Павел был призванным апостолом, указывает на то, что он был не самоизбранным или самоназначенным, что не он сам положил начало своему апостольству. С тех пор как в печати появилась книга брата Ни «Нормальная христианская церковная жизнь», многие начали считать себя апостолами, на самом деле являясь самоизбранными апостолами. Павел, напротив, был истинным апостолом, призванным апостолом. Конечно, у него не было намерения быть посланником Христа Иисуса. Вместо этого, будучи преданным иудаизму, он намеревался преследовать тех, кто призывал имя

Господа. Но однажды, по пути в Дамаск, Господь явился ему, и он принял Божье призвание. Вознесшийся Христос призвал его стать апостолом. Следовательно, не он сам, а Христос на небесах положил начало его апостольству.

В 1:1 Павел говорит, что он был апостолом волею Божьей. Воля Божья — это Его определение для осуществления Его замысла. Через волю Божью Павел был призван быть апостолом Христа. Это утверждение укрепляет его апостольское положение и власть. В других Посланиях Павел также говорит нам, что он был апостолом волею Божьей (2 Кор. 1:1; Еф. 1:1; Кол. 1:1; 2 Тим. 1:1). Воля Божья здесь относится к Божьему управлению, к Божьему правлению. Павел был призван по Божьей воле и под Божьим управлением, чтобы осуществлять Божье новозаветное домостроительство. Это вопрос большой важности. Павел был назначен и призван по Божьей воле, чтобы осуществлять Его управление.

Так как Павел был призван быть апостолом по инициативе Христа и волей Божьей для осуществления Его управления, у него были как положение, так и власть Божьего посланника. Таким образом, он имел основание написать это Послание. Первое послание к Коринфянам — не просто книга учения, это также книга власти. Например, в 4:21 Павел спрашивает коринфян: «Чего вы хотите? с жезлом прийти к вам или с любовью и духом кротости?» Как призванный апостол волей Божьей Павел имел положение и власть апостола.

2. Сосфен брат

В 1:1 Павел говорит не только о себе, но также упоминает Сосфена, брата. Вероятно, это не тот Сосфен, что в книге Деяний 18:17. Тот Сосфен был начальником синагоги в Коринфе, когда Павла там преследовали. Это

Послание было написано в Ефесе (1 Кор. 16:8) вскоре после того, как апостол покинул Коринф. Этот Сосфен как брат в Господе, должно быть, присоединился к апостолу в служении во время его путешествия. Упоминание о нем здесь укрепляет апостольство Павла и показывает принцип Тела.

Б. Получатели

1. Церковь Божья в Коринфе, освященные во Христе, призванные святые

В 1:2 у нас есть получатели этого Послания. Оно было написано «Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым». Церковь Божья! Что за выражение! Это не церковь Кифы, Аполлоса, Павла, не церковь какой-либо практики или доктрины, это церковь Бога. Несмотря на все разделение, грех, смешение, злоупотребление дарами и еретическое учение в церкви в Коринфе, апостол все же назвал ее церковью Бога, потому что божественная и духовная сущность, которая делает собравшихся верующих церковью Бога, на самом деле была там. Такое духовное обращение апостола было основано на его духовном взгляде на церковь во Христе. Одно лишь такое обращение должно уничтожить все разделение и смешение как в практике, так и в доктрине.

В стихе 2 Павел говорит о «Церкви Божией, находящейся в Коринфе». Церковь была составлена из вселенского Бога, но существовала в Коринфе, определенной местности на этой земле. По природе церковь является вселенской в Боге, но на практике церковь является поместной в определенном месте. Следовательно, церковь имеет два аспекта: вселенский и поместный. Без вселенского аспекта церковь не имеет содержания; без поместного аспекта церковь не может иметь никакого выражения и практики. Поэтому Новый Завет

подчеркивает также поместный аспект церкви (Деян. 8:1; 13:1; Отк. 1:11).

Павел описывает церковь чудесным образом. Однако христиане не обращали на это достаточного внимания. Церковь — это церковь Божья, так как она составлена из божественной природы. Выражение «церковь Божья» указывает на то, что церковь имеет природу Бога, что она составлена из элемента Бога. Следовательно, церковь — Божья *из* Бога. Это вселенский аспект церкви. Но церковь, которая *из* Бога, является также поместной. В данном случае это — церковь Божья в Коринфе.

В одном этом стихе мы видим как вселенский, так и поместный аспект церкви. Вселенский аспект относится к составу, природе и содержанию церкви, а поместный аспект относится к выражению и практичности церкви. Если у нас будет только поместный аспект, но не будет аспекта церкви как церкви Божьей, мы будем иметь только внешнюю формальность. Нам будет не хватать внутренней реальности. Но если у нас будет только вселенский аспект, но не будет поместного аспекта церкви в конкретной местности, у нас будет реальность, но не будет практичности. С одной стороны, церковь составлена из Бога; с другой стороны, церковь выражена в конкретной местности.

Немногие христианские учителя увидели эти два аспекта церкви. В своих произведениях некоторые говорят о церкви Божьей, а другие могут сказать что-нибудь по поводу того, что церковь находится в Коринфе. Но нам нужно проникнуться тем, что описание церкви в 1:2 включает два аспекта церкви: вселенский и поместный. Мы также должны понять, что вселенский аспект относится к природе и содержанию церкви, а поместный аспект относится к практичности и выражению церкви. Сегодня мы должны иметь оба аспекта. Мы должны быть церковью Божьей в определенной местности, например,

в Анахайме, Ванкувере или Филадельфии. Нам следует быть вселенской церковью так же, как поместной, и поместной так же, как вселенской. Мы все должны быть способны сказать, что мы из церкви Божьей в определенном месте. Когда кто-нибудь спрашивает вас, к какой церкви вы принадлежите, вам следует сказать, что вы принадлежите к церкви Божьей в вашей конкретной местности. В Господнем восстановлении мы имеем вселенскую церковь, выраженную и осуществленную на практике в конкретных местностях.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ВТОРОЕ

ВВЕДЕНИЕ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор.1:1-9

В этом сообщении мы продолжим вводное слово Павла в 1:1-9.

Стих 2 говорит: «Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым». Грамматически «освященным во Христе Иисусе» является приложением к «Церкви Божией». Это показывает, что «Церкви Божией» равно «освященным во Христе Иисусе». Это сильное указание на то, что церковь является совокупностью святых, а святые являются составляющими церкви. Их не следует считать отдельными друг от друга вещами. Индивидуально мы святые; совокупно мы церковь. Таким образом, церковь состоит не только из Бога, но также из святых.

Быть освященным — значит сделаться святым, отделенным Богу для исполнения Его замысла. Святые — это отделенные, те, кто был отделен Богу.

В этом стихе Павел говорит, что мы были «освящены во Христе Иисусе». Мы освящены в элементе и сфере Христа. Христос является элементом и сферой, которые отделили нас, сделали нас святыми Богу, когда мы уверовали в Него, то есть когда мы были привнесены в органический союз с Ним через нашу веру в Него.

Выражение «призванные святы» указывает на то, что верующие во Христа являются призванными святыми; они не призваны *быть* святыми (как в Библии короля Якова). Это вопрос положения, освящения по положению с перспективой освящения по предрасположенности.

Многим читателям Первого послания к Коринфянам трудно признать, что верующие в Коринфе были святыми. Разумеется, согласно католическому определению, они не были святыми. В соответствии с католицизмом только определенные люди, такие как Тереза или Франциск, могут по праву быть названы святыми. Мы можем удивляться тому, как плотские верующие в Коринфе могли быть названы святыми. Тем не менее, так сказано в Слове: Павел описывает их как освященных во Христе Иисусе и названных святыми.

Есть ли у вас смелость сказать, что вы святы? Некоторые могут ответить: «Я не могу спорить со словами Павла в Первом послании к Коринфянам 1:2. Согласно этим словам я был освящен. Но все же я не чувствую, что я свят». В этом отношении нам не следует смотреть на себя. Павел не говорит, что коринфяне были освящены сами в себе; он заявляет, что они были освящены во Христе Иисусе. Нам нужно забыть себя и увидеть то, что именно во Христе мы освящены.

В отношении освящения во Христе Иисусе на брата не должно влиять какое-либо отрицательное мнение его жены, которое она может иметь о нем. Всякий брат является святым в глазах других, но не в глазах своей жены. Жена всегда знает слабые места своего мужа. Она досконально знает его недостатки. Поэтому любой жене трудно признать, что ее муж свят. Но даже если брат не освящен в глазах своей жены, он тем не менее освящен во Христе Иисусе.

Бог не смотрит на то, какие мы сами по себе; напротив, Он смотрит на нас во Христе. Это можно

проиллюстрировать словами пророка Валаама, произнесенными о детях Израиля. На первый взгляд дети Израиля были полны порока. Но когда Валаам пророчествовал о них, он заявил: «Не видно бедствия [или: порочности — евр.] в Иакове, и не заметно несчастья [неправоты — евр.] в Израиле» (Числ. 23:21). Точно так же Павел знал все дурное о церкви в Коринфе. Тем не менее в своем вступительном слове он обратился к ним как к освященным во Христе Иисусе и назвал их святыми.

В стихе 2 Павел говорит, используя еще одно приложение, что освященные во Христе Иисусе являются призванными святыми. Для нас это может показаться повторением. Но без такого повторения мы можем не получить сильного впечатления о том, что верующие там, в Коринфе, были истинно святыми, даже призванными святыми.

Каждый спасенный является призванным. Быть призванным — значит быть спасенным. Когда Господь Иисус сказал Петру: «Иди за Мной», это было Его призыванием Петра. Мы, спасенные, все были призваны. Как только мы были призваны, мы стали святыми.

Не думайте, что только такие люди, как Тереза или Франциск, должны называться святыми. Мы с вами тоже святые. Есть ли у вас смелость заявить, что вы святой? Некоторые из нас, возможно, могут с уверенностью сказать, что мы верующие, но не имеют уверенности, чтобы сказать, что мы святые. Некоторые могут сказать: «Я грешник, спасенный благодатью, и я верующий во Христа. Но я не смею сказать, что я святой». Причина этой нехватки уверенности — в порочном влиянии католицизма, который все еще влияет на наше понимание. Другие, зная о своих неудачах, таких как потеря самообладания или ссоры со своей супругой, могут не иметь уверенности, чтобы сказать, что они святые. Но являетесь ли вы святым или нет, не зависит от того,

теряете ли вы самообладание, ссоритесь или нет. Это зависит от того, были ли вы призваны или нет.

Вместо того чтобы сказать «призванные святые», Библия короля Якова говорит «призванные быть святыми». В соответствии с этим переводом быть святым — это состояние, которого еще предстоит достигнуть, это не свершившийся факт. Но Павел не сказал, что мы призваны быть святыми; он говорит, что мы призванные святые. Если мы отвернемся от себя и посмотрим на Христа, мы сможем заявить, что мы святые. Мы осознаем, что святой — это просто призванный.

Быть призванным Богом — значит быть отделенным для Него. Например, призванные на военную службу были отделены от гражданской жизни и набраны на службу. Это иллюстрация Божьего призвания. Когда мы были призваны Богом, мы были набраны, отделены Им. В результате мы были освящены, то есть мы были отделены для определенной цели. Так как мы все были призваны Богом для Его замысла, мы призванные святые.

2. Со всеми призывающими имя Господа нашего во всяком месте

В стихе 2 Павел также говорит: «Со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас [их *Господа* и нашего — греч.]». Заметьте, здесь он говорит не «и все», а «со всеми». Это показывает, что поместная церковь, такая как церковь в Коринфе, составлена только из верующих в этой местности, а не из всех верующих во всех местах. Это также указывает на то, что это Послание было предназначено не только для верующих в этой одной церкви в Коринфе, а для всех верующих во всяком месте. Первое послание к Коринфянам предназначено для всех верующих в любом месте и времени.

Если бы я писал это Послание, я, вероятно, использовал бы союз «и» вместо союза «со». Форма выражения Павла здесь очень важна. Как мы увидели, она указывает, что поместная церковь включает только святых в этой конкретной местности, а не всех святых на земле. Павел писал это Послание к церкви в Коринфе со всеми святыми на земле. Только поместные святые являются составляющими конкретной церкви. Святые в других местностях не являются составляющими этой церкви. Однако данное приветствие показывает, что эта книга иллюстраций была написана не только к святым в Коринфе, но и ко всем святым, где бы они ни были.

Говоря о поместных святых в Коринфе, Павел использует выражение «призванные святые». Но когда он говорит обо всех святых на земле, он использует другое описание: «Все призывающие имя Господа нашего Иисуса Христа во всяком месте». В этом стихе мы видим два призывания: во-первых, мы призванные святые; во-вторых, мы призываем имя Господа. Это указывает на то, что мы, верующие, святые, были призваны Богом призывать имя Господа. Мы были призваны призывать! Призванным можно быть раз и навсегда, а призывать имя Господа нужно всю жизнь. Нам нужно постоянно призывать Его.

Призывание имени Господа подразумевает веру в Него (Рим. 10:14). Все верующие в Господа должны быть призывающими Его (Деян. 9:14, 21; 22:16). Мы были призваны призывать, призваны Богом призывать имя Господа Иисуса.

Во вступительных стихах этого Послания Павел дает нам определение апостола, церкви и святых. Святой — это, во-первых, призванный Богом для Него. Во-вторых, святой — это призывающий имя Господа Иисуса.

Призывать имя Господа Иисуса — это не значит молиться про себя. Это значит призывать Господа вслух.

Христиане часто молятся про себя или очень тихим голосом. Но если мы хотим призывать имя Господа Иисуса, нам нужно громко взывать к Нему. Я могу свидетельствовать, что такое призывание сильно отличается от всего остального.

Когда вы призываете имя Господа таким образом, вы первый, кто слушает вашу молитву. Если вы не услышите свою собственную молитву, как вы можете надеяться, что Господь услышит ее? Но если вы услышите свою молитву, у вас будет уверенность, что Господь тоже услышит ее.

Так как мы являемся святыми во Христе Иисусе, мы не машины. Наши молитвы к Господу поэтому не должны быть машинальными. Когда мы призываем Господа Иисуса, подымается все наше существо. Все наше внутреннее существо упражняется.

Мы указывали, что святой — это человек, призванный Богом и призывающий имя Господа Иисуса. Однако некоторые христиане решительно выступают против призывания имени Господа. Но призывание имени Господа Иисуса не только соответствует Писанию, оно также необходимо в нашем ежедневном житии. Будучи христианами, мы не должны быть немыми. Мы не должны приходить на собрания и сидеть молча, как будто мы немые идола. Мы должны призывать имя Господа Иисуса вслух. Иногда нам, возможно, нужно взывать к Нему даже в общественных местах. Вы, возможно, думаете, что из-за этого вы потеряете свое лицо. На самом деле вместо того, чтобы быть постыженным, вы будете возвышены в Господе.

Вы были призваны Господом, но призываете ли вы Его? Меня беспокоит то, что даже среди нас есть такие, кто не призывает имя Господа. Они все еще озабочены тем, что могут потерять свое лицо. Чем больше мы призываем имя Господа Иисуса, тем больше мы

высвобождены и возвышены. Кроме того, это призывание обозначает нас как призванных святых.

В стихе 2 Павел говорит, что Господь Иисус Христос является «их *Господом* и нашим». Христос как Всеобъемлющий принадлежит всем верующим. Он наша доля, данная нам Богом (Кол. 1:12). Апостол добавил это особое выражение в конце стиха, чтобы подчеркнуть тот важнейший факт, что Христос является уникальным центром всех верующих во всяком месте и во всякой ситуации. В этом Послании намерением апостола было решить проблемы, существующие среди святых в Коринфе. Для всех проблем, особенно для вопроса разделения, единственным решением является всеобъемлющий Христос. Мы все были призваны в общение, участие в Нем (ст. 9). И все верующие должны быть сосредоточены на Нем, они не должны отвлекаться никакой одаренной личностью, никаким чрезмерным подчеркиванием доктрины, никакой особой практикой.

II. ПРИВЕТСТВИЕ

В стихе 3 мы имеем приветствие Павла к коринфянам: «Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа». Благодать — это Бог как наше наслаждение (Ин. 1:17; 1 Кор. 15:10), а мир — это состояние, которое является результатом благодати, итогом наслаждения нашим Богом Отцом.

III. НАЧАЛЬНЫЕ ДАРЫ

А. Данные благодатью Бога во Христе

В стихе 4 Павел говорит: «Непрестанно благодарю Бога моего за вас, ради благодати Божией, дарованной вам во Христе Иисусе». Апостол благодарил Бога за верующих Коринфа, основываясь на благодати Бога, данной им во Христе, а не на их состоянии в самих себе.

Б. Обогащенные во Христе во всем

В стихе 5 Павел продолжает: «Потому что в Нем вы обогатились всем, всяким словом и всяким познанием». Греческое слово «слово» в этом стихе — *логос*, слово, которое выражает мысль, сформировавшуюся в разуме. Слово евангелия, проповедуемое апостолом, передает мысль Бога нашему пониманию. Следовательно, слово есть выражение божественной мысли. Знание — это понимание, осознание того, что передается и выражается в слове. Коринфские верующие были обогащены благодатью Божьей всяким словом божественной мысли в отношении Христа и всяким пониманием и осознанием в познании Христа.

В. Утверждены свидетельством Христа в вас

В стихе 6 Павел продолжает: «Ибо свидетельство Христово утвердилось в вас». Свидетельство Христа — это проповедь Христа апостолом не просто с объективными доктринами, а с субъективными переживаниями как свидетеля, несущего живое свидетельство Христа. Такое свидетельство Христа утвердилось внутри и среди коринфских верующих посредством их обогащения во Христе, как это упомянуто в стихах 4 и 5.

Г. Не имеют недостатка ни в каком даре

Многие годы меня беспокоили стихи с 4 по 7, особенно значение слова «дар» в стихе 7. Я удивлялся, как Павел мог благодарить за церковь в Коринфе, когда святые были в жалкой ситуации, в разделении и смешении. Также у меня не было надлежащего понимания благодати. Сорок лет назад я не знал, что такое благодать. В результате я не мог понять стих 4. В отношении стиха 5 я удивлялся, как верующие в Коринфе могли обогатиться во Христе. Точно так же я не знал, что значит, что свидетельство Христа утвердилось в них и

они не имели недостатка ни в каком даровании. В отношении стиха 7 я даже сделал сообщение, в котором я сказал что-то вроде этого: «Мы видим из Первого послания к Коринфянам, что дары не эффективны. Из стиха 7 мы видим, что можно иметь всевозможные дары и все равно оставаться младенцами». В то время я думал, что такое понимание является правильным. Но глубоко внутри у меня не было покоя в отношении этих стихов. В конце концов я увидел, что в стихе 7 мы имеем то, что можно назвать начальными дарами, дарами, которые происходят от благодати, которую мы приняли, когда уверовали в Господа Иисуса.

В стихе 7 «дар» относится к внутренним дарам, которые являются результатом благодати, таким, как дар вечной жизни (Рим. 6:23) и дар Святого Духа (Деян. 2:38), как небесный дар (Евр. 6:4), а не ко внешним, чудодейственным дарам, таким, как исцеление или говорение на языках в главах двенадцатой и четырнадцатой. Все внутренние дары являются частью благодати. Они являются начальными вещами божественной жизни, полученной от благодати. Все они нуждаются в росте (3:6-7) до своего полного развития и зрелости. Верующие Коринфа не испытывали недостатка в начальных дарах в жизни, но им отчаянно не хватало роста в жизни. Поэтому как бы значительно они ни обогатились в благодати, они по-прежнему были младенцами во Христе, душевными, плотскими и даже плотяными (2:14; 3:1, 3).

Теперь, много лет спустя, я имею смелость сказать, что дар в 1:7 отличается от даров, о которых говорится в главах двенадцатой и четырнадцатой. В этих двух главах некоторые дары являются чудодейственными, а другие — зрелыми. (Мы рассмотрим это подробнее, когда подойдем к данной части Первого послания к Коринфянам.) Как мы указали, дар в стихе 7 относится к начальным дарам, которые являются результатом благодати,

а именно: вечной жизни и дару Святого Духа. Во время своего возрождения мы получили вечную жизнь как дар Бога. Согласно Деяниям 2:38, Святой Дух также является даром. Если мы говорим об этих дарах как начальных дарах, мы указываем, что эти дары еще не развиты, они еще не выросли до зрелости.

Рост растения из семени до зрелого растения иллюстрирует рост и развитие начальных даров. Во-первых, семя посеяно в почву. Это семя является начальным растением. Когда семя растет, оно развивается до тех пор, пока не достигает зрелости. Все верующие Коринфа имели начальные дары; они все имели божественную жизнь и Святого Духа, посеянные в них как семена. Если мы будем понимать эти стихи не только в контексте, но также в свете нашего собственного опыта и опыта других верующих, мы увидим, что здесь Павел говорил коринфянам следующее: «Вы, верующие в Коринфе, приняли Господа Иисуса. Когда вы уверовали в Него, вы получили начальные дары — божественную жизнь и Святого Духа. Проблема в том, что вы не позволили этим дарам расти и развиваться». По этой причине в главе третьей Павел указывает, что коринфянам нужно расти. Он говорит: «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог» (3:6). Коринфяне, по-прежнему младенцы в отношении начальных даров, отчаянно нуждались в росте.

Младенец имеет жизнь, а также функции жизни, но не имеет роста или развития жизни. Поэтому он ничего не может делать. Чем больше ребенок растет, тем больше вещей он способен делать. Например, мой одиннадцатилетний внук может делать многое, что его младший брат, которому семь лет, делать не может. Даже четыре года роста имеют большое значение. Это не значит, что младший мальчик не имеет жизни. Он имеет жизнь, но не имеет такого же объема развития этой жизни. Подобным образом несмотря на то, что коринфяне получили

начальные дары и обогатились во Христе всяким словом и всяким познанием, они по-прежнему были младенцами. Эти начальные дары не были развиты.

Первое послание к Коринфянам было написано к философским людям. Нам не следует, однако, думать, что древние греки были более философскими, чем мы сегодня. Мы все философы. Как и коринфяне, мы, люди философского склада, обогатились в нашем понимании в отношении духовных вещей. Мы можем иметь знание этих вещей, но по-прежнему быть младенцами во Христе.

Благодаря своему образованию многие святые способны понять выражения, используемые для передачи духовных вещей. Они могут понять мысль, не обладая реальностью. Такой была ситуация у верующих Коринфа. Так как они были культурные, образованные и философские, они могли понять слова, которые передавали мысль служения Павла. Но у них не было реальности этой мысли. Весьма вероятно, что сегодняшние выпускники колледжа поймут мое служение только в словах. Они могут понять мысль, переданную в словах, но у них не будет реальности, на которую указывает мысль. Эта реальность — Сам Христос. Как и верующие Коринфа, они богаты словами и познанием в своем понимании духовных вещей, но они могут не иметь особой реальности этих вещей.

Д. Ожидание явления Господа

В стихе 7 Павел также говорит об ожидании «явления Господа нашего Иисуса Христа». Это явление Господа относится к Его второму пришествию. Ожидать явления Господа — нормальный признак истинных верующих.

Е. Утверждены до конца

В стихе 8 Павел говорит: «Который и утвердит вас до конца, *чтобы вам быть* неповинными в день Господа

нашего Иисуса Христа». Относительное местоимение «который» в этом стихе относится к Богу в стихе 4. Тот самый Бог, который изначально дал нам благодать, также утвердит нас до конца. Слово «утверждать» указывает на необходимость роста после начального получения благодати.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ТРЕТЬЕ

ВВЕДЕНИЕ

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:1-9

В 1:6 Павел говорит: «Ибо свидетельство Христово утвердилось в вас». Свидетельство Христа здесь отличается от свидетельства Иисуса в Откровении 1. Здесь Павел имеет в виду проповедь Христа. Проповедь Христа Павлом была свидетельством Христа. Некоторые могут удивиться, почему Павел не использовал слово «проповедь», а вместо этого говорил о свидетельстве. Проповедь можно считать просто словами, передающими мысли. Свидетельство же довольно сильно отличается от этого. Свидетельство должно быть житием, а не просто проповедью.

Многие из сегодняшних христианских служителей только проповедуют; они не свидетельствуют. В своей проповеди они выражают определенные мысли в словах. Однако у них нет жизни, чтобы свидетельствовать то, что они проповедуют.

Для того чтобы помочь коринфянам не только понять его слова, но также иметь реальность, Павел сказал им, что свидетельство Христа утвердилось в них. Здесь Павел словно говорит: «Я не просто проповедовал вам Христа, я сделал гораздо больше. То, что я проповедовал, было моим житием. Это мое свидетельство о Христе.

Вы обогатились всяким словом и всяким познанием. Вы обогатились в понимании того, что я проповедовал вам». Проповедь Павла коринфянам была его свидетельством им.

Свидетельство Павлом Христа утвердилось в, или среди, верующих в Коринфе. Павел был очень внимателен при составлении своего Послания. Говоря о том, что свидетельство Христа утвердилось в коринфянах, Павел имел в виду примерно следующее: «Когда я проповедовал вам Христа, я свидетельствовал вам о Христе. Когда вы уверовали в Него и приняли Его, что-то произошло в вас. Вам была дана вечная жизнь, и Святой Дух вошел в вас. Это начальные дары, которые находятся в вас. Эти начальные дары утверждают то, что я свидетельствовал вам».

Все то, что Павел рассматривает здесь, относится к нам как святым. Святой — это человек, который был призван Богом и который сейчас призывает имя Господа Иисуса. Святой — это также человек, который имеет подтверждение внутри себя. Разве у вас нет подтверждения внутри, о котором Павел говорит в стихе 6? Будучи верующими во Христа, вы определенно имеете божественную жизнь и Святого Духа в вас. Следовательно, вы утверждены по отношению к своему спасению. Если человек не имеет этого утверждения внутри, я бы усомнился в его спасении. Святой не только был призван Богом и призывает имя Господа, но также имеет определенное внутреннее подтверждение. Что-то внутри него подтверждает, что он принадлежит Господу и что он имеет божественную жизнь и Святого Духа.

В начале своей христианской жизни некоторые святые могут потерять ощущение, что они спасены. Они могут не чувствовать, что имеют божественную жизнь или Святого Духа. В молодости я тоже иногда терял это чувство. Вскоре после своего спасения я прочитал книгу

Джона Буньяна «Путешествие пилигрима». В одном месте пилигрим в этой книге теряет свое удостоверение. Прочитав это, я спросил себя, где мое удостоверение. Я не мог его найти. Несколько дней я был обеспокоен этим и не мог спокойно ни есть, ни спать. Потом я прочитал книгу, изданную братом Ни «Уверенность в спасении». В этой книге брат Ни говорит, что в Библии Бог ясно говорит нам о том, что если мы веруем во Христа, мы спасены. Когда я прочитал это, я открыл свою Библию на Евангелии от Иоанна 3:16, преклонил колени и сказал: «Я хочу свидетельствовать небесам и земле, что я верю этому стиху. Согласно этому стиху в Библии я знаю, что у меня есть вечная жизнь». Несмотря на то, что у меня все еще были впоследствии некоторые сомнения, в конце концов ко мне вернулось ясное чувство того, что я на самом деле являюсь чадом Божиим. Вот что я имею в виду под внутренним подтверждением.

Как верующие во Христа мы все имеем это подтверждение. Мы утвердились в том, что мы дети Божьи с божественной жизнью и Святым Духом. Как говорит Павел, мы не имеем недостатка ни в каком даровании. Мы увидели, что это значит, что мы обладаем начальными дарами — божественной жизнью и Святым Духом.

Рассмотрев различные вопросы о том, что значит быть святым, мы все должны иметь ясность, что мы истинно святые. Можете ли вы отрицать тот факт, что вы святой? Вы были призваны Богом, вы призываете имя Господа Иисуса и вы имеете внутреннее подтверждение о том, что обладаете божественной жизнью и Святым Духом.

IV. УЧАСТИЕ ВО ХРИСТЕ

В стихе 9 Павел говорит: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». Эти слова являются продолжением стиха 8, усиливая мысль об уверенности в Божьей верности.

В Своей верности Он утвердит верующих до конца, сделав их неповинными, безупречными в день возвращения Господа.

Стих 9 говорит нам, что Бог призвал нас в общение Своего Сына, Иисуса Христа нашего Господа. Общение обозначает причащение, приобщение к Божьему Сыну. Это значит причащаться, участвовать во всеобъемлющем Христе. Бог призвал нас в такое общение, чтобы мы могли причащаться Христа, приобщаться к Нему и наслаждаться Им как своей долей, данной Богом. Эти слова, как и слова о том, что Христос «их и наш», в стихе 2, еще раз подчеркивают тот важнейший факт, что Христос является уникальным центром верующих для решения проблем среди них, особенно проблемы разделения.

Эта книга раскрывает нам, что Христос, Который является долей всех верующих и в общение Которого мы были призваны, всеобъемлющ. Он — Божья сила и Божья мудрость как праведность, освящение и искупление для нас (1:24, 30). Он — наша слава для нашего прославления (2:7; Рим. 8:30), следовательно, Он Господь славы (2:8). Он глубины Божьи (2:10). Он — уникальное основание Божьего строения (3:11). Он — наша Пасха (5:7), опреснок (5:8), духовная пища, духовное питье и духовная скала (10:3-4). Он — Глава (11:3) и Тело (12:12). Он — начаток плода (15:20, 23), второй Человек (15:47) и последний Адам (15:45). В этом качестве Он стал животворящим Духом (15:45). Этого Всеобъемлющего с богатствами, насчитывающими по крайней мере девятнадцать аспектов, Бог дал нам как нашу долю для нашего наслаждения. Мы должны сосредоточиться на Нем, а не на каких-либо других личностях, вещах или вопросах, отличных от Него. Мы должны сосредоточиться на Нем как на своем уникальном центре, назначенном Богом, чтобы все проблемы среди верующих разрешились. Именно в

Его общение мы были призваны Богом. Это Его общение становится общением апостолов, разделяемым с верующими (Деян. 2:42; 1 Ин. 1:3) в Его Теле, церкви, и должно быть общением, которым мы наслаждаемся в причащении Его крови и Его тела на Его трапезе (10:16, 21). Такое общение должно быть уникальным, потому что Он уникален. Оно запрещает какое-либо разделение среди членов Его уникального Тела.

Это слово, «общение», основательно и очень глубоко. Я не думаю, что какой-либо христианский учитель или толкователь Библии может исчерпать значение этого слова. Общение не просто обозначает существование взаимосвязи между вами и другим человеком, оно также обозначает участие в нем. Кроме того, это значит, что мы и Христос стали едиными. Оно также значит, что мы наслаждаемся Христом и всем, чем Он является, и что Он наслаждается нами и тем, чем являемся мы. В результате существует не только двусторонняя взаимосвязь, но и взаимность во всех отношениях. Все, чем является Христос, становится нашим, и все, чем являемся мы, становится Его. Мы все были призваны Богом в такую взаимность между нами и Сыном Божиим. Я не думаю, что на каком-либо другом языке есть достаточно точный эквивалент греческого слова «общение». Мы были призваны в общение Божьего Сына. Мы были призваны во взаимность, в которой мы наслаждаемся тем, чем является Сын Божий, и в которой мы едины с Ним и Он един с нами. В другом месте в этом Послании, в стихе 6:17, Павел говорит: «А соединяющийся с Господом есть один дух». Мы были призваны в такое единство. В этом единстве мы наслаждаемся тем, чем является Христос, а Он наслаждается тем, чем являемся мы.

Даже несмотря на то, что мы так жалки, Христос все равно наслаждается нами. Возможно, вам в это трудно

поверить. Вы можете сказать: «Я, конечно, верю в то, что мы были призваны наслаждаться Христом. Но как может Христос наслаждаться нами? Вы говорите, что это так, но мне в это трудно поверить». Христос, однако, сказал бы: «Дитя, Я очень сильно наслаждаюсь тобой. Ты не понимаешь, как сильно Я наслаждаюсь тобой. Даже когда ты слаб и низок, Я все равно наслаждаюсь тобой, так как Я один дух с тобой».

Стих 9 связан со стихом 2. В стихе 2 Павел говорит: «Со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас [их *Господа* и нашего — греч.]». Христос наш, и Он также их. Он принадлежит нам и всем другим верующим.

Некоторые библейские ученые полагают, что в стихе 2 слова «их и нашего» относятся к месту. Я не согласен с этим толкованием. Здесь Павел говорит не об их месте и о нашем месте, как бы говоря, что они призывают имя Господа Иисуса в своем месте, а мы призываем Его имя в своем месте. Мысль Павла здесь по всей видимости другая. Он говорит, что тот самый Господь Иисус Христос, имя Которого мы призываем во всяком месте, есть наш Господь и их Господь, наша доля и их доля. Это значит, что все святые имеют Господа как свою уникальную долю. Причина в том, что мы все были призваны в общение Божьего Сына, Господа Иисуса Христа.

Это приводит нас к очень важному вопросу. Все верующие во Христа, включая нас, имеют свои предпочтения. Верующие Коринфа имели свои предпочтения. Как греки они были философскими людьми. Люди не вдумчивые могут не иметь так много предпочтений. Например, если я спрошу такого человека, какого старейшину он предпочитает среди старейшин в своей поместной церкви, он может ответить, что все одинаковые, что он не видит никакой разницы между ними. Но если бы вы задали этот вопрос человеку, упражняющему свой ум,

он бы сразу же ответил, что он предпочитает определенного старейшину.

В поместной церкви всегда есть по крайней мере два или три старейшины. Разве вы не предпочитаете кого-то из них? Всякий раз, когда вам нужно обсудить что-нибудь о церкви, разве вы не предпочитаете подойти к старейшине по своему выбору? Вы можете сказать, что вы любите подходить к брату такому-то. В действительности этот брат является вашим предпочтением. Тот факт, что у вас есть такое предпочтение, указывает на то, что вы вдумчивый человек, даже философский человек. Вероятно, вы много думали о старейшинах в своей местности. Большинство членов поместной церкви какое-то время думали о старейшинах в своей местности. В результате у них есть предпочтение в отношении них.

Предпочтения являются плотскими. Пока вы держитесь за свое предпочтение, вы находитесь в плоти. Более того, наличие предпочтения является причиной того, что вы теряете Христа как уникальный центр. Нашим уникальным центром является Господь, Который и их, и наш, Сын Божий, в общение Которого мы все были призваны Богом. Мы были призваны не в наше предпочтение, и не в старейшин, и не в поместные церкви. Иногда святые говорили: «Я недоволен здешней церковью, я не хочу здесь больше оставаться. Я собираюсь переехать в другую местность». Это и есть предпочтение, и это является плотским. Повторим, иметь предпочтение — значит терять Христа как уникальный центр.

Я думаю, когда Павел писал это Послание верующим Коринфа, он говорил: «Дорогие братья и сестры, вам нужно осознать, что ни Павел, ни Кифа, ни Аполлос, ни какой другой человек не является уникальным центром среди верующих. Этим центром не является даже узкий Христос, Христос вашего предпочтения. Христос, который является уникальным центром всех верующих, — это

Тот, кто и их, и наш». Если мы увидим это, нас не будут интересовать ни люди, ни местности, ни национальности. Вместо этого нас будет интересовать Христос как уникальный центр всех верующих.

Павел адресовал это Послание конкретно «Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым». Эти святые, верующие, живущие в Коринфе, были составляющими церкви в Коринфе. Тем не менее, это Послание было написано не только им, но также всем «призывающим имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас [их *Господа* и нашего — греч.]». Не должно быть различия. Более того, в соответствии со стихом 9 Бог призвал нас всех в общение Христа. Мы были призваны в единство, во взаимность между нами и Им. Поэтому не должно быть никакого предпочтения в отношении поместных церквей или индивидуальных верующих. Только Христос — и никто другой — является уникальным центром всех христиан.

Вновь и вновь я бы хотел подчеркнуть тот факт, что уникальным центром является Христос и только Христос. Хороша или плоха церковь в вашей местности, высока или низка — не имеет значения. Имеет значение только Христос как уникальный центр. Мы все были призваны в Него, призваны в общение, наслаждение, участие в Нем. Мы были призваны во взаимность, в которой мы едины с Ним. Только это может поглотить разделения и уничтожить все различия и предпочтения среди святых.

Посмотрите на ситуацию среди христиан сегодня: предпочтение на предпочтении. Некоторые предпочитают быть пресвитерианами, тогда как другие предпочитают быть баптистами, методистами, лютеранами или пятидесятниками. Некоторые говорят: «Мне нравится это», а другие говорят: «Мне нравится то». Некоторые заявляют: «Мне нравится этот пастор», а другие говорят: «Мне

нравится тот служитель». «Мне нравится...», «Мне нравится» — привычно произносят верующие сегодня. Вам может нравиться определенная вещь, но Богу она может не нравиться. Богу угоден только Христос. Бог имеет один центр — Иисуса Христа, — и Он призвал вас не в деноминацию по вашему выбору, а в общение Своего Сына. Никакая личность или группа не должна быть нашим предпочтением. Нашим единственным предпочтением, нашим единственным выбором должен быть Христос как уникальный центр, Христос, Который их и наш, Христос, во взаимность Которого мы были призваны Богом. О, мы все должны видеть, что Бог призвал нас в общение такого Христа!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ЧЕТВЕРТОЕ

ХРИСТОС И ЕГО КРЕСТ — УНИКАЛЬНОЕ РЕШЕНИЕ ВСЕХ ПРОБЛЕМ В ЦЕРКВИ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:10-13

В первом сообщении этого Жизнеизучения мы указали, что, представив чудесный обзор христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела в Послании к Римлянам, Павел дает нам в Первом послании к Коринфянам пример действительной христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Однако мы не должны это понимать так, что в Первом послании к Коринфянам показана иллюстрация надлежащей, или нормальной, христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Относительно этих трех видов жизни это Послание показывает нечто действительное или типичное, а не нормальное или надлежащее. Таким образом, мы никогда не должны делать ошибку, говоря, что в Первом послании к Коринфянам мы имеем надлежащую церковную жизнь. То, что мы видим относительно практики церковной жизни в этом Послании, не является ни надлежащим, ни нормальным. Скорее, это обычно и типично.

ХРИСТОС, УНИКАЛЬНЫЙ ЦЕНТР

В 1:1-9 Павел убеждает нас, что в Божьем домостроительстве Христос является уникальным центром. Божье

намерение — сделать Христа, Своего Сына, центром Своего домостроительства, а также сделать Его всем для всех верующих. Вот почему Павел говорит в стихе 9, что мы были призваны в общение Сына, Иисуса Христа нашего Господа. Поэтому он также в стихе 2 указывает, что Христос и их, и наш. Намерение Бога в Его домостроительстве — сделать Христа всем, дать Христа нам как наш удел, а также внедрить Христа в нас.

В стихе 10 Павел начинает рассматривать разделения среди коринфян. Сначала он умоляет их именем нашего Господа, которое является именем выше всякого имени (Флп. 2:9) и должно быть уникальным именем среди всех Его верующих. Однако, поставив имена Павла, Аполлоса и Кифы рядом с именем Христа, разделяющие коринфяне сделали ту же самую ошибку, которую сделал Петр на горе преображения, когда поставил Моисея и Илию в один ряд с Христом (Мф. 17:1-8). Чтобы сохранить единство в Господе и избежать разделений, нам нужно возвысить и превознести уникальное имя нашего Господа, отбросив все другие имена, отличные от этого высочайшего имени.

Когда коринфяне уверовали в Христа, они не приняли ничего от Павла, от Аполлоса или от какого-либо другого слуги Бога. Несомненно, Павел и Аполлос оказали большую помощь верующим в Коринфе. Но приняли они Христа. В 1:13 Павел спрашивает их: «Разве Павел распялся за вас? или во имя Павла вы крестились?» Нет, не Павел за них распялся и не во имя Павла они крестились. Распят за них был Христос, и крещены верующие были во имя Христа. Здесь Павел как бы говорит: «В действительности вы ничего не приняли от Павла, Аполлоса или Кифы. Вы не должны даже быть ограничены до узкого Христа. Вы должны полностью обратить внимание на уникального Христа. Этот Христос — не только ваш и наш, Он принадлежит всем и каждому. Он

их и наш, так как Он — доля святых во всяком месте. Бог дал этого Христа нам, и Он призвал нас в Свое общение».

ПРИЗВАНЫ В ОБЩЕНИЕ СЫНА БОЖЬЕГО

Не легко дать достаточно точное определение общению Сына Божьего. Эта вещь совершенно замечательная. Такое общение включает не только единство между нами и Троициным Богом, но также единство среди всех верующих. Кроме того, оно подразумевает наслаждение — наше наслаждение Троициным Богом, наслаждение Троициного Бога нами, а также наслаждение, которое верующие имеют друг с другом. В общении мы наслаждаемся Троициным Богом, а Троициный Бог наслаждается нами. Более того, мы наслаждаемся всеми верующими, а все верующие наслаждаются нами. Какое чудесное, вселенское, взаимное наслаждение! Мы были призваны в нечто, что называется общением Сына Божьего. Оно является вселенским и взаимным. Взаимность этого общения существует не только между верующими и Троициным Богом, но также среди самих верующих.

Так как мы были призваны в такое общение, мы не должны говорить, что мы Павловы, Кифины, Аполло-совы или чьи-нибудь еще. Также мы не должны говорить, что мы придерживаемся определенной доктрины или особой практики. Бог призвал нас не в общение личностей, доктрин и практик. Мы были призваны не в общение Павла или кого-то еще; также мы были призваны не в общение, относящееся к доктрине или практике. Мы были призваны исключительно в общение Божьего Сына. Это значит, что мы были призваны в реальность, воплощение Троициного Бога. В этом общении мы наслаждаемся Троициным Богом — Отцом, Сыном и Духом. В этом общении мы также наслаждаемся всеми верующими, а верующие наслаждаются нами.

Кроме того, Троица Бог наслаждается нами и всеми другими верующими во всяком месте.

Разве не было бы изумительно, если бы все сегодняшние христиане осознали, что они призваны в это общение? Если бы ситуация была такова, мир стал бы подобен Едемскому саду. Не было бы нужды в Тысячелетии, так как Тысячелетие было бы уже здесь. Однако действительная ситуация среди христиан сегодня совершенно другая. Множество вещей проникло, чтобы заменить Христа как уникальную долю верующих. Внутрь проникли даже бесовские и сатанинские вещи. Тем не менее, Бог определил, что в Его домостроительстве одна Личность — Его Сын, Господь Иисус Христос, — должна быть всем. Он Отец, Сын и Дух, и Он должен войти в наш состав, чтобы стать вами и мной. Как мы указали в Жизнеизучении Послания к Колоссянам, в церкви как новом человеке Христос должен быть всем и во всех. Христос должен быть реальностью церкви. Он должен также быть реальностью всякой доктрины и практики. Реальность нашего крещения — это Христос, и суть нашего причастия — тоже Христос. Если бы это было переживанием христиан сегодня, какое бы прекрасное положение было среди всех нас!

Действительная ситуация среди верующих очень печальна, даже трагическая. Христиане имеют многое, но им не хватает реальности Христа, живой Личности. В современном христианстве существуют тысячи, даже миллионы всяческих вещей и вопросов. Но где можно найти реальность Христа, живой Личности? Ситуация среди верующих в Коринфе была примером этой ужасной нехватки. По этой причине в Первом послании к Коринфянам Павел указывает им, что неверно говорить, что они Павловы, Аполлосовы, Кифины или даже узкого Христа. Это полностью противоречит Божьему домостроительству. В Божьем домостроительстве есть место только для Христа.

Я высоко ценю слова Павла в стихе 2: «Со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас [их *Господа* и нашего — греч.]». Здесь Павел говорит обо всех, призывающих имя Господа во всяком месте. Затем он говорит, что Христос и их, и наш. В том, что касается верующих и мест, — разницы нет. Неважно, где вы находитесь, если призываете имя Господа Иисуса, — Христос ваш, и также Он доля всех святых. Во всяком месте Христос и их, и наш.

Бог не обращает внимания ни на что другое, кроме Христа. Почему же тогда мы обращаем внимание на много других вещей, даже других людей, вместо Христа? Некоторые верующие в Коринфе посвятили свое внимание Павлу. Им Павел сказал бы: «Почему вы обращаете свое внимание на меня? Я не стою вашего внимания. И почему некоторые из вас предпочитают Кифу или Аполлоса? Они тоже не должны быть объектами вашего внимания. Вам также не следует сосредоточивать ваше внимание на практиках и доктринах. Никакая личность, практика или доктрина не стоят вашего внимания. Ваше внимание должно быть сосредоточено исключительно, полностью и абсолютно на Христе, на Том, в чье общение мы были призваны Богом».

ПРИЗЫВАНИЕ ИМЕНИ ГОСПОДА

Вы, возможно, спросите: как же нам наслаждаться этим общением? Мы можем наслаждаться им, просто призывая имя Господа Иисуса. Однако, если мы говорим, что мы Павловы, то на самом деле мы призываем имя Павла. Если мы говорим, что мы принадлежим определенному человеку, значит мы призываем имя этого человека. Всякое другое имя, отличное от имени Христа, должно быть отброшено в сторону, и мы должны возносить только одно имя — имя нашего Господа Иисуса Христа, имя Чудесного, в чье общение Бог призвал нас.

Путь к наслаждению этим общением — призывать Господне имя. Чем больше мы призываем имя Господа, тем больше мы наслаждаемся общением, в которое мы были призваны. Повторю то, что мы подчеркнули выше: мы были призваны Богом призывать имя Господа Иисуса. Призывая Его имя, мы наслаждаемся Его общением и участвуем в нем. Как чудесно! Я призываю всех святых учиться призывать имя Господа Иисуса.

УЧИТЬСЯ НЕ ИМЕТЬ ПРЕДПОЧТЕНИЙ

Крайне важно, чтобы святые в Господнем восстановлении учились не иметь никаких предпочтений. Святые в отдельной церкви не должны предпочитать одного старейшину другому. Все такие предпочтения должны быть осуждены. Я также хочу ясно подчеркнуть, что вы не должны предпочитать Уитнесса Ли или предпочитать находиться в том месте, где расположено служение. Меня спрашивали, не собираюсь ли я переехать куда-либо в другое место. Затем спрашивавшие говорили, что они собираются переехать туда же. Это личное предпочтение, и оно должно быть осуждено. Не должно быть предпочтения Уитнессу Ли или служению. Нашим единственным предпочтением должен быть Христос. Мы все должны быть в состоянии сказать, что наше предпочтение — это всеобъемлющий и обширный Христос.

Некоторые скажут: «Вы, возможно, предпочитаете определенного брата или даже служение, но я предпочитаю Христа». Даже это предпочтение неправильно, так как это в действительности предпочтение очень узкого Христа, а не всеобъемлющего Христа, раскрытого в трудах Павла. Этот узкий Христос может быть вашим Христом, но это не Павлов Христос. Павлов Христос далеко не узок, Он вселенско обширен.

Мы также не должны иметь никакого предпочтения по отношению к церквям. Мы не должны предпочитать

свою поместную церковь другим церквям или какую-то другую поместную церковь церкви в своей местности. Мы должны быть довольными тем, что просто находимся в церкви в том месте, куда Бог поместил нас в соответствии со Своим верховным устройением. Да, 1:2 действительно говорит о церкви Божьей, находящейся в Коринфе. Но в этом стихе Павел далее упоминает всякое место. Мы должны желать быть в церкви Божьей где угодно. Если ветер Духа приносит вас в определенную местность, вам следует просто быть в церкви там, без какого-либо предпочтения. Если через некоторое время духовный ветер принесет вас в другой город, вам следует быть одинаково довольным и тем, что вы находитесь в церкви там. В отношении церквей нам не следует иметь никакого предпочтения. Мы никогда не должны говорить, что мы предпочитаем церковь в нашей местности или в какой-то другой местности. Наоборот, мы должны быть в состоянии сказать: «Мое предпочтение — только Христос. Я готов к тому, чтобы ветер нес меня в любом направлении, так как во всяком месте Христос один и тот же».

У нас не должно быть такого представления, что в определенной местности мы можем наслаждаться Христом больше, чем в другой. Мы не должны думать, например, что мы можем наслаждаться больше Христом в том месте, где, скажем, расположено служение. На самом деле, если Господь пошлет вас в определенный город, может быть, для начала церковной жизни там, у вас будет больше наслаждения Христом в этом месте, чем в городе, где расположено служение. Однако, если вы едете в этот город потому, что предпочитаете его, вы не правы. Не ездите никуда из-за своего предпочтения. Вместо этого просто позвольте Господу вести вас в любом передвижении, которое вы совершаете.

Если бы все христиане предпочитали только всеобъемлющего Христа, весь мир был бы покорен. Даже такое место, как Южная Калифорния, которую люди считают центром развлечений, было бы покорено нами. Вдобавок Новая Англия, район, иногда называемый кладбищем религии, тоже оживился бы благодаря наслаждению святым Христом.

ПРИНИМАТЬ ХРИСТА КАК ВСЕ

Я озабочен тем, чтобы мы все понимали, что такое на самом деле Господне восстановление. Божье намерение в Его восстановлении — восстановить Христа как все. Его намерение — восстановить Христа как уникальный центр Божьего домостроительства и как все для нас, как нашу долю для нашего наслаждения.

Рассматривая Первое послание к Коринфянам, мы видим, что здесь Павел дает нам пример. Это не значит, однако, что мы должны следовать за коринфянами по их пути христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Напротив, это значит, что мы не должны жаловаться на церковь в своей местности. Мы не должны думать, что поместная церковь, где мы находимся, ниже, и что в соответствии с нашим предпочтением мы должны поехать в то место, где, как мы представляем, церковная жизнь лучше. Нам нужно видеть, что где бы мы ни были, действительная церковная жизнь подобна той, что описана в Первом послании к Коринфянам. Раз мы все находимся в такой ситуации, что же нам делать? Сначала мы должны отбросить всякое иное имя, кроме имени Христа. Мы должны отбросить имена любых личностей или слуг Божьих, которых мы, возможно, предпочитаем, и мы должны также отложить в сторону все деноминационные названия. Более того, мы должны отвернуться от всех доктрин и практик и принять Христа, уникальный центр Божьего домостроительства, как все для нас.

В первых девяти стихах Павел закладывает Христа как основание, уникальный центр. В этом уникальном центре мы имеем уникальное и всеобъемлющее общение и наслаждение, общение Христа. В 1:10 Павел начинает рассматривать одиннадцать проблем, содержащихся в Первом послании к Коринфянам. Рассматривая все эти проблемы, Павел очень ясно показывает, что уникальным решением всех проблем в церкви являются Христос и Его крест. Единственный ответ — это Христос, и Христос распятый. Указывая на такое уникальное решение проблем в церкви в Коринфе, а также на проблемы во всех поместных церквях, Павел возвысил Христа и превознес Его. Для Павла было кристально ясно, что единственным решением наших проблем являются Христос и крест. Поэтому имея стихи 1:1-9 в качестве хорошего основания, мы можем начать высоко ценить Христа и крест как уникальное решение всех проблем в церкви.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТОЕ

ХРИСТОС И ЕГО КРЕСТ — УНИКАЛЬНОЕ РЕШЕНИЕ ВСЕХ ПРОБЛЕМ В ЦЕРКВИ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:10-13

В предыдущем сообщении мы указали, что Христос и Его крест являются уникальным решением всех проблем в церкви. В этом сообщении мы рассмотрим это уникальное решение полнее.

I. ХРИСТОС

A. Центр Божьего домостроительства

Христос является центром Божьего домостроительства. Среди тысяч стихов в Библии один стих чрезвычайно важен в отношении этого вопроса, и этим стихом является Послание к Колоссянам 3:11. Говоря о новом человеке, Павел говорит: «Где нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем — Христос». В свете этого стиха никто из нас не должен хвалиться расой или национальностью. Путешествуя по свету, я наблюдал, что все гордятся своей страной или расовой принадлежностью. Но будучи верующими во Христа, мы не должны гордиться своей расой или национальностью. Согласно Посланию к Колоссянам 3:10 и 11, церковь, Тело Христово, — это новый человек. В новом человеке нет

расовых или национальных различий. Как говорит Павел, в новом человеке не может быть грека или иудея. Иудеи известны своей религией, а греки — своей культурой, особенно своей философией. Однако в новом человеке нет места ни греку, ни иудею. Павел далее говорит, что не может быть ни обрезания, ни необрезания, варвара, скифа, раба или свободного. Это указывает на то, что в новом человеке нет места для религии или культуры, какой бы особенной ни была эта культура. Вместо этого Христос является всем и во всем.

Послание к Колоссянам 3:11 дает нам твердое основание говорить, что в Божьем домостроительстве Христос является всем. Он является всякой личностью, всяким вопросом и всякой вещью. Христос должен быть нашей расой и национальностью. Если вас спросят, к какой расе вы принадлежите, вам следует ответить: «Я принадлежу к расе Христа». Мы должны осознавать внутри, что мы не китайцы, немцы, французы, новозеландцы, американцы или какая-нибудь другая национальность, но члены Христа. Если бы все христиане знали, что Христос является центром Божьего домостроительства, все разделения исчезли бы.

Недавно я читал, что в одной стране члены одной расовой группы проводили собрание в соборе, чтобы отпраздновать событие, которое они считали победой в своем деле. Во время этого собрания что-то отрицательное было сказано о другой расовой группе. После этого прямо перед собором произошло столкновение между членами этих различных расовых групп. Какой позор, что такая конфронтация могла иметь место после собрания, которое предположительно проводилось в имени Христа! Это полностью противоречит природе нового человека. В церкви как новом человеке нет отличий на основании цвета: нет ни белых, ни черных, ни красных, ни

коричневых, ни желтых. Повторим, в новом человеке Христос есть все; Он — все и во всем.

Проповедуя коринфянам, Павел свидетельствовал им о всеобъемлющем Христе, о Христе, который является центром Божьего домостроительства и всем в Божьем домостроительстве. По своему происхождению Павел был подлинным и типичным иудеем. Будучи таковым, он должен был бы избегать любых социальных контактов с греками, эллинами. Но так как Павел осознал, что в новом человеке нет ни иудея, ни грека, но что Христос является всем, он мог свидетельствовать грекам в Коринфе о Христе. Он мог сказать: «Я хочу свидетельствовать, что Христос является всем и что в новом человеке не может быть иудея и грека. В новом человеке я не иудей, я личность, составленная из Христа. Но хотя я свидетельствовал об этом, вы настаиваете на своем ветхом общественном положении и желаете оставаться в нем. Вы не приняли Христа как уникальный, всеобъемлющий центр. Хотя я заявляю вам, что отбросил свою религию и что сейчас я возвышаю Христа, вы все еще держитесь за свою греческую культуру и философию. Вы знаете, что я был глубоко в иудаизме. Я преуспел в нем больше других. Но я отказался от всего этого. Когда я пришел к вам, я решил не знать ничего среди вас, кроме Христа и Христа распятого. Бога не интересует иудаистская религия или греческая философия. Его интересует только Христос, потому что в Его домостроительстве Христос является центром и всем для нас».

Б. Доля святых

Послание к Колоссянам 1:12 говорит: «Благодаря Бога и Отца, призвавшего нас [давшего нам право — букв.] к участию в наследии [или: доле — греч.] святых во свете». Все христиане знают, что Бог искупил нас, но не многие осознают, что Он также дал нам право причащаться

Христа как доли святых. Слово «доля» в Послании к Колоссянам в 1:12 подразумевает наслаждение. Христос является уникальным наслаждением всех святых. Нельзя позволять ничему заменять Его как нашу долю. Такие вещи, как крещение, говорение на языках или исцеление, не должны заменять Самого Христа. Только живая Личность Христа, а не какая-либо доктрина или практика, является нашей долей.

Иногда мы говорим, что наслаждаемся собраниями церкви. Однако вместо того, чтобы говорить, что мы наслаждаемся собраниями, мы должны свидетельствовать, что мы наслаждаемся Христом на собраниях. Существует огромная разница между наслаждением самим собранием и наслаждением Христом на конкретном собрании. Некоторые святые хвалятся тем, что собрания в их местности лучше, чем собрания где-нибудь еще. Нужно быть очень осторожными в этом отношении. Не говорите, что вы наслаждаетесь собраниями в своем месте. Вместо этого скажите другим, что вы наслаждаетесь Христом. Мы не должны гордиться своей местностью или каким-либо другим местом. В некотором смысле наша оценка любой местности должна понизиться, чтобы мы могли возвысить Христа, нашу уникальную долю. Уникальная доля святых — это не церковь в какой-либо отдельной местности. Наша уникальная доля — это Христос.

В. Всеобъемлющий, чтобы быть всем для нас

Христос есть Всеобъемлющий, чтобы быть всем для нас. В своем Евангелии Иоанн указывает, что Христос является многими вещами. Например, Он живой хлеб, дверь, Пастырь и истинная лоза. Более того, в Послании к Колоссянам мы видим, что Христос не только всеобъемлющий, но также всеобширный. Но ни в Евангелии от Иоанна, ни в Послании к Колоссянам у нас нет тех

аспектов Христа, которые перечислены в Первом послании к Коринфянам. В этом Послании Павел упоминает девятнадцать аспектов всеобъемлющего Христа. В этом сообщении мы их просто перечислим и коротко скажем о них.

1. Сила

В 1:24 Павел говорит: «Для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость». Распятый Христос, которого проповедует Павел, есть Божья сила. Эта сила предназначена для выполнения и осуществления того, что Бог запланировал и определил.

2. Мудрость

Согласно 1:24, Христос является также Божьей премудростью. Мудрость нужна для планирования, определения. В Божьем домостроительстве Христос является и мудростью для планирования, и силой для осуществления запланированного.

3. Праведность

В 1:30 Павел говорит, что Христос является нашей праведностью. В частности, эта праведность предназначена для нашего прошлого и дает нам возможность быть оправданными Богом.

4. Освящение

Стих 30 также раскрывает, что Христос является нашим освящением. Оно нужно для нашего настоящего и связано с освящением в душе.

5. Искупление

В соответствии с 1:30 Христос является также нашим искуплением. Оно предназначено для будущего и связано, в частности, с искуплением нашего тела (Рим. 8:23).

6. Слава

В 2:7 Павел говорит: «Но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей». Христос, Господь славы (2:8) является нашей жизнью сегодня (Кол. 3:4) и будет нашей славой в будущем (Кол. 1:27). К этой славе Бог призвал нас (1 Пет. 5:10), и в нее Он приведет нас (Евр. 2:10). Это цель Божьего спасения. Как чудно, что Христос является нашей славой для нашего прославления!

7. Глубины Божьи

В 2:10 Павел говорит: «Дух все проникает, и глубины Божии». Христос является глубинами Божьими. Этот аспект Христа находится далеко за пределами нашего опыта и понимания. Он связан с глубинами Божьими, с Христом во многих аспектах как нашей вечной долей.

8. Уникальное основание Божьего строения

В 3:11 Павел говорит: «Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос». Как Христос и Сын живого Бога, Господь Иисус Христос является уникальным основанием, положенным Богом для построения церкви (Мф. 16:16-18). Никто не может положить никакого другого основания.

9. Пасха

В 5:7 Павел говорит: «Ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас». То, что Христос есть наша Пасха, означает, что Он является не только Пасхальным агнцем, но также всей Пасхой.

10. Опреснок

В 5:8 Павел далее говорит: «Посему станем праздновать не со старою закваскою, не с закваскою порока и

лукавства, но с опресноками чистоты и истины». Христос Сам является этим опресноком.

11. Духовная пища

Первое послание к Коринфянам 10:3 говорит: «И все ели одну и ту же духовную пищу». Христос является духовной пищей как нашим ежедневным снабжением жизни.

12. Духовное питье

В 10:4 Павел говорит: «И все пили одно и то же духовное питье». Христос сегодня является нашим духовным питьем.

13. Духовный камень

В 10:4 Павел также говорит: «Пили из духовного последующего камня; камень же был Христос». Камень, рассеченный в Книге Исхода 17:6, является прообразом Христа, рассеченного и расколотого Богом, чтобы излить воду жизни и удовлетворить нашу жажду (Ин. 19:34).

14. Глава

В 11:3 мы видим, что Христос является Главой. Он Глава каждого человека.

15. Тело

В соответствии с 12:12 Христос является также Телом. Это значит, что Он не только Глава, но что Он вошел в наш состав, чтобы в действительности стать нами. Следовательно, Он и Глава, и Тело. Трудно объяснить, как Христос может быть Телом. Тем не менее, Библия раскрывает это, и мы верим этому.

16. Начаток

В 15:20 Павел говорит: «Но Христос воскрес из мертвых, первенец [начаток — греч.] из умерших». В стихе 23

он снова говорит о «первенце [начатке] Христе». Таким образом, Сам Христос — это начаток.

17. Второй человек

В 15:47 Павел говорит о втором человеке. Этим вторым человеком также является Христос.

18. Последний Адам

В 15:45 Павел говорит о Христе как о последнем Адаме. В качестве первенца, второго человека, последнего Адама Христос является первым, вторым и последним. Будучи таковым, Он является всем.

19. Животворящий Дух

В 15:45 Павел говорит, что как последний Адам, Христос стал животворящим Духом. Если бы Христос не был животворящим Духом, Он не мог бы быть силой и мудростью для нас. Он не мог бы также быть нашей праведностью, освящением и искуплением. Те, кто заявляет, что учить, что Христос является Духом, — это еретично, не имеют возможности переживать Христа. Так как они не знают Его как Духа, они не переживают Его как эти девятнадцать пунктов. Хотя Христос был установлен в них, они не переживают Его. Мы можем еще раз использовать в качестве примера электричество. Хотя электричество может быть установлено в здании, если нет электрического тока, установка ничего не значит практически. Подобным образом, хотя мы имеем Христа в себе, если мы не переживаем Его как Духа, у нас нет возможности переживать Христа. Если бы Христос не был животворящим Духом, как бы Он мог быть Главой и Телом? Как бы Он мог быть нашей пищей, нашим питьем и последующим камнем? Ключ к переживанию Христа во всех этих аспектах состоит в том факте, что Он, последний Адам, стал животворящим Духом.

Мы вновь и вновь указывали, что в 1:9 Павел говорит, что Бог призвал нас в общение Своего Сына Иисуса Христа, нашего Господа. Это общение в действительности осуществляется Духом. Во Втором послании к Коринфянам 13:13 Павел говорит: «Благодать Господа (нашего) Иисуса Христа, и любовь Бога (Отца), и общение Святого Духа со всеми вами». Это общение является чудесной, превосходной взаимностью. Раз оно осуществляется Духом, то, если мы не имеем Духа, мы не имеем общения. Это общение называется не только общением Сына, но также общением Духа, потому что, пройдя удивительный процесс, Сын стал животворящим Духом. Поэтому на нашем опыте общение Сына в конечном итоге становится общением Духа. Если мы один дух с этим Духом, мы можем наслаждаться этим общением.

Согласно Первому посланию к Коринфянам, мы имеем Христа в девятнадцати аспектах, включая аспект того, что Он является всеобъемлющим Духом. Первые восемнадцать пунктов богатств Христа воплощены в животворящем Духе. При изучении этого Послания нам нужно обратить внимание на эти ключевые вопросы. Не тратьте слишком много времени на изучение различных отрицательных вещей. Наоборот, сосредоточьтесь на многочисленных аспектах Христа. Молитесь о них и общайтесь о них. Христос является уникальным центром Божьего домостроительства, Он является уникальной долей всех святых и Он является Всеобъемлющим, чтобы быть всем для нас.

Указав на многочисленные аспекты Его богатств, Павел заявляет, что сей Христос стал животворящим Духом. Сейчас Христос делает все аспекты богатств Христа реальными, применимыми и преобладающими на нашем опыте. Когда мы прикасаемся ко Христу как Духу и становимся одним духом с Ним, мы применяем все аспекты Его богатств.

Всякий раз, когда я думаю о жалкой ситуации среди христиан сегодня, мое сердце разрывается на части. Вместо богатств всеобъемлющего Христа большинство верующих имеет только шелуху и куски глины. Да, они имеют Христа в названии, но они не имеют Христа как наслаждение на своем опыте. Так как я ежедневно переживаю Христа и наслаждаюсь Им, мое сердце болит за всех верующих, которые не имеют Христа таким образом.

Нам в Господнем восстановлении нужно рассмотреть свою ситуацию по отношению к наслаждению Христом. Сколько вы наслаждаетесь Христом ежедневно? Наслаждаетесь ли вы Им во всех девятнадцати аспектах, раскрытых в Первом послании к Коринфянам? Я надеюсь, что все больше и больше святых будет способно заявить: «Господь Иисус, я наслаждаюсь Тобой и я очень счастлив в Тебе. Господь, Ты все для меня. Ты Божья сила и мудрость. Ты моя праведность, освящение, искупление и даже слава для моего прославления. Господь, Ты глубины Божьи. Я молюсь, чтобы Ты привел меня дальше в наслаждение Тобой в качестве этих глубин».

Меня спрашивали, как я получаю свет из Слова. Другие интересуются, как я могу делать так много сообщений. Я могу получать свет и делать сообщения, потому что я ежедневно наслаждаюсь Христом. Даже члены моей семьи не знают, насколько я наслаждаюсь Им. Я общаюсь с Ним, я молюсь Ему и я прошу Его раскрыть мне Себя в Слове. Я молился: «Господь, покажи мне, что Ты Сам — глубины Божьи». Я могу свидетельствовать, что Он на самом деле ответил на мою молитву и показал Себя мне таким образом. В действительности такой опыт не является необычным. В результате, когда мне необходимо сделать сообщение, у меня есть что-то свежее. Кроме того, довольно часто новый свет приходит, когда я говорю. Я сам не являюсь

источником, источником является тот самый Христос, которым я наслаждаюсь день за днем.

В первом сообщении в этом Жизнеизучении мы видели, что Первое послание к Коринфянам является иллюстрацией христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Свет относительно этого пришел не тогда, когда я готовил конспект к Первому посланию к Коринфянам, а когда я отдыхал после обеда в тот самый день, когда сделал сообщение. Непроизвольно я молился: «Господь, что я должен сказать в сообщении сегодня вечером?» Тогда я почувствовал, что мне следует начать сообщение со слова о том, что Первое послание к Коринфянам является иллюстрацией христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. У меня было впечатление от Господа, что мне следует сказать святым, что Павел, представив полный обзор христианской жизни и церковной жизни в Послании к Римлянам, дает нам иллюстрацию в Первом послании к Коринфянам. Это понимание пришло не случайно; оно пришло как результат моего прошлого переживания Господа и моего настоящего наслаждения Им.

Я призываю всех святых сосредоточиться на Христе при чтении Библии. Например, когда вы подходите к книге Откровения, не занимайте свое внимание такими вещами, как десять рогов или семь голов. Вместо этого сосредоточьте свое внимание на Христе, раскрытом в этой книге, и на таких вопросах, как золотые светильники, наслаждение деревом жизни и питье воды жизни. Тогда вы будете наслаждаться многочисленными аспектами богатств Христа.

Г. Призваны к участию во Христе

Мы увидели из 1:9, что Бог призвал нас в общение Своего Сына, в участие во Христе. Это значит, что мы были призваны в наслаждение Христом. Как мы указали,

способ наслаждаться этим общением — призывать имя Господа Иисуса. Я повторяю: мы были призваны Богом призывать имя Господа Иисуса Христа. Бог призвал нас призывать это уникальное имя, имя, которое выше всякого иного имени. Мы должны отвернуться от того, чтобы думать об именах людей и названиях мест, и сосредоточиться на уникальном имени, имени Господа Иисуса Христа.

II. КРЕСТ

Крест Христа также является частью уникального решения проблем в церкви. Первая работа, которую крест выполняет на нашем опыте, — это кладет нам конец. По моему наблюдению, братья обычно более готовы к тому, чтобы им был положен конец, чем сестры. На протяжении всех своих лет в Господнем восстановлении я видел мало сестер, которые желали, чтобы крест положил им конец. Осознаете ли вы, что каждая свадьба — это конец? Когда сестра выходит замуж, она покрывает голову. Этот покров является признаком конца и похорон. Если сестра не желает такого уничтожения, она не должна покрывать голову во время свадьбы. Кроме того, замужняя сестра теряет свою девичью фамилию и берет другую фамилию, фамилию своего мужа.

Крест работает в нас, чтобы положить нам конец. С одной стороны, Христос является нашим наслаждением, с другой стороны, крест является нашим концом. Из опыта мы знаем, что чем больше мы наслаждаемся Христом, тем больше нам кладется конец. Что мы должны делать, когда крест работает, чтобы положить нам конец? Мы не должны делать ничего, кроме как оставаться в месте уничтожения.

Это чудесный факт, что все, чему положен конец крестом, искуплено. Как это воодушевляет! Наслаждение искуплением зависит от переживания уничтожения.

Некоторые святые имеют мало наслаждения искуплением, потому что не хотят, чтобы им был положен конец.

Крест находит выход из всех затруднительных положений, с которыми мы встречаемся в церковной жизни и особенно в нашей супружеской жизни. По моему опыту супружеская жизнь может быть очень запутанной, беспокойной и озадачивающей. Что может распутать все трудности и разрешить проблемы? Нам нужен инструмент, который бы разрубил все узлы, и этим инструментом, этим острым ножом является крест. Только крест может спасти нас от затруднений супружеской жизни. Если мы разрезаны крестом, мы ни в чем не запутываемся.

Человеческая жизнь наполнена проблемами и затруднительными положениями. Если человек жив, значит он сталкивается с проблемами и заботами. Это относится не только к супружеской жизни и семейной жизни, но также к церковной жизни. В соответствии с человеческим образом действий средство решения проблем или разрешения затруднительных положений — это переговоры. Брат и его жена могут попытаться решить проблемы таким образом. Однако это не божественный путь. Божий путь — снабдить вас Христом и положить вам конец крестом. Всякий раз, когда возникает проблема в семейной или церковной жизни, природный человек может сразу же попытаться начать переговоры и решить проблему с помощью разговоров. Милостью Господней я могу свидетельствовать, что всякий раз, когда я сталкиваюсь с этим искушением, глубоко внутри у меня есть чувство, что не стоит разговаривать или вести переговоры. Моя единственная нужда — пойти ко кресту и положить себе конец. Затем входит Христос со снабжением и решает все проблемы. Это Божий образ действия при решении всех проблем в церковной жизни.

Мы должны обратить все наше внимание на Христа. Он — наше уникальное предпочтение и выбор. Кроме

того, нам нужно иметь надлежащее представление о кресте, понимая, что цель креста — положить конец всему, чем мы являемся. Нам нужно взять этот крест и наслаждаться Христом. Это уникальное решение всех проблем в церкви. Для иудеев крест — оскорбление, а для язычников — глупость. Но для нас, Божьих призванных, это истинно Божья сила и Божья мудрость (1:24). В соответствии с нашим природным, культурным мышлением глупо себя зачеркивать. Но как призванные мы знаем, что крест является Божьей мудростью и Его силой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТОЕ

ХРИСТОС НЕ РАЗДЕЛЕН

Тексты Писания: 1 Кор. 1:10-17

В 1:10 Павел говорит: «Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно, и не было между вами разделений, но чтобы вы соединены были в одном духе и в одних мыслях». С этого стиха апостол начинает рассматривать разделения среди коринфян. Сначала он умоляет их именем нашего Господа, которое является именем выше всякого имени (Флп. 2:9) и должно быть уникальным именем среди всех Его верующих. Однако, поставив имена Павла, Аполлоса и Кифы рядом с именем Христа, разделяющие коринфяне сделали ту же ошибку, что и Петр на горе преображения, поставив Моисея и Илию в один ряд с Христом (Мф. 17:1-8). Чтобы сохранить единство в Господе и избежать разделений, нам нужно возвысить и превознести уникальное имя нашего Господа, отбросив все другие имена, кроме этого наивысшего имени.

ГОВОРИТЬ ОДНО

В стихе 10 Павел убеждает верующих говорить одно, с тем чтобы среди них не было разделений. В этом Послании Павел рассматривает одиннадцать проблем среди верующих в Коринфе. Первая из них — разделение. Разделение почти всегда является ведущей проблемой, приводящей к появлению всех остальных проблем

среди верующих. Его можно считать корнем проблем среди верующих. Поэтому, разбираясь со всеми проблемами в церкви в Коринфе, апостол сначала касается корня, то есть разделения среди них. Первая добродетель хождения, достойного Божьего призвания, — это сохранение единства Духа в Телѣ Христовом (Еф. 4:1-6).

В стихе 12 Павел продолжает: «Я разумею то, что у вас говорят: «я Павлов»; «я Аполлосов»; «я Кифин»; «а я Христов». В принципе это то же самое, что говорить: «я лютеранин», «я уэслианин», «я пресвитерианин», «я епископалианин», «я баптист». Все подобные обозначения должны быть осуждены и отвергнуты. Им можно положить конец и уничтожить их, только приняв Христа в качестве уникального центра всех верующих.

Если вы говорите «я Христов» так, что за рамками остаются апостолы и их учение или другие верующие, то это столь же разделяюще, как говорить «я чей-то», то есть принадлежу тому-то и тому-то.

Эти стихи показывают, что разделения среди христиан всегда являются результатом того, что какое-то другое имя ставится выше имени Господа Иисуса. Когда кто-то из коринфян говорил: «я Аполлосов», он автоматически возвышал имя Аполлоса над именем Христа. На протяжении веков разделения среди христиан вызывались этой практикой. Сегодня верующие обычно называют себя лютеранами, пресвитерианами или баптистами безо всякого чувства стыда. В действительности христианину стыдно называть себя лютеранином, так как это значит, что он ставит имя Лютера выше имени Христа. Ни один верующий не должен так поступать.

Очень важно, что в стихе 10 Павел умоляет братьев именем нашего Господа Иисуса Христа. Это показывает, что мы не должны ставить никакое имя выше этого имени. По этой причине у христиан не должно быть каких бы то ни было обозначений. Обозначать себя

именем — значит делать это имя выше имени Христа. Это стыд как для Господа, так и для верующих. Однако некоторые христиане с гордостью говорят, что они из определенной деноминации. Более того, эти названия помещаются на вывесках и рекламируются. Это показывает, насколько сегодняшние христиане сбились с пути. У них нет чувства стыда, когда они обозначают себя определенным именем, отличным от имени Христа.

Именем Господа Иисуса Христа Павел увещевал всех верующих в Коринфе говорить одно. Когда я был молодым христианином, некоторые христианские руководители говорили мне, чтобы я не ждал, что когда-либо все христиане будут говорить одно. Как вы думаете, реально ли для нас, христиан, говорить одно? Если вы считаете это возможным, я спрошу вас, как мы можем говорить одно. Рассмотрев различия среди народов и рас сегодня, мы увидим, что люди не говорят одно. Например, китайцы не говорят то же, что японцы, немцы не говорят то же, что французы. Как же это возможно, чтобы верующие различных национальностей говорили одно? Чтобы ответить на этот вопрос, нужно понять, что Павел имеет в виду под словом «одно».

ХРИСТОС И ХРИСТОС РАСПЯТЫЙ

Когда Павел говорит «одно», он имеет в виду Христа, и притом распятого. Таким образом, то, что мы говорим одно, означает, что все мы говорим о Христе, и притом распятом. Из опыта я могу свидетельствовать, что хотя согласно истории китайцам и японцам, немцам и французам невозможно быть истинно едиными, я видел истинное единство среди верующих этих разных национальностей. Прекрасно видеть истинное единство между китайскими и японскими, а также между немецкими и французскими верующими. Такое единство возможно только тогда, когда мы сосредоточиваемся на Христе как

своем уникальном центре и уникальной доле. Как наш уникальный центр и доля Христос находится во всех святых (Кол. 1:27), чтобы стать даже всеми святыми (Кол. 3:11). В то время как многие из сегодняшних христиан разделены, потому что придают особое значение многим другим вещам вместо Христа, мы едины, потому что у нас нет ничего, кроме Христа.

Христиане разделены, потому что они беспокоятся о многих других вещах, кроме Христа. Например, некоторые спорят об имени, в которое мы должны крестить верующих. Что касается нас, то всеобъемлющий Христос должен быть нашим центром и нашим уникальным наслаждением. Если только люди имеют живую веру во Христа Иисуса, не имеет значения, крещены ли они во имя Господа Иисуса или во имя Отца, Сына и Святого Духа.

Так как Господь воздвигнул нас осуществлять Свое восстановление, мы сосредотачиваем свое внимание на Христе, а не на каких-либо практиках. Мы отвернулись от всего остального к Самому Господу. Из-за этого другие начали распространять о нас слухи и критиковать нас. Например, начиная с 1968 года некоторые братья и сестры были обличены в своей ветхости и хотели, чтобы их погребли в водах крещения. В результате появились слухи, будто мы учим повторному крещению. Противники цитировали слова Павла в Послании к Ефесянам 4 об одном крещении. Однако это относится к крещению, которое одно по природе или по виду, и не относится к практике крещения верующего один раз. Факт состоит в том, что мы не учим повторному крещению и не практикуем его. Если некоторые верующие обличены в ветхости и хотят быть погребенными, их не следует осуждать за это.

Другие критиковали нас за то, что мы практикуем призывание имени Господа Иисуса. Некоторые даже

говорили, что это мантра и это похоже на восточные распевы.

В прошлом некоторые были отвлечены тем, что по их мнению, было лучшим способом собрания. Однако нашим центром является не определенный способ собираться — нашим центром является Сам Христос. Если кто-то подойдет к вам и будет критиковать способ собрания и предлагать другой, вам следует ответить: «Мне не интересно об этом говорить. Я знаю только Христа, и притом распятого». Разговоры о чем-то ином кроме Христа, даже о церковных собраниях, могут стать ловушкой. В Господнем восстановлении нашим единственным выбором и предпочтением является Христос распятый. Лучший способ заставить замолчать языки сплетников — это не отвечать, когда кто-либо стремится повернуть вас от Христа к другим вещам. Предположим, к вам подходит брат и говорит: «Как тебе понравились собрания на прошлой неделе?» Вам следует ответить: «Меня не интересуют собрания — меня интересует только Христос». Однако, если вы начнете говорить о собраниях, откроется дверь для сплетен и критики.

Многие христиане сегодня вообще не говорят о Христе. В своих разговорах они поглощены многими другими вещами. В поместных церквях нам всем нужно говорить о Христе распятом. Не обсуждайте собрания, на высоком они уровне или на низком, и не говорите о церкви, хорошая она или плохая. Также не говорите о старейшинах, правы они или не правы, способны они или не способны. Наше отношение должно быть таким, чтобы мы интересовались только Христом, церковью Божьей во всяком месте и Господним восстановлением. Божья цель в Его восстановлении — восстановить Христа как все для нас.

Более пятидесяти лет в церковной жизни я наблюдал, что многие святые в разных странах и городах еще не

полностью освобождены от деградировавшей ситуации христианства. Даже некоторые из дорогих святых в Господнем восстановлении говорят в соответствии с практикой сегодняшнего христианства. Вместо того чтобы говорить о Христе, и притом распятом, они говорят о собраниях, старейшинах и святых. Когда другие хотят, чтобы вы говорили с ними таким образом, вам следует сказать: «Моя душа не лежит к этому. Мое единственное предпочтение — Христос. Меня интересует только Христос, а не состояние церкви или собраний».

ВИДЕТЬ ХРИСТА КАК УНИКАЛЬНЫЙ ЦЕНТР

Является поместная церковь истинной или нет, — это не вопрос ее состояния. Не думайте, что если определенная церковь является здоровой, то это церковь, а если ее состояние становится нездоровым, то это уже не церковь. Брат такой-то является тем же самым человеком, независимо от того силен он или слаб, здоров или болен. Подобным образом, даже если состояние церкви является жалким и очень нездоровым, это все равно церковь. Если мы будем видеть церковь в Господнем восстановлении таким образом и интересоваться только Христом как уникальным центром, у нас не будет никаких разделений.

Если человек способен оставить восстановление, это значит, что он никогда не видел, что такое восстановление. Если вы в состоянии отказаться от церковной жизни, это доказывает, что вы никогда не видели церковь. Хороша церковь или плоха, здорова или нет, живая или мертвая, это все равно церковь. Если мы осознаем это, значит мы увидели, что Христос — Божий уникальный центр.

Если бы вы были христианином, живущим в Коринфе, встречались бы вы с церковью там? Я полагаю, что большинство из нас, обеспокоенные такой

запутанной и разделенной церковью, предпочли бы переехать в другую местность для церковной жизни. Хотя такое отношение может не показаться разделяющим, в действительности оно является разделяющим. Неважно, каково состояние церкви в нашей местности, мы не должны делать свой выбор, иметь свое собственное предпочтение или искать возможности для себя. Напротив, мы должны позволить ветру Духа дуть свободно. В настоящее время мы находимся в определенной местности по Божьему предписанию. Нам не следует никуда двигаться по своему предпочтению. Но если ветер принесет нас в другой город, это Божье предписание, а не наш выбор или предпочтение.

Не думайте, что если вы находитесь сейчас в Господнем восстановлении, вы автоматически в надежном положении и не можете быть разделяющим. Надежно ли наше положение в восстановлении или нет, защищены ли мы от склонности к разделению или нет, зависит от видения, которое мы получили. Если мы увидим, что Христос является уникальным центром, мы будем в надежном положении. Что бы ни происходило в восстановлении, мы останемся в церковной жизни. У нас будет внутри уверенность, что мы находимся в Господнем восстановлении.

Всякий раз, когда мы посещаем другую местность или общаемся со святыми из другой местности, у нас возникает искушение спросить о церкви в их месте. Подобный вопрос может открыть дверь для многих отрицательных вещей. Мы должны учиться заботиться о Христе и не проявлять любопытства в отношении состояния церквей где-либо.

В 1942 году в Шанхае была большая смута, вызванная, главным образом, противостоянием брату Ни. Эта смута распространилась в другие места. В то время я был в Чифу, на севере Китая. Руководители приняли твердое

решение перед Господом просить каждого, кто приедет из Шанхая, не говорить о ситуации в церкви там. Мы сказали: «Не говорите о церкви в Шанхае. Мы здесь церковь в Чифу. Давайте говорить о Господе Иисусе Христе и о церкви здесь». Это спасло Чифу от вовлечения в эту смуту.

Для нас крайне важно усвоить секрет — не знать ничего, кроме Христа, и притом распятого. Однако в действительности это довольно трудно. Нам нелегко говорить одно. Тем не менее, нам нужно учиться говорить одно — о Христе, и притом распятом.

СОЕДИНЕНЫ В ОДНОМ РАЗУМЕ И В ОДНОМ МНЕНИИ

В стихе 10 Павел также говорит коринфянам: «Чтобы вы соединены были в одном духе [разуме — греч.] и в одних мыслях [или мнении]». Греческое слово, переданное здесь словом «соединены» — то же слово, переданное как «починивающие» в Евангелии от Матфея 4:21. Оно значит чинить, восстанавливать, прилаживать, латать, тщательно собирать сломанную или разбитую вещь, делать ее целой и тщательно подогнанной. Верующие Коринфа как одно целое были разделены, их единство было разрушено. Они нуждались в починке, которая бы прочно соединила их, чтобы они были в гармонии, имея один разум и одно мнение, и говорили одно, то есть Христа и Его крест.

Свидетельству церкви в Коринфе был нанесен сильный ущерб, и Павел писал это Послание, чтобы «починить» эту ситуацию. Эта починка была также настройкой. Слово «настройка» — музыкальный термин. Среди святых в Коринфе не было гармонии. Когда Павел писал это Послание, он стремился восстановить гармонию, построить их так, чтобы они могли быть созвучными в одном разуме и одном мнении.

Проблема среди коринфян не была связана с их духом. Они были возрождены, и Господь Иисус обитал в их духе. Их проблемы были связаны с разумом и мнениями. Есть разница между разумом и мнением. Процесс мышления происходит в разуме; а мнения — это мысли, выраженные в словах. Если мы только думаем о чем-то, — это деятельность в разуме. Но когда наши мысли превращаются в речь, они становятся мнением. Трудно быть настроенным в одном образе мыслей, то есть в одном разуме, и одном образе говорения, то есть в одном мнении. Быть настроенными на одно мнение — в действительности значит говорить одно. Когда мы все говорим одно, мы в одном мнении.

ВИДЕНИЕ ХРИСТА В БОЖЬЕМ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВЕ

Если мы хотим быть настроенными в одном мнении, нам нужно иметь видение о месте Христа в Божьем домостроительстве. Я озабочен тем, чтобы все святые видели Христа и знали Его. Когда вы увидите всеобъемлющего Христа и усвоите секрет наслаждения Им, ваш образ мышления и говорения изменится. Тогда вы станете чистыми и простыми. Вместо того чтобы выражать свои собственные мнения, вас будет интересовать только наслаждение Христом и говорение Его. Став человеком, который не знает ничего, кроме Христа, вы будете преданны Господнему восстановлению.

Сегодня Господь ищет народ, который заботится только о Нем. В собирательном смысле эти люди везде будут светильниками. Среди них не будет предпочтений или мнений — только Христос. Давайте все усвоим этот секрет.

Предположим, вы входите в зал для собраний, а стулья расставлены очень необычно, полностью противоположно вашему предпочтению. Нам должно быть все равно, как расставлены стулья. Если только мы можем

собираться вместе, чтобы читать Слово и говорить о Христе, мы должны быть удовлетворены. Если вы жалуетесь на расстановку стульев и отвлекаетесь на это, значит вы не получили видение о Христе. На собрании церкви вам доступны божественные алмазы, но вы отвлеклись от алмазов на расстановку стульев. Разве это не показывает, что вы не понимаете ценности алмазов? Если есть возможность получать больше алмазов от Господа, вам не следует заботиться о том, как расставлены стулья. Если вы знаете ценность алмазов, ваша душа не будет лежать ни к чему другому. Вас не будет интересовать расстановка стульев, так как вы будете приходить на собрания за Христом и только за Христом.

В Господнем восстановлении мы интересуемся только Христом. В восстановлении Господь не восстанавливает ничего другого, кроме Самого Христа в наших переживаниях. Только сосредоточиваясь на Христе, мы можем спастись от разделения.

СПАСЕНЫ ОТ СКЛОННОСТИ К РАЗДЕЛЕНИЯМ

По природе мы все склонны к разделениям. Мы родились с разделяющим элементом. Единственный способ спастись от этой склонности к разделению — это видеть всеобъемлющего Христа и усвоить секрет наслаждения Им. Пожалуйста, проникнитесь тем фактом, что единственный способ избежать разделений — это видеть Христа, принимать Христа и наслаждаться Христом. Это и только это побудит нас настроиться в одном мнении. Тогда среди нас будет подлинная гармония.

Если вы посещаете другую местность, не стремитесь узнать что-нибудь о церкви там. Не спрашивайте о старейшинах или о молодежи. Вместо этого интересуйтесь только гармонией, которая происходит от наслаждения Христом. Когда я посещаю какую-либо церковь, я забочусь только о том, чтобы созерцать такую гармонию.

Если такой гармонии в определенной церкви нет, я понимаю, что святые в этом месте не наслаждались Христом соответствующим образом. Но если мы будем постоянно наслаждаться Христом, среди нас будет гармония.

Иногда я бывал разочарован, когда святые рассказывали мне о том, что они увидели во время своего посещения церквей и различных мест. Разочаровывали меня не новости, о которых они говорили, а сам факт, что они говорили о вещах, отличных от наслаждения Христом. Их разговор показывал, что у них не было надлежащей точки зрения и что они не были полностью спасены от своей природы, склонной к разделению. Вместо того, чтобы интересоваться Христом, они интересуются тем, как старейшины руководят церковью, или тем, как обстоят дела у молодежи. Если вас интересуют такие вещи вместо Христа — это склонность к разделению. Всякий раз, когда вы посещаете другую поместную церковь, вы должны стремиться быть слепым и не видеть ничего, кроме Христа. Тогда вы будете тем, кто усвоил секрет, кто говорит одно и кто имеет один разум и одно мнение.

Давайте учиться не иметь никакого другого выбора, предпочтения или вкуса, кроме Христа. Всеобъемлющий Христос является нашим уникальным выбором, предпочтением, вкусом и наслаждением. Это сохранит нас в церкви в Господнем восстановлении до тех пор, пока Он не вернется. Иначе в конечном итоге мы разочаруемся или отвлечемся и оставим Господне восстановление.

ХРИСТОС, УНИКАЛЬНЫЙ И НЕРАЗДЕЛЕННЫЙ

В стихе 13 Павел спрашивает: «Разве разделился Христос? разве Павел распялся за вас? или во имя Павла вы крестились?» Христос является уникальным и неразделенным. Этот уникальный и неразделенный Христос,

взятый как уникальный центр всех верующих, должен быть концом всех разделений.

Христос, и не кто-либо другой, был распят за нас. Распятый за нас должен быть Тем, кому принадлежат все верующие. Это, несомненно, Христос, и никто иной. Все верующие были крещены во имя, то есть в Личность, распятого и воскресшего Христа. Это приводит к органическому союзу с Ним. Его уникальное имя и уникальная Личность не могут быть замещены именем и личностью кого-либо из Его слуг.

Сказав в стихах с 14 по 16 о крещенных им, Павел говорит в стихе 17: «Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать, не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова». Павел был послан не крестить людей формально, а благовествовать, преподавая Христа другим для произведения церкви как выражения Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ СЕДЬМОЕ

**ХРИСТОС РАСПЯТЫЙ, БОЖЬЯ СИЛА
И БОЖЬЯ МУДРОСТЬ**

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:18-25

ДУХ ПАВЛА В ПЕРВОМ ПОСЛАНИИ К КОРИНФЯНАМ

Брат Вочман Ни однажды сказал нам, что самое важное и ценное при чтении Библии — это прикоснуться к духу апостола. Когда Павел писал Первое послание к Коринфянам, несомненно, в его духе была особая забота. Когда мы читаем это Послание, нам нужно проникнуть в дух писателя.

Для того чтобы прикоснуться к духу Павла в Первом послании к Коринфянам, нам нужно знать кое-что о прошлом как самого Павла, так и верующих в Коринфе. Павел был типичным религиозным иудеем, абсолютно преданным религии своих праотцов. Из-за своей безусловной преданности иудаизму он противостоял евангелию, имени Иисуса и церкви. Как мы знаем, когда он противостоял церкви, Господь Иисус пришел к нему, призвал его, отделил, дал ему поручение и велел проповедовать Христа. В послушании Господнему поручению Павел и проповедовал Христа.

Во время одного миссионерского путешествия он посетил Коринф, культурный город в Греции, где жило

много философски настроенных людей. Этим людям Павел проповедовал Христа Иисуса. Некоторые из философски настроенных греков в Коринфе приняли слово проповеди Павла, приняли Христа и были спасены. Когда они были возрождены, они получили начальные дары: вечную жизнь и Святого Духа. Эти начальные дары были посеяны в них как духовные семена. Однако, получив божественную жизнь и Святого Духа, они не жили этими дарами. Вместо того чтобы жить божественной жизнью и Святым Духом, они продолжали жить жизнью в соответствии с греческой культурой. Это значит, что они жили жизнью мудрости и философии, а не жизнью Христа. Они жили в соответствии со своей философией и мирской мудростью, а не в соответствии с божественной жизнью и Святым Духом.

Вследствие мирской мудрости их философии верующие в Коринфе отличались друг от друга по своему разуму и мнениям. Они говорили различные вещи и имели различные предпочтения и выбор. Некоторые говорили: «Мне нравится Павел»; другие говорили: «Я предпочитаю Кифу»; а третьи говорили: «Мой выбор — Аполлос». Некоторые верующие Коринфа даже говорили: «Мне нравится Христос». Эти различные мнения и образы говорения открыли дверь для многих порочных вещей, которые вошли в церковную жизнь, включая борьбу, ссоры, блуд и тяжбы. В отношении супружеской жизни также существовала путаница и различные мнения. Некоторые говорили, что брат должен оставить свою жену, если она не хочет последовать за ним, и уверовать в Господа. Другие выступали против этого. Таким образом, среди верующих в Коринфе были различные мнения. Несмотря на то, что они были истинными христианами, получившими божественные дары, они жили не христианской жизнью, а греческой. Они жили не жизнью божественности, а жизнью философии в

соответствии со своей мирской мудростью. В результате среди них возникла путаница. Такова предыстория этого Послания.

Когда Павел писал это Послание, его заботой было привести отвлеченных философствующих христиан в Коринфе обратно ко Христу. Эти верующие были отвлечены своей мудростью, философией и культурой. Таким образом, дух Павла был озабочен тем, чтобы привести их обратно к тому самому Христу, о котором он свидетельствовал им. Эта забота в духе Павла особенно очевидна в первых двух главах этой книги.

РАСПЯТЫЙ ХРИСТОС

Первые две главы Первого послания к Коринфянам очень трудны для понимания. Вы можете читать эти главы снова и снова, не понимая, о чем говорит Павел. На вас могут произвести впечатление многие стихи, и при этом вы все же не будете в состоянии увидеть, к чему ведет Павел. Основное в этих главах — это то, что в своем духе Павел старался привести отвлеченных философствующих верующих обратно ко Христу. По этой причине в этих главах Павел не подчеркивает воскресшего Христа или вознесшегося Христа; он подчеркивает распятого Христа. В 2:2 он говорит: «Ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого». Коринфянам Павел провозглашал распятого Христа, Христа, который был убит.

Мы указали, что лучший способ решить проблемы людей — это положить конец каждому, кто вовлечен в это дело. Однако человеческий способ решать проблемы состоит в том, чтобы вести переговоры. Божий путь, напротив, — это не вести переговоры, а положить им конец. Когда всем положен конец, наступает тишина. Лучший способ добиться тишины и простоты — это иметь Христа распятого. Павел как бы говорит

коринфянам: «Я свидетельствовал вам о Христе распятом. Когда я пришел к вам в первый раз, я проповедовал вам о распятом Христе. Господня жизнь на земле закончилась смертью через распятие».

Тот факт, что Христос был распят, включает в себя многое. Сюда входит то, что Его презирали, отвергли и поразили. Невозможно было быть распятым, не пройдя прежде через отвержение и поражение. Через распятие Христос претерпел человеческое отвержение. Он мог избежать смерти посредством распятия, но Он не сделал этого. Его смогли распять только потому, что Он желал быть убитым. Распятие Христа заставило замолчать всю вселенную и упростило чрезвычайно усложнившуюся ситуацию во вселенной.

Глубоко в своем духе Павел стремился к тому, чтобы отвлекшиеся философствующие христиане в Коринфе прониклись этим распятым Христом. Среди святых были смута и неприятности. Многие голоса говорили различные вещи: «Я Аполлосов», «Я Кифин», «Я Павлов», «Я Христов». Что могло заставить замолчать все эти голоса? Павел знал, что их мог заставить замолчать только распятый Христос. Поэтому в духе Павла была забота привести верующих обратно ко Христу, которого он проповедовал и свидетельствовал им. Павел мог сказать: «Христос, которого я проповедовал вам, был тихим Христом, Христом, который с готовностью принял распятие без единого слова. Он с готовностью принял презрение, отвержение и умерщвление. Вот Христос, которого я преподнес вам, когда я пришел к вам. Теперь я хочу, чтобы вы знали, что такой Христос есть Божья сила. Только распятый Христос может спасти вас. Божья спасающая сила — это не сильный Христос, а распятый Христос, не борющийся Христос, а пораженный Христос». Повторяю, в духе у Павла было стремление

привести этих борющихся, философствующих христиан обратно к простоте и молчанию распятого Христа.

Более того, в 1:17 Павел сказал, что он проповедовал евангелие «не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова». В этом стихе премудрость слова относится к философским размышлениям. В 2:1 Павел говорит: «И когда я приходил к вам, братия, приходил возвещать вам свидетельство Божие не в превосходстве слова или мудрости». Буквально греческий термин, переведенный «в превосходстве», значит «по величию» или «превосходству». Павел пришел в Коринф не для того, чтобы демонстрировать превосходную речь или философскую мудрость в свидетельстве Божьем. Напротив, Павел избегал философских размышлений и превосходства речи и проповедовал простые слова о кресте. Слово о кресте является простым, оно не имеет ничего общего с превосходством речи.

Когда Павел нес Христа коринфянам, он не использовал философскую мудрость, так как понимал, что коринфяне были философствующими людьми, людьми, которые родились в философском окружении и воспитаны под его влиянием. Целью Павла было освободить коринфян от философии, в которой они родились. Павел словно говорил: «Вы родились в философии и мирской мудрости. Но я пришел к вам не с философией, а с Христом и крестом. Я проповедовал Христа не в соответствии с превосходством ваших философских размышлений. Вместо этого я проповедовал вам Христа, просто рассказывая вам, что Он был распят. Христос с готовностью принял презрение и отвержение. Он принял человеческое отвержение. Когда Его арестовали, Он не сопротивлялся. Когда Его поместили на крест, Он не боролся. Он молчал, так как был готов к распятию. Вот какого Христа я проповедовал вам».

Проповедь Павла была абсолютно противоположна принципу греческой философии. В соответствии с философией греков, проповедование Павлом распятого Христа не было ни логичным, ни философским. Здесь Павел как будто говорит коринфянам: «Моя проповедь не соответствовала философии или мирской мудрости. Тем не менее вы приняли мою проповедь и мое свидетельство, и вы обогатились во Христе всяким словом и всяким познанием и через благодать приняли начальные дары — божественную жизнь и Святого Духа. Однако вы не жили согласно тому, что вы получили от Господа. Начальные дары, которые вы получили, не были развиты. Они не доросли до зрелости. Вместо этого вы остались на стадии младенчества. Вы — все еще младенцы во Христе. Сейчас моя забота — привести вас обратно к распятому Христу и к начальным дарам. Вам нужно забыть вашу греческую культуру, мудрость и философию и вернуться к Христу и Христу распятому». Это был дух Павла при написании первых двух глав Первого послания к Коринфянам. Когда Павел писал с таким духом, он указывал верующим на распятого Христа и говорил им слово о кресте. Он рассказал им, что распятый Христос является силой Божьей для нашего спасения и мудростью Бога для исполнения Его плана.

В этом сообщении мы рассмотрим стихи 1:18-25. Наше понимание этих стихов зависит от надлежащего понимания предыдущих семнадцати стихов. Стихи с 1 по 9 являются введением в это Послание. В этом вводном разделе Павел говорит о начальных дарах и об участии в Христе. В стихах с 10 по 17 Павел показывает, что Христос не разделен. Он умоляет святых именем нашего Господа Иисуса Христа всех говорить одно — Христа и крест — и быть настроенными в одном разуме и в одном мнении. Затем в стихах с 18 по 25 Павел

показывает нам, что распятый Христос является Божьей силой и Божьей мудростью.

КРЕСТ ХРИСТА

Стих 18 говорит: «Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас спасаемых — сила Божия». Маленькое слово «ибо» в начале этого стиха указывает на то, что стих 18 является объяснением стиха 17. В стихе 17 Павел заявляет: «Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать, не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова». Крест Христа является центром свершения Божьего новозаветного домостроительства, которое состоит в том, чтобы произвести церковь через искупление Христово. Павел проповедовал Христа распятого (ст. 23; 2:2; Гал. 3:1) и хвалился крестом Христа (Гал. 6:14), а не законом с обрезанием, за который боролись иудеи и некоторые из иудейских верующих (Гал. 3:11; 5:11; 6:12-13), и не философией, которую поддерживали греки и некоторые из языческих верующих (Кол. 2:8, 20). Крест Христа упразднил предписания закона (Еф. 2:15; Кол. 2:14), и мы, верующие, умерли для философии, стихий мира (Кол. 2:20). Но Сатана спровоцировал иудаистов и философов проповедовать свои «измы» мирской мудрости, чтобы крест Христа соделался тщетным. Апостол Павел был настороже в этом вопросе. Разбираясь с разделением среди верующих Коринфа, которое пришло, главным образом, от прошлого, связанного с иудейской религией и греческой философией, апостол подчеркивал Христа и Его крест. С разделением будет покончено тогда, когда мы примем Христа, заменив Им религиозные мнения и философскую мудрость, и Его крест будет работать, воздействуя на плоть, которая прелеплена к любому прошлому. Превознесение природного предпочтения и человеческой мудрости не устоит перед Христом и Его крестом.

СЛОВО О КРЕСТЕ

Павел не хотел, чтобы крест Христа был упразднен из-за проповеди в премудрости речи, то есть в философских рассуждениях. Христос не послал Павла проповедовать евангелие в мудрости слова. Павел отказался потакать философским умозрениям. Он беспокоился о том, чтобы крест Христа не сделался тщетным. Он понимал, что слово о кресте является юродством, то есть глупостью, для погибающих. Они считают слова о кресте слишком простыми и считают их глупостью.

Тот же греческий термин, переведенный как «слово», в этом стихе встречается в 1:5. Слово о кресте является словом, речью, проповедованием о кресте. Такая проповедь презирается и считается глупостью погибающими, но почитается и принимается как сила Божья нами, спасаемыми. Павел в своем служении подчеркивал крест как центр Божьего спасения (Гал. 2:20; 3:1; 5:11, 24; 6:14; Еф. 2:15; Флп. 2:8; 3:18; Кол. 2:14).

Многие профессора и образованные люди сегодня относятся к слову о кресте как к глупости. По их мнению, говорить о Христе, которого презирали, отвергли и распяли, — это глупость. Они не хотят слышать о Христе, который был убит без сопротивления. Когда им представляют слово о распятом Христе, они обычно говорят: «Это глупость, и не говорите со мной об этом. Если меня презирают, я как-тоотреагирую. Если меня отвергают, я буду бороться. Более того, если меня попытаются убить, я буду защищаться и первым ударю его. Даже закон страны дает мне право на самозащиту. Не говорите мне о Христе, который был распят». Таким образом, слово о кресте по-прежнему является глупостью для погибающих, особенно для философски настроенных людей.

СПАСАЕМЫЕ

В стихе 18 Павел говорит о «нас спасаемых». Я высоко ценю слова «спасаемые». Если кто-нибудь спросит вас, спасены ли вы, вы, возможно, захотите ответить: «Я нахожусь в процессе спасения. Я был частично спасен, спасен до определенной степени. Однако я еще не был спасен полностью. Но я спасаюсь». Для нас, находящихся в процессе спасения, слово о кресте является силой Божьей.

УНИЧТОЖИТЬ МУДРОСТЬ МУДРЕЦОВ

В стихе 19 Павел продолжает: «Ибо написано: „погублю мудрость мудрецов, и разум [понимание — греч.] разумных отвергну”». Снова Павел вводит этот стих словом «ибо», показывая, что он также является объяснением того, что сказано перед ним. Здесь Павел указывает, что Бога не интересует мудрость мудрецов или понимание разумных. Напротив, Он уничтожит эту мудрость и отвергнет это понимание.

Намерением Павла в стихе 19 было обратиться, в частности, к философствующим грекам. Павел как бы говорил: «Вы, греки, думаете, что вы мудрые и разумные. Вы не понимаете, что Бог уничтожит мудрость мудрецов и отвергнет понимание разумных. Если вы считаете себя мудрыми, Бог уничтожит вашу мудрость. Если вы считаете себя разумными, Бог отвергнет вашу разумность. Опасно считать себя мудрым или разумным, так как вы рискуете быть уничтоженным Богом или быть отвергнутым Им».

В стихе 20 Павел задает ряд вопросов: «Где мудрец? где книжник? где совопросник века сего? Не обратил ли Бог мудрость мира сего в безумие?» Где сегодня мудрецы? В Греции? В Новой Зеландии? В Америке? На Тайване? Те, кто имеет определенное национальное или культурное прошлое, обычно считают себя самыми мудрыми

и философствующими из людей. Возможно, такие люди мудрее других, но они не мудрее Бога на небесах. В церковной жизни нам не следует практиковать никакую особую мудрость. Более того, в церковной жизни мы не должны быть книжниками или совопросниками, спорщиками. Однако руководители в определенных местах могут гордиться, думая, что молодые люди, обучаемые ими, являются книжниками и совопросниками. Но Библия спрашивает: «Где книжник? где совопросник века сего?» Бог в действительности сделал глупой мудрость мира.

ЮРОДСТВО ПРОПОВЕДИ

В стихе 21 Павел продолжает: «Ибо, когда мир *своею* мудростью не познал Бога в премудрости Божией, то благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих». Здесь «проповедь» имеет особое значение. Под «проповедью» здесь имеется в виду не средство нести слово, а то, что проповедуется, то есть сообщение. Богу угодно через юродство проповеди, сообщения, того, что проповедуется, спасти тех, кто верует.

В этом стихе Павел говорит о юродстве сообщения. В своей речи и при написании я преднамеренно использую простые выражения. Мне советовали отказаться от этого, говоря, что использование простых выражений не привлекает образованных людей. Однако я не хочу использовать красноречивые выражения. Это не значит проповедовать Христа или крест. При проповеди Христа и креста мы должны использовать простые термины и выражения. Мы не те, кто проповедует превосходство рассуждений. Поэтому мы должны следовать примеру Иоанна в его Евангелии. Его язык очень прост. Например, Евангелие от Иоанна 1:1 говорит: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог». В стихе 4 Иоанн говорит: «В Нем была жизнь, и жизнь

была свет человеков». В стихе 14 он говорит нам просто: «И Слово стало плотию и обитало с нами».

Проповедуя Христа и крест философствующим людям, Павел говорил просто. По нашему мнению, ему следовало бы применять свои знания, пустить в ход превосходные слова философских рассуждений. Павел, однако, сознательно избегал их. Когда он отправился в Коринф проповедовать Христа и крест, он избрал не знать ничего из превосходной речи. Напротив, он использовал простые и краткие выражения, которые философствующие греки могли счесть за глупость. Тем не менее Павел говорит, что Бог использует юродство проповеди, чтобы спасти тех, кто верует. Благодаря проповеди Христа и креста простым образом люди верят и спасаются. В результате у нас есть уверенность, что они верят не в наше превосходство речи, а в Христа и крест, проповедуемые нами.

ЗНАМЕНА И МУДРОСТЬ

Стих 22 говорит: «Ибо и Иудеи требуют чудес [знамений — греч.] и Еллины ищут мудрости». Знамение — это чудодейственный знак (Мф. 12:38-39), чтобы физически подтвердить то, что проповедуется. Религия нуждается в знамениях, и иудеи продолжали требовать их. Мудрость свойственна философии, и греки постоянно искали ее.

В стихе 22 Павел говорит о двух типах людей — религиозных иудеях и философствующих греках. Религиозные люди желают знамений, чудес, а философствующие ищут мудрости. Но при проповеди распятого Христа Павла не интересовали ни мудрость, ни знамения. Когда Господь Иисус был на кресте, иудеи насмехались над Ним и говорили: «Разрушающий храм и в три дня Созидающий! спаси Себя Самого; если Ты Сын Божий, сойди с креста» (Мф. 27:40). Первосвященники, книжники и старейшины говорили: «Других спасал, а Себя Самого не может

спасти! если Он Царь Израилев, пусть теперь сойдет с креста, и уверуем в Него!» (ст. 42). Они подстрекали Господа доказать, избавив Себя от креста, что Он был Христом, Сыном Божьим. Однако Господь оставался безмолвным; Он не сделал ничего, чтобы спасти Себя. Вместо чуда и мудрости были слабость и глупость. В соответствии с мудростью человека, быть распятым — это в высшей степени глупо.

Говоря «я Павлов» или «я Кифин», коринфяне использовали свою мудрость. Они следовали своей философии, не следуя за Христом. Но Павел проповедовал им Христа распятого, оскорбление для иудеев, ищущих чудес, и для греков, ищущих мудрости. Но для призванных этот Христос является Божьей мудростью и Божьей силой.

ПРОПОВЕДЬ РАСПЯТОГО ХРИСТА

Важно, что Павел не говорил коринфянам: «Мы проповедуем воскресшего Христа». Проповедь в книге Деяний сосредоточена на воскресении Христа. Согласно книге Деяний, эта проповедь является свидетельством того, что Иисус Христос, распятый, был воскрешен. Но в этом Послании Павел не подчеркивает воскресение Христа. Вместо этого он подчеркивает проповедь распятого Христа. Несомненно, как иудеи, так и греки предпочли бы услышать о воскресшем Христе. Для иудеев это было бы великим чудом. Какое чудо, что кто-то восстает из могилы и возносится на небеса! Греки могли бы счесть слова о воскресении очень философскими. В поисках мудрости они могли бы заинтересоваться тем, что мертвый человек ожил вновь. Тем не менее Павел проповедовал распятого Христа, который ничего не сделал, чтобы спасти Себя. Павел следовал этому распятому Христу и проповедовал Его коринфянам. Поэтому стих 23 заявляет: «А мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев

соблазн [оскорбление — греч.], а для Еллинов безумие». Для иудеев было оскорбительно, а для греков — глупо то, что Павел следовал распятому Христу.

В стихе 24 Павел продолжает: «Для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость». Призванные — это верующие, избранные Богом в вечности (Еф. 1:4) и уверовавшие в Христа во времени (Деян. 13:48). Для этих призванных распятый Христос, проповедуемый апостолами, является Божьей силой и Божьей мудростью. Мудрость нужна для планирования, для замысла; сила — для выполнения, для осуществления того, что запланировано и задумано. В Божьем домостроительстве Христос является и тем, и другим. Слава Господу, что для нас сегодня распятый Христос является силой Божьей и мудростью Божьей!

В стихе 25 Павел завершает: «Потому что немудрое Божие премудрее человеков, и немощное Божие сильнее человеков». Даже Божья немудрость мудрее нашей мудрости, а Его слабость сильнее нашей силы.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ВОСЬМОЕ

ХРИСТОС РАСПЯТЫЙ, БОЖЬЯ СИЛА И БОЖЬЯ МУДРОСТЬ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:18-25

В этом сообщении мы продолжим рассмотрение того, что распятый Христос является Божьей силой и Божьей мудростью. В 1:23 и 24 Павел говорит: «А мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн [оскорбление — греч.], а для Еллинов безумие, для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость».

I. ХРИСТОС РАСПЯТЫЙ

Как верующие во Христа мы все должны быть в состоянии ответить на такой вопрос: почему Христу было необходимо быть распятым? Проповедуя философствующим грекам в Коринфе, Павел, должно быть, указывал, почему было необходимо, чтобы Христос был распят. Возможно, наиболее обычный ответ на этот вопрос таков: Христу пришлось быть распятым для того, чтобы Бог спас нас. Бог не может спасти нас без распятия Христа. В соответствии с Новым Заветом, у Бога нет возможности спасти кого-либо без креста Христова. Давайте кратко рассмотрим, почему это так.

Во вселенной существует много проблем. Существуют проблемы Сатаны, мира и греха. Существует также

проблема человека. Человек, сотворенный Богом для Его замысла, пал и стал грешным. Другие проблемы, связанные с человеком, — это плоть и природная жизнь. Кроме того, все во вселенной стало ветхим; то есть оно стало испорченным, растленным. То, что не является растленным, не может быть ветхим. Ветхость указывает на нехватку жизни. Когда дерево растет, у него есть жизнь. Но когда оно начинает умирать, есть нехватка жизни. Из-за Сатаны, мира и человека с грехом, плотью и природной жизнью вся вселенная, включая небеса и землю, стала ветхой, растленной, разрушенной и полной смерти.

Кроме всех этих проблем, существует проблема предписаний и правил, данных Богом для жития человека. Поэтому крест разбирается с проблемами Сатаны, мира, греха, человека, плоти, природной жизни, ветхости и предписаний. Для того чтобы эти проблемы были решены, необходимо, чтобы Христос был распят.

Прежде чем Христос мог быть распят, чтобы решить все эти проблемы, Ему пришлось облечься в человеческую природу. Это значит, что Ему пришлось стать человеком, творением. Став человеком, Христос стал творением. Он облекся в человеческую природу не только с целью умереть за нас и пролить Свою кровь за наши грехи, но также с целью решить проблему Сатаны, мира, греха, падшего человека, природной жизни, плоти, ветхости и предписаний.

Хотя Христос мог бы отказаться от смерти посредством распятия, Он был распят. В соответствии с человеческим пониманием, Христос был казнен другими. Однако Его понимание Своей смерти было иным. В Евангелии от Иоанна 10:11 Господь Иисус говорит: «Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец». Относительно Своей жизни Господь продолжает в Евангелии от Иоанна 10:18: «Никто не

отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее: имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее». У Него не отняли Его жизнь. Напротив, Он отказался от Своей жизни для нас. Если бы Христос не желал добровольно отдать Свою жизнь, люди не смогли бы казнить Его. Вместо того чтобы бороться за Себя, Христос принял крестную смерть. Он желал быть распятым, для того чтобы совершить искупление и решить все проблемы во вселенной. Распятый Христос является оскорблением для тех, кто ищет знамений, и глупостью для тех, кто ищет мудрости. Но для нас, верующих, Он является Божьей силой и мудростью.

II. БОЖЬЯ СИЛА

В кресте Христа мы видим Божью силу. Чтобы нанести поражение Сатане, миру, греху, падшему человеку, плоти, природной жизни, ветхому творению и предписаниям, нужна сила Божья. Какая другая сила сравнится с распятым Христом как Божьей силой? Какая другая сила может уничтожить Сатану или победить мир? Только Бог имеет силу осуществить это. Это не сила делать что-то посредством говорения, как та сила, которую Бог проявил в сотворении. Скорее это сила распятия, сила чудесной смерти Христа. Это значит, что распятие Христа стало силой Божьей. Смерть Христа стала Божьей силой, чтобы уничтожить Сатану, решить проблему мира, устранить грех и положить конец падшему человеку, плоти, природной жизни и ветхому творению. Посредством этой силы Бог также в состоянии решить проблему предписаний. С помощью одной смерти, смерти Христа, все проблемы во вселенной решились. Таким образом, распятый Христос является Божьей силой, чтобы упразднить все отрицательное и осуществить Свой план.

III. БОЖЬЯ МУДРОСТЬ

Этот распятый Христос является также Божьей мудростью. Для того чтобы что-нибудь осуществить, нам нужны как сила, так и мудрость. Мы указали, что мудрость нужна для планирования и замысла, тогда как сила — для выполнения и осуществления того, что запланировано и задумано. В Божьем домостроительстве распятый Христос является и Божьей силой, и Его мудростью. Мы можем иметь силу, или крепость, без мудрости, или способа выполнения. Если у нас есть сила без мудрости, мы можем использовать нашу крепость глупым образом. Поэтому нам нужен Христос и как сила, и как мудрость.

Распятый Христос как Божья сила и мудрость может быть применен к проблеме, которую мы имеем с нашим нравом. Нам всем без исключения доставляет неприятности наш нрав. Кто может сказать, что никогда не терял самообладания? Пережив определенный рост в жизни, мы начинаем ненавидеть свой нрав и страстно желаем освободиться от него. Я знаю некоторых сестер, которые незадолго до дня своей свадьбы давали клятву, что никогда вновь не потеряют самообладания, особенно со своим мужем. Однако в каждом случае эта клятва нарушалась. Не только в супружеской жизни, но и во всевозможных ситуациях в нашей повседневной жизни наш нрав доставляет нам неприятности.

Многие христиане, которые любят Господа и ищут Его, молились примерно так: «Господь Иисус, Ты знаешь, как мне легко потерять самообладание. Господь, Ты — Иегова Спаситель. Я прошу Тебя спасти меня от этого греха — потери самообладания. О Господь, избавь меня от него». Хотя многие молились таким образом, в результате никто не был освобожден от своего нрава. Сами по себе мы просто не имеем либо силы победить свой нрав, либо мудрости, способа, сделать это. Мы

можем думать, что молитва даст нам силу и мудрость. Однако, даже когда мы молимся, мы все равно не имеем силы и мудрости. Но когда мы призываем имя Господа, наслаждаемся Христом и наполнены животворящим Духом, у нас нет проблем с нашим нравом. Само собой, мы имеем и силу, чтобы побеждать свой нрав, и способ, чтобы разобраться с ним. Что это за сила и что это за способ? Это — смерть Христа. Только распятый Христос является силой и мудростью, чтобы разобраться с нашим нравом.

Мы можем также применить распятого Христа как Божью силу и мудрость к нашей нужде в терпении. Мы все желаем быть терпеливыми. Но я никогда не встречал человека, который был бы истинно терпелив. Мы ценим терпение, и мы желаем быть терпеливыми, но мы не можем быть терпеливыми. Однако, когда мы переживаем распятого Христа, мы автоматически имеем терпение. Этот распятый Христос становится для нас и силой, и мудростью для терпения. В результате мы имеем и силу, и способ быть терпеливыми. В действительности мы не пытаемся быть терпеливыми. Мы просто терпеливы через наше переживание распятого Христа.

Распятый Христос может быть применим ко всевозможным человеческим переживаниям. Более сорока лет мы не проповедовали ничего иного, кроме Христа, и притом распятого. Внутри этого распятого Христа есть элементы воскресения и вознесения. Таким образом, когда мы наслаждаемся распятым Христом, мы также наслаждаемся Его воскресением и вознесением. Ключ к переживанию воскресения и вознесения Христа находится в распятии Христа. Распятие — это порог всех богатств Христа. Крест — это путь к переживанию Христа со всеми Его богатствами. Кроме распятия Христа, нет другого входа в богатства Христа.

Послание к Ефесеянам 1:9 говорит о Божьем благоволении, которое Он задумал в Себе. В Послании к Ефесеянам 3:11 Павел ссылается на «предвечное определение, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем». Кроме того, в Послании к Ефесеянам 1:11 Павел говорит, что Бог совершает «все по изволению воли Своей». Распятый Христос как Божья мудрость связан с Божьим планом в соответствии с Его благоволением, а также в соответствии с Божьим путем для выполнения Его воли. Божий план в соответствии с Его благоволением и Его путь для выполнения Его воли глубоки и основательны. Тем не менее эти основательные вопросы могут быть применены к нашему опыту.

Мы увидели, что когда мы переживаем распятого Христа, Он становится для нас и силой Божьей, и мудростью Божьей. Так как у нас есть распятый Христос как Божья мудрость, нам нет необходимости искать путь для выполнения Божьей воли. Просто переживая распятого Христа, мы, само собой, имеем путь для выполнения Божьей воли. Мы становимся очень мудрыми при выполнении воли Божьей. Нам более нет необходимости настраивать наш разум на выполнение Божьей воли или принимать решение выполнять Божью волю. Исполнение Божьей воли даже не зависит от нашей молитвы: «Господь, да будет воля Твоя». Христиане везде молятся об исполнении воли Божьей. Распространенная молитва верующих на христианских богослужениях: «Господь, да будет не наша воля, а Твоя воля». Но сколько бы верующие ни молились об исполнении воли Божьей, воля Божья не совершена. Если вы хотите выполнить волю Божью, вам нет необходимости молиться словами: «Да будет воля Твоя». Когда вы будете переживать распятого Христа, Христос станет для вас Божьей мудростью для выполнения Его плана. У вас будет мудрость Божья, чтобы выполнить Его волю. Возможно, вы не понимаете

этого сейчас. Но если вы оглянетесь назад через месяцы или годы, вы осознаете, что у вас действительно была Божья мудрость для выполнения Его плана в соответствии с Его волей. Это, конечно, не ваша природная мудрость; это распятый Христос как Божья мудрость.

Когда мы переживаем распятого Христа, нам положен конец. Всему, что мы есть, всему, что мы имеем, и всему, что мы можем делать, — всему полностью положен конец. Чтобы вам был положен конец, вам нет необходимости распинать себя. Вам даже нет необходимости считать себя мертвым. Вам положен конец просто посредством переживания распятого Христа. В действительности никто не может распять себя. Но если мы будем призывать имя Господа Иисуса, если мы будем наслаждаться Им и переживать Его, Его распятие положит нам конец. Всему, чем мы являемся, кладет конец этот распятый Христос.

Распятие — это способ освободиться от плоти, природной жизни и ветхого творения. Распятый Христос — это не только сила; Он также путь. Для иудеев такой Христос является оскорблением, а для греков Он является глупостью. Но для нас, призванных, распятый Христос является Божьей силой и Божьей мудростью, чтобы мы были освобождены от всего отрицательного. Мы благодарим Его и славим Его за то, что находимся сейчас в процессе спасения. Чем больше мы спасаемся, переживая распятого Христа, тем больше мы наслаждаемся Им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТОЕ

ХРИСТОС — НАША МУДРОСТЬ: ПРАВЕДНОСТЬ, ОСВЯЩЕНИЕ И ИСКУПЛЕНИЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 1:26-31

В этом сообщении мы рассмотрим 1:26-31.

І. БОЖИЙ ВЫБОР

А. Немудрые, чтобы посрамить мудрых

В стихе 26 Павел говорит: «Посмотрите, братия, кто вы призванные: не много *из вас* мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных». Здесь мы видим, что среди верующих не много мудрых по плоти. В стихе 27 Павел говорит: «Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых». «Быть мудрым» относится к разуму, тогда как «быть сильным» относится к воле.

Б. Немошные, чтобы посрамить сильных

В стихе 27 Павел также говорит: «Немошное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное». Когда я читал эти стихи много лет назад, я недоумевал, как это любящий Бог мог посрамить людей. Я спрашивал, как это Он использовал глупых мира, чтобы посрамить мудрых, а слабых мира, чтобы посрамить сильных. Тем не менее Павел ясно говорит, что Бог посрамляет мудрых и сильных.

В стихе 27 Павел дважды использует слово «избрал». Божье призвание (ст. 24-26) основано на Божьем

избрании, Божьем выборе. И то, и другое соответствует Его замыслу (Рим. 9:11; 2 Тим. 1:9). Божье избрание было предписано до основания мира (Еф. 1:4); Его призвание совершено во времени, чтобы осуществить Его избрание. Божье призвание и избрание — это начало спасения Его predetermined людей. Не мы избрали Его; Он избрал нас. Мы не призывали Его до тех пор, пока Он не призвал нас. Он — Начинатель. Ему должна быть вся слава!

**В. Незнатные и уничиженные,
чтобы упразднить благородных**

В стихе 26 Павел указывает, что среди верующих в Коринфе было не много благородных. В стихе 28 он продолжает: «И незнатное мира и уничиженное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее». Греческое слово, переведенное как «благородный» в стихе 26, значит знатного происхождения, то есть рожденный в аристократической или царской семье. Церковь Божья состоит, главным образом, не из людей высшего класса, а из незнатных и презираемых мира. Высоко ставить высший класс — это против Божьего разума и является позором для церкви.

В стихе 28 слово «незнатное» значит низкое, низкого происхождения, то есть рожденное от простых людей. Уничиженное также значит презираемое. Выражение «ничего не значащее» относится к незнатным и уничиженным, то есть к тем, кто не имеет никакого значения, будто их нет вовсе. Незнатные и уничиженные не принимаются в расчет в мире.

Троекратное повторение «Бог избрал» в стихах 27 и 28 раскрывает нам Божье верховное отношение к трем типам людей мира — мудрым, сильным (могущественным) и благородным. Следовательно, «значащее» относится к благородным, которые имеют большое значение в мире, но упраздняются Богом в Его домостроительстве.

В глазах человека незнатные, уничиженные словно не существуют. На них смотрят с таким презрением, словно они не существуют. Таким образом, они — это что-то, «ничего не значащее». Но Бог использует это, чтобы упразднить значащее, благородных, которые имеют большое значение в мире. Бог избрал незнатных, низший класс, чтобы Он мог посрамить благородных, принадлежащих к высшему классу.

С одной стороны, в стихах с 26 по 28 Павел говорит обо всех вообще. С другой стороны, он говорит конкретно о греках. Некоторые спасенные греки все еще считали себя мудрыми. В этих стихах Павел указывает, что такое отношение ошибочно. Павел словно говорит: «Верующие в Коринфе, не считайте себя мудрыми. Бог не избирает мудрых. Если вы считаете себя мудрыми, это значит, что вы не были избраны Богом. Также Бог не избрал сильных или знатных».

Что вы думаете о себе? Считаете ли вы себя мудрым или глупым? Сильным или слабым? Благородным или низким по происхождению? Я не думаю, что глубоко внутри мы считаем себя глупыми, слабыми или низкими по происхождению. Мы просто не смотрим на себя таким образом.

И снова нам нужно знать дух Павла, когда он писал это Послание. Акцент в духе Павла был на том, что верующие Коринфа не жили как спасенные. Павел словно говорил им: «Дорогие святые в Коринфе, вы — спасенные, Божьи избранные. Но вы не живете жизнью избранных. Наоборот, вы живете так, как будто вы не были избраны Богом. В вашем житии нет указания на то, что Бог избрал вас, так как вы считаете себя мудрыми, сильными и благородными. Братья, вы должны понимать, что Бог не избирает таких. Если вы считаете себя мудрыми, это показывает, что Бог не избрал вас. Помните, Он избрал глупых, чтобы посрамить мудрых, слабых,

чтобы посрамить сильных, и низких по происхождению, чтобы посрамить благородных. Поэтому не считайте себя мудрыми, сильными и знатными».

Легко говорить о живом Христе, но трудно жить Его практически. Если мы считаем себя мудрыми, мы не живем Христа. Все те, кто истинно любит Христа, считают себя глупыми, слабыми и низкими по происхождению. Они думают, что они — ничто, и понимают, что их существование на земле ничего не значит. Они могут сказать о себе: «Я нахожусь среди вещей, которые ничего не значат. Я живу в определенной местности, но мое существование здесь ничего не значит. Но хотя я — ничто, Бог избрал меня». Я повторяю, Бог не избирает мудрых, сильных или благородных. Если вы считаете себя мудрым, сильным или благородным, вы отвергаете Божье избрание. Тем, как вы живете, вы отвергаете Божье избрание. Бог постыжает мудрых, сильных и благородных. Мы все должны быть в состоянии сказать: «Господь, я признаю, что я не мудрый и не сильный. Вместо этого я истинно глуп, слаб и низок по происхождению». Именно на это был упор в духе Павла при написании этой части Первого послания к Коринфянам.

В своем духе Павел также чувствовал необходимость понизить высокомерных греческих верующих. Некоторые из них, возможно, были очень умными и мудрыми, но Павел не обращал на это внимания. Напротив, он стремился показать, что сам факт того, что они были избраны Богом, доказывал, что они были глупыми, а не мудрыми, слабыми, а не сильными, и низкими по происхождению, а не благородными. Поэтому то, что верующие в Коринфе считали себя мудрыми и сильными, — это было неверно.

Мы увидели, что в стихе 28 Павел говорит, что Бог «упразднит» значащее. Значение греческого слова здесь, как и во Втором послании к Фессалоникийцам 2:8 и в

Послании к Евреям 2:14, — это «уничтожить». Быть упраздненным Богом — в действительности значит быть уничтоженным Им. Если мы изучим историю, мы увидим, что многие благородные люди были упразднены Богом. Многие люди с высоким общественным положением были уничтожены, сделаны Им ничем. Нам никогда не следует считать себя чем-то. Если мы будем рассматривать себя как что-то, Бог упразднит нас.

Г. Никакая плоть не хвалится перед Богом

В стихе 29 Павел говорит: «Для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом». Это объясняет причину Божьей особой благосклонности в Его избрании нас. Она состоит в том, чтобы никакая плоть, никакой человек не имел никакой похвалы, никакой славы перед Ним.

II. ОТ БОГА МЫ ВО ХРИСТЕ

Павел открывает стих 30 словами: «От Него и вы [Но от Него вы — греч.] во Христе Иисусе». То, чем мы, верующие, являемся как новое творение, и то, что мы имеем во Христе, — от Бога, а не от нас самих. Именно Бог поместил нас во Христа, перенес нас из Адама в Христа. Именно Бог сделал Христа мудростью для нас. Бог перенес нас из Адама в Христа (2 Кор. 5:17) через распятие и воскресение Христа (Гал. 2:20) и посредством нашего уверования и крещения (Ин. 3:15; Гал. 3:26-28).

Слово «но» в начале стиха 30 подразумевает сильный контраст с предыдущими стихами. Также тот факт, что мы во Христе, подразумевает, что сейчас, во Христе, мы мудрые, сильные и благородные. Однако очень мало верующих считают себя мудрыми во Христе, сильными во Христе и благородными во Христе. Если бы сестры понимали, что они мудрые и сильные во Христе, они бы не плакали так много. Сестры с такой легкостью начинают плакать. Это показывает, что в том, что касается их

переживаний, они не мудрые и не сильные во Христе. В соответствии с нашим опытом, слишком часто мы мудры в плоти, но глупы во Христе; сильны в плоти, но слабы во Христе. Это значит, что в нашей христианской жизни нет этого «но», вставленного Павлом в стихе 30. В нашем опыте должно быть это «но». Хотя мы родились глупыми, слабыми и низкими, мы должны быть в состоянии сказать: «Но от Бога мы — во Христе». Сейчас, когда мы во Христе, мы мудры, сильны и благородны в Нем.

Возрождение делает нас благородными и дает нам очень высокий статус, статус ребенка в царской семье. Вы осознаете, что, как верующий во Христа, вы имеете божественный статус, что вы — дитя Царя царей? Мы родились в Божьей семье! Это значит, что наш статус выше, чем статус ангелов. Мы — члены Божьей семьи, а ангелы — наши слуги. Во Христе мы истинно выше ангелов. Как хорошо, что Бог избрал нас, глупых, слабых и низких по происхождению и сделал так, чтобы мы были во Христе! Это не наше собственное деяние или работа какого-нибудь другого человека; то, что мы во Христе, — полностью от Бога.

Согласно контексту, «во Христе» здесь подразумевает, что мы мудры, сильны и благородны во Христе. Нам очень важно осознавать, что мы — во Христе. Нам следует также хвалиться тем фактом, что мы сейчас во Христе. Кроме того, мы можем свидетельствовать, что так как мы во Христе, мы уже не являемся глупыми, слабыми или низкими по происхождению. Сестры, если в своем опыте вы будете сильными во Христе, у вас будет предвкушение Нового Иерусалима, и вы не будете такими быстрыми на слезы. В Новом Иерусалиме больше не будет слез. Иногда на трапезе Господней мы благодарим Его за предвкушение прихода Нового Иерусалима. Когда мы будем переживать полное вкушение, не будет никаких слез. Вместо слез будет течение воды жизни.

Сестры, когда вам хочется заплакать, вспомните слова Павла: «Но от Бога вы во Христе». Во Христе вы мудры и сильны. Слава Господу, что во Христе мы благородны, мы дети из царской семьи! Какой чудесный статус!

III. ХРИСТОС СТАНОВИТСЯ МУДРОСТЬЮ ОТ БОГА ДЛЯ ВЕРУЮЩИХ

В 1:30 Павел говорит, что Христос Иисус «сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением». Павел не говорит, что Христос *есть* мудрость для нас; он говорит, что Христос *сделался* мудростью для нас. Это указывает на то, что когда-то Христос не был мудростью для нас, но что позже Он стал мудростью для нас. Например, сказать, что я ваш друг, несколько отличается от того, чтобы сказать, что я сделался вашим другом. Сказать, что я сделался вашим другом, подразумевает то, что когда-то я не был вашим другом, но теперь стал вам другом. Христос не мог стать мудростью для нас прежде, чем мы оказались в Нем. Но когда мы уверовали во Христа, Бог поместил нас в Него. Тогда Христос сделался мудростью для нас.

Предположим, некая молодая женщина живет в бедности. Но вот она выходит замуж за миллионера. В тот самый день она становится богатой. Раньше она была бедной, но сейчас она сделалась богатой. Подобным образом, раньше, так как мы еще не были в Нем, Христос не был мудростью для нас. Но как только мы уверовали в Христа и Бог поместил нас в Него, Он сделался мудростью для нас.

Заметьте, что в стихе 30 Павел не говорит, что Христос сделался нашей мудростью; он говорит, что Христос стал мудростью *для нас*. Христос сделался мудростью для нас и Христос сделался нашей мудростью — это две разные вещи. День за днем нам нужно, чтобы Христос был мудростью для нас. Мы снова можем использовать

электричество в качестве иллюстрации. Просто говорить о нашем электричестве и говорить о том, чем является электричество для нас — это разные вещи. Когда электричество передается для вас, вы используете электрический заряд. Если электричество есть просто ваше электричество, значит оно принадлежит вам, но если электричество — для вас, значит оно передается вам, и вы переживаете его. Подобным образом, сказать, что Христос является нашей мудростью, — это довольно общо, и не связано с переживаниями. Но если Христос становится мудростью для нас, мы переживаем Его.

У Павла было не только знание, но также и огромный духовный опыт. Кроме того, он знал ситуацию среди верующих. Как христиане мы можем сказать: «Мы имеем Христа как нашу мудрость». Однако на опыте это значит очень мало. Это то же самое, что сказать: «Мы имеем электричество как свою силу». Мы можем сказать это, но в действительности не иметь света или тепла, потому что электричество еще не для нас. Мы можем также иметь Христа как свою мудрость, не имея Христа, являющегося мудростью для нас. Нам нужно, чтобы Христос стал мудростью для нас.

В стихе 30 я ценю два выражения: «для нас» и «от Бога». Христос стал мудростью для нас от Бога. Выражение «для нас от Бога» указывает на что-то нынешнее, практическое и опытное с помощью передачи. Непрерывно Христос должен становиться мудростью для нас от Бога. Это указывает на живую, непрерывную передачу. Слова «для» и «от» показывают, что в настоящее время происходит живая, практическая передача от Бога для нас.

Павел построил стих 30 так, как он есть, для того чтобы показать верующим в Коринфе, что Христос должен постоянно становиться мудростью для них от Бога. Христос как мудрость должен непрерывно течь от Бога к

ним. Однако их действительная ситуация была противоположной этому. Христос мог быть их мудростью, но Он тогда не истекал к ним от Бога. Еще раз я хочу указать, что Павел не говорит: «Христос является Божьей мудростью» или «Христос является вашей мудростью». Он говорит, что Христос «сделался для нас премудростью от Бога». Это показывает, что Христос должен непрерывно истекать от Бога к нам и быть нашей нынешней и практической мудростью на нашем опыте.

Нам важно научиться применять Библию к своим переживаниям. Библия — это, в первую очередь, не книга доктрин; это книга жизни, а жизнь связана с переживаниями. То, что раскрыто в Библии, должно быть живым для нас и применимым к нам в наших переживаниях.

В стихе 30 и пунктуация, и грамматика очень важны. После выражения «от Бога» стоит запятая. Она указывает на то, что мудрость включает три вещи, которые следуют за ней, то есть праведность, освящение и искупление. В соответствии с греческой грамматикой, союз «и» используется по отношению не к двум вещам, а к трем. Хотя это и нескладно, но перевод точно соответствует греческому. В стихе 30 Павел определенно говорит, что Христос стал «...для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением». Эта мудрость подразумевает праведность, освящение и искупление.

Христос был соделан мудростью для нас от Бога в качестве трех жизненно важных вещей в Божьем спасении: праведности (для нашего прошлого), с помощью которой мы были оправданы Богом, чтобы возродиться в своем духе для принятия божественной жизни (Рим. 5:18); освящения (для настоящего), с помощью которого мы освящаемся в своей душе, то есть преобразовываемся в своем разуме, чувствах и воле с божественной жизнью (Рим. 6:19, 22); и искупления (для будущего), то есть

искупления нашего тела (Рим. 8:23), с помощью которого мы преобразимся в своем теле Его божественной жизнью, чтобы иметь Его славное подобие (Флп. 3:21). Это от Бога, что мы участвуем в таком полном и совершенном спасении, делающем все наше существо — дух, душу и тело — органически едиными со Христом, и делающем Христа всем для нас. Всецело от Бога, а не от нас самих, то, что мы можем хвалиться и гордиться Им, а не самими собою.

Конечно, если мы скажем, что Христос является праведностью для нашего прошлого, освящением для нашего настоящего и искуплением для нашего будущего, это будет правильно. После того как мы уверовали в Господа Иисуса и были оправданы, нам нужно жить святой жизнью, освященной жизнью. Субъективное переживание освящения подразумевает преобразование, процесс, который происходит в нашей душе. Искупление нашего тела произойдет в будущем. Таким образом, мы были возрождены в своем духе, когда мы уверовали в Господа, мы находимся в процессе преобразования, освящения в своей душе, и в будущем наше тело будет искуплено, преображено.

Хотя это понимание является правильным, мы должны указать, что это толкование стиха 30. Так как это толкование, мы не должны допускать, чтобы значение, вложенное Павлом в этот стих, ограничивалось этим толкованием. Да, чтобы грешник полностью спастся, он должен пройти через три ступени: возрождение в духе, освящение в душе и преображение, искупление в теле. Когда этот процесс будет завершен, мы будем такими же, как Господь Иисус. В соответствии с Первым посланием Иоанна 3:2, мы будем подобны Ему, так как увидим Его, как Он есть. Сегодня мы не такие в своем теле, как Господь. Но когда наше тело будет преображено, полностью искуплено, мы будем полностью подобны Ему.

Праведность, освящение и искупление относятся не только к нашему прошлому, настоящему и будущему. Ежедневно нам нужен Христос как праведность, освящение и искупление. Каждый день нам нужно быть праведными, нам нужно быть освященными, и нам нужно быть искупленными не только в чем-то одном, но и во всем. Например, в отношениях со своими детьми некоторые родители по-прежнему ведут себя ветхим образом. Поэтому этим родителям нужно быть праведными, святыми и искупленными в отношениях со своими детьми.

Недавно в Жизнеизучении Книги Исхода мы указывали, что искупление включает три вопроса: уничтожение, замещение и возвращение нас Богу. Когда Бог искупает нас, Он кладет нам конец, заменяет нас Христом и возвращает нас Себе.

По отношению ко всему в нашей повседневной жизни нам нужно уничтожение, замещение Христом и возвращение Богу. То, как мы обходимся со своими детьми, если мы продолжаем делать это ветхим образом, нуждается в уничтожении, замещении Христом и возвращении Богу. Тогда мы будем искуплены в том, что касается отношения к нашим детям.

В церковной жизни нам также необходимо искупление, потому что во многих вещах мы все еще очень природны. Кому-то не нравится определенный брат или сестра. Другим не хватает надлежащей заботы о молодых людях или о пожилых. Третьи предпочитают определенного старейшину. Все это относится к природной жизни и указывает на необходимость искупления. Таким образом, в церковной жизни мы нуждаемся в уничтожении, замещении Христом и возвращении Богу. Во всем нам нужно быть праведными, освященными и искупленными. Когда Христос станет мудростью для нас от Бога, тогда Он во всем будет нашей праведностью, освящением

и искуплением. Как глубока и основательна здесь мысль Павла!

IV. ХВАЛИТЬСЯ ГОСПОДОМ

В стихе 31 Павел завершает: «Чтоб *было*, как написано: „хвалящийся хвались Господом”». От Бога то, что мы во Христе, и Христос стал мудростью для нас от Бога, чтобы удовлетворить все наши нужды. Поэтому мы должны хвалиться только Им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДЕСЯТОЕ

ЧЕТЫРЕ КЛЮЧЕВЫХ ВОПРОСА ДЛЯ УЧАСТИЯ ВО ХРИСТЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 1:2, 9; 6:17; 10:16

В этом сообщении мы рассмотрим четыре ключевых вопроса, рассмотренных в первых десяти главах Первого послания к Коринфянам. В 1:2 Павел говорит: «Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа во всяком месте, у них и у нас [их *Господа* и нашего — греч.].». Я не думаю, что большинство читающих это Послание обращают достаточно внимания на все моменты, упомянутые в этом стихе. Ключевой вопрос в 1:2 — это выражение Павла «их Господа и нашего — греч.». В стихе 9 Павел продолжает: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». В этом стихе ключевым вопросом является общение Сына Божьего. Согласно последовательности переживаний оно следует за жизненно важным моментом в стихе 2. Третий важный вопрос находится в 6:17. Здесь Павел говорит: «А соединяющийся с Господом есть один дух». В нашем опыте единство в духе с Господом следует за призыванием Богом в общение Его Сына. Четвертый ключевой вопрос относится к общению крови Христа и тела Христа. В 10:16 Павел говорит о нем: «Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой?»

Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова?» Этот стих относится к трапезе Господней. Таким образом, в этих стихах четырьмя ключевыми вопросами являются: то, что Христос и их, и наш, общение Сына Божьего, то, что мы один дух с Господом и трапеза Господня.

ЛИЧНОСТЬ ПАВЛА И ЕГО ДУХ

Понять эти вопросы нам поможет рассмотрение того, как Павел разбирается с проблемами среди верующих в Коринфе. То, как человек обходится с проблемой, неизменно зависит от того, каким человеком он является. С одной и той же проблемой по-разному разберутся различные люди. Например, человек, занимающий высокий пост в правительстве, обойдется с проблемой иначе, чем человек, являющийся вором или грабителем. Подобным образом, образованный профессор обойдется с проблемой иначе, чем человек с очень ограниченным образованием. Разумеется, правительственный чиновник, вор, профессор и необразованный человек — каждый обойдется с одной и той же проблемой по-разному. В каждом случае способ решения проблемы будет полностью зависеть от человека, который занимается этой проблемой. Если мы будем держаться этого принципа, мы увидим, что способ, каким Павел разбирается с проблемами у коринфян, основан на том, каков он как человек. Поэтому, чтобы понять, как Павел разбирается с проблемами, мы сначала должны узнать, каким он был человеком и что было в нем.

При чтении Первого послания к Коринфянам нам нужно проникнуть в дух Павла и коснуться заботы в его духе. Коснуться духа Павла таким образом — это значит коснуться реальности его существа. Дух человека — это реальность его существа. Это значит, что ваш дух — настоящие вы, истинная ваша личность. Реальность нашего

существа — это не наш разум или чувства, и еще меньше любой аспект нашего физического тела. Реальность нашего существа как личностей — это наш дух. По этой причине человек бывает искренним чаще всего тогда, когда теряет самообладание, потому что в такие моменты его дух выходит наружу. Когда же мы ведем себя осторожно и действуем определенным образом, мы можем скрыть свою истинную сущность и не выражать свою настоящую личность. Только когда наш дух выходит наружу, мы действительно проявляем реальность своего существа. Часто это случается, когда мы сердимся или теряем самообладание. Суть здесь в том, что только когда мы прикасаемся к духу человека, мы действительно соприкасаемся с реальностью его существа.

При чтении Библии очень важно, чтобы мы прикоснулись к духу писателя. Иначе мы не поймем значения того, что он говорит. Мы будем знать его писания только поверхностно и в соответствии с напечатанными буквами. Но когда мы проникаем в дух писателя, мы прикасаемся к глубинам его трудов.

Когда Павел писал Первое послание к Коринфянам, он был человеком, пронизанным Троиным Богом. Он был наполнен, пронизан и пропитан Отцом, Сыном и Духом. Более того, Павел полностью получил видение относительно Божьего домостроительства. Он понимал, что намерение Троиного Бога — раздавать Себя в Своих избранных и искупленных людей. Будучи одним из Божьих искупленных людей, Павел переживал это раздаяние. Павел, конечно, знал, что Бог Отец — это источник, что Бог Сын — это русло и что Бог Дух — это поток. Он также имел ясное понимание того, что Троиный Бог был роздан в него с определенной целью и что эта цель — совокупное выражение Бога. Все это было не только ясно Павлу, но было также в нем и было частью самого его существа. Таким образом, Павел был

личностью, наполненной Троициным Богом и Его домостроительством. Это поможет нам увидеть, каким человеком был Павел, какими были основные элементы его существа.

Поскольку Павел был человеком, пропитанным Троициным Богом и Его домостроительством, он решал проблемы среди верующих в Коринфе соответственно тому, каким человеком он был. Если мы поймем это, мы сможем понять, почему Павел обращался с церковью в Коринфе именно таким и не каким-нибудь другим способом.

ПРИЗЫВАЮЩИЕ ИМЯ ГОСПОДА

Разбираясь с проблемами в церкви в Коринфе, Павел включает стихи, которые мы цитировали в начале этого сообщения. Даже 1:2 является аспектом обращения Павла с проблемами. В этом стихе Павел говорит о призывающих имя нашего Господа Иисуса Христа во всяком месте, их Господа и нашего. Большинству читателей этой книги может показаться, что данный стих не имеет ничего общего с проблемами, с которыми Павел позднее сталкивается в этом Послании. Кроме того, может показаться, что ничто в этом стихе не помогает решить эти проблемы. Когда я изучал эту книгу много лет назад, делая подробный конспект всего Послания и много заметок, я не обратил особого внимания на этот стих. Я не понимал, какое отношение имеет предложение о призывании имени Господа Иисуса во всяком месте к проблемам у верующих в Коринфе. Я бы, на месте автора, вероятно, не включил этот стих. Тем не менее, в 1:2 содержится важный инструмент, используемый Павлом в решении проблем среди коринфян.

ОБЩЕНИЕ БОЖЬЕГО СЫНА

Первое послание к Коринфянам 1:9, кажется, имеет более прямое отношение к проблемам среди коринфян.

Павел начинает этот стих со слов: «Верен Бог». Затем он продолжает, что этим верным Богом мы были призваны в общение Его Сына, Иисуса Христа. Я не думаю, что верующие Коринфа понимали, что Павел имел в виду под общением Сына Божьего. Но почему он использовал выражение, которое его читатели не могли понять? С какой целью он указывал, что они были призваны в общение Божьего Сына? Какую это могло оказать помощь склонным к разделениям коринфянам, тем, которые говорили, что они были Павловы, Аполлосовы, Кифины или узкого Христа? Для коринфян это, должно быть, звучало подобно иностранной речи. Когда они прочитали это Послание, некоторые, возможно, сказали: «Павел, почему ты говоришь нам, что мы были призваны в общение Сына Божьего? Что ты имеешь в виду?»

ОДИН ДУХ С ГОСПОДОМ

В 6:12-20 Павел рассматривает злоупотребление свободой в употреблении пищи и в теле. Внезапно он вставляет слова: «А соединяющийся с Господом есть один дух». Мы можем задать вопрос, какое отношение имеет это предложение к злоупотреблению пищей и телом. Конечно, мы можем немного разобраться, прочитав этот стих в контексте. Но если у нас не будет видения Павла, мы не поймем, почему вставлен этот стих. Мы не оценим того факта, что это очень важный инструмент при воздействии на коринфян и их проблемы.

ДОБРАЯ ЗЕМЛЯ И ТРАПЕЗА ГОСПОДНЯ

В 10:1-13 Павел использует историю детей Израиля в Ветхом Завете в качестве прообраза новозаветных верующих (ст. 6). На самом деле Павел здесь специально использует опыт детей Израиля в пустыне в качестве прообраза, чтобы предостеречь коринфян. Павел рассказывает им, что Божьи люди прошли сквозь море и «все

крестились в Моисея в облаке и в море» (10:2). Кроме того, они «все ели одну и ту же духовную пищу» и «пили одно и то же духовное питье, ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос» (ст. 3-4). Затем в стихе 5 Павел говорит серьезные слова: «Но не о многих из них благоволил Бог; ибо они поражены были в пустыне». Затем Павел говорит ясно: «А это были образы для нас». Если мы прочтем эту часть Первого послания к Коринфянам вдумчиво, мы, возможно, задумаемся, какой же была главная цель Павла, когда он давал это предостережение.

Это предостережение относится к наслаждению Христом как доброй землей. Здесь Павел словно говорит: «Вы, коринфяне, должны быть осторожны. Добрая земля лежала перед детьми Израиля как Божье обетование. Но большинство из них не вошли в землю. Наоборот, к большинству из детей Израиля Бог не благоволил; они умерли, и Бог поразил их в пустыне. Они не получили добрую землю в качестве наследия, обещанного Богом. Вы должны быть осторожны, чтобы ваша ситуация не стала такой же. Вы, верующие в Коринфе, также имеете цель, обещанную Богом, и эта цель — войти в Христа как в добрую землю. Однако существует определенная вероятность того, что вы не достигнете Христа как земли, а вместо этого будете рассеяны в пустыне и, таким образом, не получите обещания достигнуть Христа как землю». Эта мысль относительно доброй земли определенно заложена в этих стихах.

Дав предостережение, основанное на прообразе детей Израиля, Павел продолжает дальше и говорит о трапезе Господней в 10:16: «Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова?» Если у нас будет надлежащее понимание цели Павла при написании, мы увидим, что эти слова

являются продолжением предостережения о потере наслаждения доброй землей, полного наслаждения богатым Христом, обещанным Богом. Кроме того, наслаждение этим богатым Христом является самым общением Его тела и крови. Другими словами, это наслаждение относится к трапезе.

ОБИЛЬНОЕ НАСЛАЖДЕНИЕ ХРИСТОМ КАК НАШЕЙ ДОЛЕЙ

Давайте теперь соединим эти четыре вопроса и посмотрим, какую картину они представляют. В 1:2 мы видим, что, основываясь на Своем домостроительстве, Бог дал нам Христа, чтобы Он был нашей долей. Как наша доля Христос и их, и наш. Мы можем наслаждаться Христом как нашей уникальной долей, просто призывая Его имя. Когда мы призываем имя Господа Иисуса, мы получаем его Личность, а затем эта Личность становится нашей долей.

Согласно стиху 1:9, Бог призвал нас в общение Своего Сына, Иисуса Христа. Это значит, что Он призвал нас в наслаждение и участие в самой Личности Христа как нашей доли. Так как Бог призвал нас в наслаждение такой Личностью, мы должны быть теперь призывающими Его имя. Слово «призваны» в стихе 9 является повторением того же слова в стихе 2, где Павел говорит о призванных святых. Мы, призванные святые, были призваны верным Богом в общение Его Самого, участие в Нем Самом, наслаждение Им Самим. Призывая имя Господа Иисуса, мы наслаждаемся Им как Тем, кто и их, и наш. Таково соединение и продолжение между стихами 2 и 9.

Зная о том, что мы были призваны в общение Христа и что мы должны теперь призывать Его, чтобы наслаждаться Им как нашей долей, мы можем спросить, как практически иметь это переживание Христа. Мы можем

переживать Христа через Духа как небесное электричество. Мы указывали вновь и вновь, что в 6:17 Павел говорит, что соединяющийся с Господом есть один дух. Слово «соединяющийся» в этом стихе является синонимом слова «общение» в 1:9. Общение и соединение относятся к одному и тому же вопросу. Например, если вы соединены со святым, вы общаетесь с ним. Соединение в действительности и является общением. Это дает нам возможность увидеть связь между 1:2, 9 и 6:17. Слово «призваны» в 1:9 связывает этот стих с 1:2, а слово «соединяющийся» связывает этот стих с 1:9.

Путь к наслаждению Господом на опыте состоит в том, чтобы наслаждаться Им как Духом в нашем духе. Сегодня Христос является животворящим Духом, а у нас есть возрожденный человеческий дух. Когда мы соединяемся с Ним, мы становимся одним духом с Ним. Всякий раз, когда мы один дух с Господом, мы находимся в общении Христа. Более того, когда мы упражняем свой дух, чтобы призывать имя Господа Иисуса, мы применяем это общение и наслаждаемся Христом. Какое это обильное наслаждение!

Это наслаждение обозначено трапезой Господней в главе десятой. Трапеза — это символ наслаждения, так как трапеза — это праздник. Конечно, слово «приобщение [или: общение]» используется дважды в 10:16 в отношении к общению тела и крови Господних. В 1:9 общение — это общение в Сыне Божьем, а в 10:16 это общение становится общением тела и крови Господа. Это показывает, что Христос был приготовлен через смерть и воскресение, чтобы стать пищей на трапезе для нашего наслаждения.

Процесс, через который прошел Христос, может быть проиллюстрирован на примере процесса подготовки в пищу курицы. Прежде чем живая курица сможет стать пищей для нас, она должна быть убита, подготовлена и

должна пройти кулинарную обработку. Сын Божий, Иисус Христос, также был убит, подготовлен, приготовлен, «прошел кулинарную обработку», чтобы быть телом и кровью на трапезе, готовыми к нашему потреблению. Таким образом, Он доступен для нашего наслаждения.

Когда мы соединяем эти четыре вопроса, мы имеем полное наслаждение приготовленным, «прошедшим кулинарную обработку» Сыном Божиим. Он стал Духом, у нас есть возрожденный дух, и сейчас эти два духа стали одним. Когда мы упражняем свой дух и призываем имя Господа Иисуса, мы наслаждаемся Им как своей долей и переживаем общение Христа практически.

Четыре вопроса, рассмотренные Павлом в этих стихах, являются инструментами, используемыми для решения проблем среди коринфян. Так как эти вопросы лежали глубоко в духе Павла, они вышли из его существа, когда он столкнулся с проблемами. Однако христиане, которые читают это Послание поверхностно, не имеют никакого понимания этих вопросов. Но если мы рассмотрим эти вопросы и поймем их, у нас будет глубокая и более исчерпывающая точка зрения на трапезу Господню. Кроме того, если у нас будет эта точка зрения, то, когда мы будем приходить на трапезу, все будет совсем по-другому в том, что касается наслаждения Христом. Также, если мы будем теми, кто так наслаждается Сыном Божиим, все проблемы будут решены. Слава Господу за Павлов путь решения проблем среди христиан! Нам нужно поразмыслить над связью между этими четырьмя стихами, пока наша точка зрения не станет очень ясной. Тогда мы прикоснемся к глубинам первых десяти глав Первого послания к Коринфянам. Крайне важно, чтобы мы все прикоснулись к глубинам этой книги.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ОДИННАДЦАТОЕ

УЧАСТИЕ В ОБЩЕНИИ ХРИСТА

Тексты Писания: 1 Кор. 1:2, 9-13

В Первом послании к Коринфянам, в главах первой, второй и третьей, Павел использует ряд специальных терминов и необычных выражений. Эти термины и выражения не встречаются в других писаниях Павла. Первым необычным стихом является 1:2. Здесь Павел говорит: «Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас [их *Господа* и нашего]». Выражение «призванные святы» необычно. Многие христиане не имеют уверенности в том, что они святы. Вы когда-нибудь славите Господа за тот факт, что вы — святой? Есть ли у вас хотя бы представление или мысль о том, что вы — святой? Если бы я смело заявил, что я святой, меня бы обвинили в гордости и сказали, что я — простой китаец по крови и христианин по вере. Тем не менее Павел говорит о тех, кто получил это Послание, как о «призванных святах». Это необычный термин.

В стихе 2 Павел также говорит о призывании имени нашего Господа Иисуса Христа во всяком месте. Затем он продолжает, говоря, что Христос «их и наш». Тот самый Христос, чье имя мы призываем, является и их, и нашим. Возможно, вы читали этот стих много раз, не обращая

внимания на это выражение. Значение этих слов глубоко и основательно.

В 1:9 Павел говорит: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». Каждый христианин осознает, что Бог верен. Христиане также обычно осознают, что Бог является милостивым, благостным и любящим. Мало христиан, однако, осознают, что они были призваны в общение Сына Божьего, и мало кто имеет соответствующее понимание того, что это за общение. Христиане часто спрашивают других, были ли они спасены, но редко интересуются, был ли человек призван. К вам когда-нибудь подходил кто-нибудь и спрашивал: «Были ли вы призваны Богом в общение Его Сына?» В этом стихе Павел говорит не о спасении, а о призвании. Кроме того, он не говорит, что мы были призваны на небеса или к вечным благословениям; он говорит, что мы были призваны в общение Божьего Сына.

Христос, которого мы призываем, является их и нашим. Мы были призваны верным Богом в общение Его Сына, Иисуса Христа, Господа нашего. Это очень глубоко и основательно. На протяжении веков христиане не касались глубины и основательности этих вопросов в надлежащей степени.

БОЖЬЕ БЛАГОВОЛЕНИЕ

Если мы хотим понять эти два стиха, нам нужно вернуться к началу, к Богу в вечности в прошлом. Прежде чем Бог сотворил вселенную, у Него было удовольствие, желание сердца. Каждый человек ищет некоего удовольствия. У Бога также было Свое удовольствие. В соответствии с этим удовольствием Бог составил план. Этот план состоял в том, чтобы раздать Себя в некоторых людях, внедрить Себя в них. Это Божье удовольствие, Его

усллада. Христиане не могут соответствующим образом узнать значение 1:2 и 9, если они не осознают этого.

Мало христиан осознают, что у Бога есть удовольствие и что Его план состоит в том, чтобы раздавать Себя в нас и внедрять Себя в нас. Однако он раскрыт в Библии. В Послании к Ефесянам 1:5 Павел говорит о «благоволении воли» Его, а в стихе 9 — о Его «благоволении, которое Он прежде положил в Нем» (букв.). Кроме того, Павел несколько раз упоминает «домоустройство», которое включает в себя раздавание. В Послании к Ефесянам 1:10 он говорит об «устроении [греч. — домостроительстве] полноты времен», а в Послании к Ефесянам 3:9 он ссылается на «домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все». Повторим, что Божье благоволение состоит в том, чтобы раздавать Себя в нас и внедрять Себя в нас.

ПРОЦЕСС БОЖЬЕГО РАЗДАНИЯ

Сотворение

Здесь нам нужно задать важный вопрос: «Как может Бог раздавать Себя в нас?» Сначала Бог сотворил небеса, землю и человека. Книга пророка Захарии 12:1 говорит, что Господь распростер небеса, положил основание земли и образовал дух человека внутри него. Человеческий дух — это особый орган, сотворенный Богом для того, чтобы человек принимал Бога. Мы можем использовать транзисторный радиоприемник в качестве иллюстрации. Транзисторный радиоприемник содержит приемник, который ловит звуковые волны в воздухе. Мы можем сравнить себя с радио, а свой дух — с приемником. Небеса предназначены для земли, земля — для человека, а человек, сотворенный с духом, — для Бога. Так как у человека есть дух, приемник, он может принимать в себя Бога.

Воплощение

Спустя много времени после совершения работы по сотворению, первого шага к раздаянию Себя в нас, Бог предпринял второй шаг — воплощение. Однажды бесконечный Бог, тот самый Бог, который сотворил вселенную, стал человеком. В соответствии с Евангелием от Иоанна 1:1 и 14 Слово, которое есть Бог, стало плотью, то есть Бог стал человеком. По словам Книги пророка Исаии 9:6, младенец родился нам, которому нарекли имя Бог крепкий. Младенец, рожденный в яслях в Вифлееме, был на самом деле Богом крепким. Господь Иисус жил на земле умаленно. Он вырос в доме плотника, и Сам работал как плотник. Кто бы подумал, что Сам Бог обитал в Нем? В возрасте тридцати лет Он вышел, чтобы служить. Некоторые вещи, которые Он делал, приводили людей в изумление. Его слова были гораздо более философскими, чем произнесенные величайшими философами. Некоторые, слышавшие Его, поражались и говорили: «Как Он знает Писания, не учившись?» (Ин. 7:15). Для других это было преткновением, и они заявляли, что знают Его мать, братьев и сестер. В конечном итоге Господь Иисус пошел на крест и умер.

Распятие

С помощью воплощения Господь облекся в человечество. Человек — глава ветхого творения. Когда Адам, представитель всего творения, пал, все творение пало и стало ветхим. Когда Бог облекся в человечество, Он облекся во все ветхое творение. Таким образом, когда Христос был распят, творение тоже было распято. Следовательно, с помощью Своей смерти на кресте Господь положил конец всему творению, включая нас с вами. Через эту чудесную, всеобъемлющую смерть Христос искупил нас; Он привел нас обратно к Богу. Он не только положил нам конец и привел нас обратно к Богу,

но и в воскресении заместил нас Собой. Следовательно, Господь положил нам конец, привел нас обратно к Богу и замещает нас в воскресении Собой.

Воскресение

В Евангелии от Иоанна 11:25 Господь Иисус сказал: «Я есмь воскресение и жизнь». Господь как воскресение является элементом, которым мы замещаемся. Кроме того, в воскресении Христос стал животворящим Духом (1 Кор. 15:45). Воскресение — это в действительности живая Личность Христа, Того, кто является воплощенным Богом, кто жил на земле как человек, кто умер на кресте за наше искупление и кто в воскресении стал животворящим Духом. Таким образом, Христос — это и воскресение, и Дух. Он стал Духом, а Дух является воскресением. Теперь Он как Дух и как воскресение является нашим замещением.

Став животворящим Духом в воскресении, Христос теперь может войти в нас. Он, божественное электричество, может войти в наш приемник. Однако нам необходимо принять Его, покайсявшись, уверовав в Него и призвав Его имя. Грешник может помолиться: «Господь Иисус, я — грешник. Но, Господь, Ты мой Спаситель. Сейчас я открываюсь Тебе и принимаю Тебя». Всякий раз, когда человек молится таким образом, этот Дорогой, Великолепный, Чудесный, Являющийся Духом и воскресением, входит в него. Это не просто богословие — это изумительный факт. Каждый истинный христианин может засвидетельствовать, что, когда он уверовал в Господа и призвал Его имя, с ним случилось что-то необычное. Господь как животворящий Дух вошел в него. После того как однажды мы приняли Господа в себя, Он никогда не уйдет, даже если мы пожалеем, что стали христианами. После того как вы уверовали в Господа Иисуса, вы не сможете прекратить верить в Него.

Однажды вошедши в вас, Он никогда не уйдет. Теперь мы видим, каким образом Бог раздает Себя в нас.

Осознаете ли вы, какой Бог раздает Себя в вас? Он Троиединый Бог, Отец, Сын и Дух. Тот, кого мы приняли, — это Христос, Искупитель, Спаситель, животворящий Дух и воскресение. Все это — различные аспекты одной Личности.

ПРИЗЫВАНИЕ ИМЕНИ ГОСПОДА

Тот, в кого мы верим, кого мы приняли и кто вошел в нас, должен также быть Тем, кого мы призываем. Однако многие христиане сегодня не обращают внимания на призывание имени Господа Иисуса. Как мы увидели, Павел говорит о нем в 1:2, упоминая о «всех призывающих имя Господа нашего Иисуса Христа во всяком месте». Здесь греческое слово «призывать» — *эпикалео*. Оно означает «призывать громко». Мягкая, тихая молитва очень отличается от громкого призывания имени Господа Иисуса. Предположим, грешник слышит проповедь евангелия и склоняется к уверованию в Господа и призыванию Его. Он может тихо помолиться: «Господь Иисус, я грешник. Я благодарю Тебя за то, что Ты умер за меня. Я верю в Тебя. Твоя кровь очищает меня. Ты даешь мне вечную жизнь». Человек, который так молится, может спастись, но он не может спастись сильным образом. Предположим, другой человек убежден, что должен уверовать в Господа Иисуса. Но вместо того, чтобы тихо помолиться, он громко призывает имя Господа, заявляя, что верует в Него и принимает Его. Если он призовет Господа таким образом, его переживание спасения будет очень сильным.

Когда мы призываем имя Господа Иисуса, Того, кого мы приняли, Он становится нашим. Это значит, что Он становится нашей долей, даже нашей всеобъемлющей долей. Как наша доля Христос является нашей жизнью,

нашим жизненным снабжением и всем для нас. Он — все, что нам нужно: утешение, терпение, праведность, святость, сила. Затем Он становится мудростью для нас от Бога. Этот Христос, который является нашей долей, — и их, и наш.

ЗНАЧЕНИЕ ОБЩЕНИЯ

В 1:9 Павел говорит, что Бог призвал нас в общение Своего Сына. Значение слова «общение» глубоко и основательно. Новый Завет иллюстрирует это общение пиром. В Евангелиях Господь Иисус сказал, что пир был приготовлен и люди были приглашены на него (Мф. 22:1-3; Лк. 14:16-17). Мы все были приглашены на изумительный пир. Здесь, на пиру, мы наслаждаемся одним блюдом за другим. Это наслаждение пиром является взаимным участием, соучастием. Таким образом, в общении Божьего Сына мы наслаждаемся. Это наслаждение, однако, является совокупным, а не индивидуальным. Когда мы наслаждаемся этим пиром вместе, мы имеем общение, причастность.

В некоторых переводах греческое слово «общение» — *койнония* — переведено как «причастность». Общение определенно подразумевает причастность. Быть причастным — это разделять что-то совместно. Когда вы завтракаете один, вы не наслаждаетесь причастностью. Но когда вы приходите на пир, на котором присутствует много людей, и наслаждаетесь пиром с ними, вы причастны к нему. Эта причастность является сонаслаждением, соучастием.

Общение также включает взаимосвязь. Всякий раз, когда мы пируем вместе с другими, имеет место взаимосвязь. Вы общаетесь с другими, а они общаются с вами.

Общение, в которое Бог призвал нас, — это общение Его Сына, Иисуса Христа, Господа нашего. Это общение включает Троидного Бога, Отца, Сына и Духа. Это

общение воплощенного, распятого и воскресшего Христа, Того, кто в воскресении является животворящим Духом. Этот Всеобъемлющий является нашим пиром, и этот пир является общением. Будучи призванными в это общение, мы сейчас наслаждаемся Христом тем, что пируем Им. Кроме того, мы имеем причастность и мы находимся в общении друг с другом. Этим общением, этой причастностью является церковная жизнь.

Церковная жизнь является жизнью воскресения, в которой мы все участвуем. Более того, это воскресение является животворящим Духом; животворящий Дух — это Христос, а Христос — это воплощенный Бог. Христос, всеобъемлющая Личность, также включает в Себя оправдание, освящение и искупление. Христос — это Бог, даже Троиственный Бог: Отец, Сын и Дух. Как Воплощенный, Распятый и Воскресший Он является и воскресением, и животворящим Духом. Он даже наш пир. Кроме того, Христос Сам в действительности является общением, в которое Бог призвал нас. Если мы скажем, что были призваны в общение Иисуса Христа, это значит, что мы были призваны в Него. Христос есть жизнь, воскресение, освящение, оправдание, искупление и все для нас. Поэтому Он Сам и есть общение.

РАЗДЕЛЕНА ПРЕДПОЧТЕНИЯМИ

Давайте еще раз рассмотрим предысторию Первого послания к Коринфянам. Павел писал это Послание философским грекам, считавшим себя очень мудрыми. Вследствие своего философствования некоторые из них говорили: «Я Павлов», другие говорили: «Я Аполлосов», а третьи заявляли: «Я Кифин». Верующие в Коринфе, таким образом, имели предпочтения. Эти предпочтения вызывали их разделение. Сказать: «Я Павлов» то же самое, что сказать: «Я был призван в предпочтение Павла». То же самое верно в отношении выражения «Я

Аполлосов» или «Я Кифин». Вместо того чтобы принять Христа, Всеобъемлющего, как свою долю, коринфяне принимали другую личность, Павла, Аполлоса или Кифу как свою долю. Таким образом, в этом Послании Павел как бы говорит: «Верующие в Коринфе, вы не были призваны в ваше собственное предпочтение. Бог призвал вас в общение Своего Сына. Вы не должны предпочитать меня, Аполлоса, Кифу или еще кого-нибудь. Мы все были призваны в одну живую, всеобъемлющую Личность. Мы все были призваны Богом в общение Его Сына, Господа нашего Иисуса Христа».

В оригинальном греческом тексте Нового Завета не было разделений на стихи. Это значит, что 1:10 является прямым продолжением стиха 9. Как мы неоднократно указывали, в стихе 9 Павел говорит, что Бог призвал нас в общение Своего Сына. Затем, в стихе 10, он продолжает: «Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно, и не было между вами разделений, но чтобы вы соединены были в одном духе [разуме] и в одних мыслях». Здесь мы видим, что Павел умоляет верующих именем Господа Иисуса Христа, самым именем, которое призывают все верующие. В частности, Павел умолял их говорить одно. Так как коринфяне говорили: «Я Павлов» или «Я Аполлосов», они говорили разное. Если мы продолжим рассмотрение стихов с 11 по 13, мы увидим, что общение в стихе 9 противопоставлено разделениям в стихе 10. Более того, эти разделения были вызваны предпочтением определенных людей. Мы были призваны не в предпочтения, не в разделения, а в уникальное общение, в уникальное наслаждение Христом и участие во Христе. О, для нас чрезвычайно важно видеть это! Только одна вещь может удержать нас от разделения — осознание того, что всеобъемлющий Христос является нашей долей и что мы были призваны в общение, наслаждение Им.

Христиане сегодня разделены из-за своих предпочтений. Это может также относиться к нам, находящимся в церковной жизни. Вы можете быть довольны церковью сегодня, потому что состояние церкви соответствует вашему предпочтению. Некоторые могут сказать: «Слава Господу! Церковная жизнь в моей местности превосходит. Собрания высокие и живые, и я очень наслаждаюсь ими». Возможно, через некоторое время собрания не будут такими высокими и живыми, как сейчас. Тогда некоторые могут разочароваться, оставить церковную жизнь и устремиться к чему-то, что соответствует их предпочтению.

Предпочтение и наслаждение всеобъемлющим Христом очень отличаются друг от друга. Если мы увидим, что значит, что Христос — наша доля, и что значит быть призванным в Его общение, мы не будем беспокоиться о том, высокие собрания или низкие. У нас не будет предпочтений относительно собраний. Первоначальным источником разделения среди христиан является этот вопрос предпочтений. Но если мы увидим, что Божиим благоволением является просто внедрить всеобъемлющего Христа в нас как нашу долю для нашего наслаждения, мы не будем заботиться ни о чем ином, кроме Христа и наслаждения Его общением.

ПЕРЕЖИВАНИЕ ОБЩЕНИЯ И НАСЛАЖДЕНИЕ ОБЩЕНИЕМ

Мы увидели, что общение — это наслаждение Христом и соучастие в Христе. Нам нет необходимости анализировать это общение доктринальным образом для того, чтобы пережить его. Когда вы завтракаете, анализируете ли вы то, что едите? Изучаете ли вы состав яиц, бутербродов и сока? Трудно найти такого глупца, который стал бы изучать завтрак, вместо того чтобы наслаждаться им. Кроме этого, нам не следует беспокоиться о приборах, используемых для завтрака. Как

глупо спорить о столовом серебре, стаканах или мисках. Разве не было бы смешно, если бы кто-нибудь отвернулся от пищи, приготовленной для его наслаждения, и больше интересовался тем, какие ножи, вилки и ложки лежат на столе? Тем не менее это иллюстрация действительной ситуации среди христиан сегодня. Вместо того чтобы заботиться о Христе как своей уникальной доле, многие спорят о доктринах и практиках.

Предположим, вы приходите на церковное собрание и видите, что стулья расставлены не совсем обычно. Если это вас беспокоит, это доказывает тот факт, что вы еще не увидели, что такое церковь. Надлежащая церковная жизнь не зависит от конкретной расстановки стульев. Церковь — это общение, причастность, соучастие Христа, взаимное наслаждение Христом. Христос сейчас является воскресением и Духом. Если вы увидели, что церковная жизнь заключается в этом общении, вы не будете тревожиться о таких вещах, как расстановка стульев в зале для собраний. Кроме того, вы не будете отвлечены от Христа доктринами или практиками.

Я бы призвал всех вас стремиться к переживанию общения и наслаждению общением Сына Божьего. Чем больше мы будем наслаждаться соучастием в этом общении, тем лучше будет церковная жизнь. Нам нужно наслаждаться этим общением как дома, так и на собраниях. Тогда мы не будем обеспокоены мнениями, сплетнями или различными учениями, так как нас не будет интересовать не что иное, кроме практического совместного наслаждения всеобъемлющим Христом, который является для нас Духом, воскресением и Троициным Богом. Это общение является реальностью церкви. Таким образом, мы должны стремиться переживать это общение все время. Тогда мы будем наслаждаться Христом в церкви.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ДВЕНАДЦАТОЕ

ПРИЧАЩАТЬСЯ ХРИСТА КАК НАШЕЙ ДОЛИ

Тексты Писания: 1 Кор.1:2, 9; 6:17; 10:16-17

В ВОСКРЕСЕНИИ

Наш Христос является Всеобъемлющим. Он есть Троиединый Бог, Отец, Сын и Дух. Будучи воплощенным Богом, Он жил на земле как человек тридцать три с половиной года. Через Свою смерть на кресте Он распял ветхое творение. Благодаря этому Он вернул творение к Богу. Положив нам конец на кресте, Христос замещает Собой в воскресении то, чему Он положил конец. В воскресении Христос стал животворящим Духом. В действительности животворящий Дух является воскресением. Таким образом, воскресение — это не просто вещь или событие, это живая Личность. В Евангелии от Иоанна 11:25 Господь Иисус сказал: «Я есмь воскресение и жизнь».

Сегодня чудесная личность Христа, через Которого все было сотворено, Который прошел через воплощение, распятие и воскресение, является всеобъемлющим, животворящим Духом. Этот Дух является окончательным и завершенным выражением Троиединого Бога.

Если нас спросят, где мы сегодня находимся, мы должны сказать, что мы находимся в воскресении. Воскресение — это животворящий Дух, животворящий

Дух — это Христос, а Христос — это приготовленный Троидиный Бог.

В Первом послании к Коринфянам Павел рассматривает одиннадцать проблем. Шесть из этих проблем затронуты в первых десяти главах, а пять остальных — в последних шести главах. Первыми шестью проблемами являются разделение, тяжбы, кровосмешение, злоупотребление свободой в пище и в браке, вопрос самого брака и употребление в пищу идоложертвенного. Все эти проблемы относятся к человечеству, человеческой жизни. Вторая группа проблем связана со сферой Божьего управления. Эти пять проблем включают главенство, трапезу Господню, духовные дары, воскресение и дар материальных вещей. Рассматривая проблему воскресения, Павел произносит чудесные слова. В 15:45 он говорит, что последний Адам стал Духом животворящим. Это воскресение. Когда Христос был просто последним Адамом, Он еще не был в воскресении. Наоборот, Он был в плоти, в человечестве. Но через смерть Он вошел в воскресение. Теперь, в воскресении, Он уже не в плоти, так как Он является животворящим Духом. Этот животворящий Дух является реальностью воскресения.

Когда мы в духе, мы в воскресении. Воскресение есть жизнь, которая побеждает смерть. Если мы истинно в воскресении на опыте, мы свежие и живые, и жизнь бьет ключом изнутри. В таком случае нас можно сравнить с зеленым растением. Живое растение можно использовать в качестве примера воскресения. Если растение разрастается и расцветает, мы можем сказать, что оно находится в воскресении. Но если растение увядает и умирает, мы не можем сказать, что оно находится в воскресении. Подобным образом, если мы живы и свежи, мы поистине находимся в воскресении. Но если мы сидим на собраниях формально, религиозно, мы, конечно, не находимся

в воскресении. Напротив, в большей части мы все еще в гробнице.

ПОДХОД ПАВЛА К РЕШЕНИЮ ПРОБЛЕМ

Мы указали, что первые шесть проблем, рассмотренные в Первом послании к Коринфянам, относятся к человеческому житию. Подход Павла к решению этих проблем очень отличается от подхода сегодняшних служителей и пасторов. Например, если у супружеской пары есть проблема и они посоветуются с пастором, он рассмотрит их проблему либо религиозным образом, либо природным образом. Подход Павла основателен и очень сложен для описания. Его подход к решению проблем постепенно раскрывается в первых десяти главах. Подход Павла духовный и возвышенный. Мы можем уподобить его подход цепи, в которой много звеньев, соединенных вместе. Первая глава этого Послания начинается с одного звена цепи, а последняя глава заканчивается другим звеном. Павел начинает со слов в 1:2 о том, что Христос является их и нашим. Проблемы среди верующих в Коринфе возникли из-за того, что они пренебрегали Христом как своей уникальной долей. Их долей была не греческая философия или мирская мудрость, ею был всеобъемлющий Христос, которого нес Павел. Этот всеобъемлющий Христос является и их, и нашим. Это значит, что Он является нашей уникальной долей.

Если бы пара, имеющая проблемы в супружеской жизни, обратилась к Павлу, он бы помог им не религиозным образом. Он бы не требовал от мужа любить свою жену или от жены подчиниться своему мужу. Это, однако, подход сегодняшних пасторов. Подход Павла к решению человеческих проблем совсем другой. Даже его слова в 1:2 относительно призванных святых, освященных во Христе Иисусе и призывающих имя Господа нашего Иисуса Христа во всяком месте, их и нашего,

являются словами, относящимися к проблемам, рассмотренным в этом Послании. Хотя этот стих не представляется частью способа Павла подходить к человеческим проблемам, он в действительности содержит духовные богатства, используемые Павлом для решения проблем. В соответствии с этим стихом мы, христиане, должны осознавать, что всеобъемлющий Христос является нашим. Кроме того, мы все — призванные святые, те, кто был призван Богом призывать дорогое и драгоценное имя Господа Иисуса Христа. Если замужняя сестра будет призывать имя всеобъемлющего Христа, она будет истинно покорна своему мужу. Причина, по которой жены непокорны, заключается в том, что им не хватает наслаждения всеобъемлющим Христом. Сестры, когда у вас возникает проблема с покорностью своим мужьям, просто призовите имя Господа. Уверю вас, что после того как вы призовете несколько раз, Господь прикоснется к вам и снабдит вас. Само собой вы станете очень покорной женой. Это результат наслаждения Христом как вашей долей.

За эти годы сестры часто приходили ко мне с проблемами супружеской жизни. Во многих случаях я не только сочувствовал сестрам, но также соглашался с ними. В первые годы своего служения я вел себя так же, как ведут себя многие пасторы. Я призывал сестер читать Послание к Ефесеянам 5, а также молиться и даже поститься, если необходимо. Часто сестра возвращалась, чтобы сказать, что предложенное мною не дало результатов. Все, что я мог сделать тогда, — это сказать сестре, чтобы она утешилась и что я попытаюсь помочь ей. В действительности я не мог хоть чем-нибудь помочь ей. Постепенно я усвоил, что проблемы в супружеской жизни не решаются просто посредством молитвы и чтения Библии. Необходимы питание и жизненное снабжение жизни. Мы не можем получить нужное нам питание

просто из Библии в напечатанном виде, так как необходимо нам Сам живой Христос. Посредством молитвочтения Слова и призывания имени Господа мы получаем необходимое питание и снабжение. Когда сестра снабжена таким образом, она может найти решение проблемы, которая у нее возникает с ее мужем.

Иногда, когда я призываю имя Господа Иисуса, я бываю глубоко тронут Им и даже плачу. Это прикосновение затем становится моим питанием, снабжением и силой. Более того, я осознал, что благодаря призыванию имени Господа я могу делать вещи, которые я не в состоянии сделать своими собственными силами. Это наслаждение Христом в соответствии со стихом 1:2. Если мы будем призывать имя Господа Иисуса во всяком месте, мы будем знать, что Христос — наш, и будем наслаждаться Им.

Первое послание к Коринфянам 1:9 говорит: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». Мы были призваны в общение всеобъемлющего Христа как своей доли. Это общение — не что иное, как живая Личность всеобъемлющего Христа. Это значит, что мы были призваны в эту Личность и в Его общение. Бог призвал нас в Христа для нашего соучастия и наслаждения.

ОДИН ДУХ С ГОСПОДОМ

Мы увидели, что всеобъемлющий Христос является нашей долей и что мы были призваны в общение этого Христа. Но как может воплощенный, распятый и воскресший Христос стать нашей долей для нашего наслаждения? Чтобы понять это, нам нужно рассмотреть 6:17. В этом стихе Павел заявляет: «А соединяющийся с Господом есть один дух». Общение, в которое мы были призваны, — это Христос как животворящий Дух. Чтобы переживать это общение, мы должны быть

одним духом с Ним. В нашем духе мы одно с животворящим Духом.

Когда я начал служение в Америке много лет назад, я подчеркивал тот факт, что мы, верующие во Христа, имеем возрожденный человеческий дух, человеческий дух, населенный божественным Духом, и что мы — один дух с Господом. Многие с удивлением узнали, что у них есть дух. Конечно, они знали, что у них есть душа и сердце, но они не знали о человеческом духе. Все христиане знают о Святом Духе, но не все осознают, что у них есть человеческий дух. Важно, чтобы все, пришедшие в церковную жизнь недавно, осознали, что у них есть человеческий дух, возрожденный Святым Духом. Кроме того, в своей повседневной жизни мы должны упражнять дух.

Когда мы сталкиваемся с проблемами в своей повседневной жизни, мы можем реагировать своей душой, своим телом или своим духом. Предположим, брат приходит домой с работы, уставший после трудного дня. Жена встречает его жалобами и недовольством. Этот брат может отреагировать одним из трех способов. Первый способ, самый распространенный, — отреагировать в душе, особенно исходя из разума или чувств. Вторая возможность — отреагировать физическим образом, исходя из гнева. Третья альтернатива — отреагировать посредством упражнения своего возрожденного духа. Для всех верующих жизненно важно осознавать, что наш дух был возрожден и населен всеобъемлющим, животворящим Духом. Брат, у которого возникает проблема с его женой, должен упражнять свой дух и позволить животворящему Духу направлять его. Тогда он будет знать, что сказать своей жене и как себя вести. Любой, наблюдая за братом, живущим таким образом, поймет, что он отличается от обычных мужей. Вместо того чтобы упражнять свое тело, реагируя физически, или упражнять

свою душу, он упражняет свой дух. Нам всем нужно упражнять свой дух в своем ежедневном житии, особенно в своей супружеской жизни и в семейной жизни.

Поскольку у нас есть возрожденный дух, мы можем переживать Христа как свою долю, а также переживать общение этого Христа. Если бы наш дух не был возрожден Духом и населен Духом, Христос не мог бы быть нашей долей и мы не могли бы находиться в общении Христа. Так же, как электроприборы должны иметь электрический ток, чтобы функционировать, так и мы должны быть в духе, если мы собираемся переживать Христа как свою долю и наслаждаться Его общением. Только когда электрический ток поступает в приборы, мы действительно можем иметь свет, тепло или прохладный воздух. Подобным образом, только будучи одним духом с Господом, мы можем переживать Его как Всеобъемлющего. По этой причине Павел говорит, что соединяющийся с Господом есть один дух с Ним. Все те, кто верует в Господа Иисуса и кто любит Его, соединились с Ним. В духе мы истинно едины с Ним. У нас есть возрожденный дух, а Христос сейчас является животворящим Духом, обитающим в нашем духе. В результате мы — один дух с Ним. Как чудесно! О, мы все должны осознавать, что мы — один дух с Господом. Если мы увидим это, мы скажем: «Слава Господу, что я один дух с Ним! Бог сотворил меня с человеческим духом, и мой дух был возрожден Им. Сегодня всеобъемлющий Христос является животворящим Духом, обитающим в моем духе. Он един с моим духом, а я един с Ним»

Часто братья говорили мне, что они не понимают, как мне удастся делать так много сообщений на конференциях и на обучении, год за годом. Некоторые спрашивали меня, откуда появляются эти сотни и даже тысячи сообщений. Я могу свидетельствовать, что эти сообщения исходят от Христа, Всеобъемлющего, который

является животворящим Духом, слитым с моим духом. Всякий раз, когда я призываю имя Господа Иисуса, Он снабжает меня. Вот как мне удастся делать сообщение за сообщением. Единственными ограничениями являются время и физическая сила. Для Господнего снабжения нет ограничений. На самом деле, чем больше я говорю, тем больше я в состоянии говорить. Духовный резервуар неистощим. Чем больше воды вытекает, тем больше ее становится, чтобы вытекать еще. Для любого, кто один дух с Господом, снабжение неистощимо.

Предположим, к вам приходит брат с жалобами на свою жену. Этот брат говорит: «Господь дал тебе добрую, нежную, терпеливую и любящую жену. А с моей женой жить чрезвычайно трудно. Если бы твоя жена была, как моя, ты бы, вероятно, был в худшей ситуации, чем я, в своей супружеской жизни. Я просто не могу дольше жить с моей женой. Что мне делать?» Лучший способ помочь такому брату — это ничего ему не объяснять и не спорить с ним. Учить его, давать ему больше доктринальных представлений — также не тот подход. Его насущная нужда — осознать, что он есть один дух с Господом. Однако трудно помочь брату в такой ситуации увидеть, что он — один дух с Господом и что ему следует призывать имя Господа. Но если вы сможете помочь этому брату понять, что он — один дух с животворящим Духом, и если вы сможете помочь ему призвать Господа, в повседневной жизни этого брата произойдет коренное изменение.

Если вы хотите убедить святого, что он — один дух с Господом, вы сами должны иметь соответствующее переживание того, что вы один дух с Ним. Когда вы станете таким человеком, вы будете свидетельствовать, что даже когда ваша жена обижает вас, вы в состоянии упражнять свой дух, призывать имя Господа Иисуса и получать Его снабжение.

Без Христа ни один брат не может быть соответствующим мужем и ни одна сестра — быть надлежащей женой. Исключений нет. Без Христа мы все одинаковые. Чрезвычайно трудно сестре быть хорошей женой или брату быть хорошим мужем. Тем не менее брак предписан Богом. Поэтому, раз брак является Божьим предписанием и раз так трудно быть надлежащим мужем или женой, у нас нет выбора, кроме как переживать Христа.

Как могут засвидетельствовать многие из нас, когда мы упражняем свой дух и призываем имя Господа, мы наслаждаемся Его сладостью. Иногда мы плачем, потому что Господь прикасается к нам очень нежно. В другой раз вырываются хвалы, и мы благодарим Господа за то, что Он дал нам лучшую и самую подходящую жену или мужа. Если мы будем призывать имя Господа, упражняя свой дух, мы сразу же осознали, что Бог дал нам наилучшего помощника. Пусть больше и больше святых среди нас обретают подобные переживания.

Христос и их, и наш, и мы были призваны в общение этого Христа. Это общение происходит только в духе. Слава Господу, что соединяющийся с Ним есть один дух! Поэтому у нас есть источник, фонтан и неистошимый резервуар. Этим источником является Христос, приготовленный Троиный Бог, всеобъемлющий животворящий Дух.

ПРИНИМАТЬ ХРИСТА, ВКУШАЯ ЕГО

В 10:16 Павел подходит к еще одному важному моменту: «Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение [или: общение] Крови Христовой? хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение [или: общение] Тела Христова?» Первое послание к Коринфянам 1:9 говорит об общении Сына, а 10:16 говорит об общении тела и крови Христа. Общение в 10:16 более практично, чем общение в 1:9, так как в 10:16 кровь

Христа отделена от Его тела, что указывает на тот факт, что мы можем пировать Им. Однако в 1:9 Христос как Сын Божий еще не готов для того, чтобы мы причастились Его, вкусив Его.

Практичность общения в 10:16 можно проиллюстрировать на примере того, как готовится в пищу курица. Много лет назад в Китае сестры в церкви часто давали моей семье курицу. Они хотели, чтобы мы использовали ее в пищу. Курица была настоящим подарком. Однако она не была еще практической, чтобы ее можно было съесть. Прежде чем нас накормить курицей, ее необходимо убить, приготовить в пищу, а затем подать на обеденный стол. Подобным образом, для того чтобы стать нашим пиром, Христос, Сын Божий, должен был быть приготовлен. В 10:16 мы видим, что Его кровь и Его тело сейчас находятся на столе, трапезе, месте для пира. Это указывает на факт, что Христос был воплощен и распят. Кровь, отделенная от тела, означает распятие. Тем не менее тот факт, что Христос находится на столе, указывает на Его воскресение. Следовательно, на столе мы видим воплощение, распятие и воскресение Христа.

Если бы Христос не воплотился, Он не мог бы иметь кровь и тело. Если бы Он не был распят, Его кровь не могла бы быть отделена от Его тела. Если бы Он не воскрес, Он не мог бы быть на трапезе нашей пищей. Всякий раз, когда мы приходим на трапезу Господню и видим хлеб и чашу, мы должны сказать: «Господь, как я поклоняюсь Тебе! Ты — Воплощенный, Распятый и Воскресший. Я благодарю Тебя, Господь, что через воплощение Ты облекся в человеческое тело с кровью и плотью. Я также благодарю Тебя, что через распятие Твоя кровь была отделена от Твоего тела. Сейчас, в воскресении, Ты подан для нас на трапезе. О Господь, я славлю Тебя!»

В главе десятой Тот Чудесный, в чье общение мы были призваны, становится очень практичным для нас. Теперь мы можем принимать Его в себя посредством вкушения. Как мы увидим в последующем сообщении, трапеза с телом и кровью Христа является реальностью Христа как доброй земли. Христос не только имеет кровь и тело, но Он также является трапезой, а эта трапеза является доброй землей.

НЕДОСТАТОК НАСЛАЖДЕНИЯ ХРИСТОМ

В Первом послании к Коринфянам Павел решает проблемы среди верующих не религиозным или природным, человеческим образом. Напротив, его подход к решению проблем всецело связан с наслаждением Христом. Павел знал, что проблемы среди коринфян были вызваны недостатком наслаждения Христом. Если между братом и его женой есть проблемы, это доказывает, что им не хватает Христа. Им не хватает надлежащего наслаждения Христом. Подобным образом, если существуют проблемы среди старейшин, или в поместной церкви, или у святых, это также признак недостатка наслаждения Христом.

Поскольку Павел осознавал, что проблемы у коринфян были следствием недостатка наслаждения Христом, он рассматривал их проблемы, указывая на Христа как их долю для наслаждения. В этом Послании Павел как бы говорит коринфянам: «Вам нужно осознать, что только Христос является вашей долей. Не ищите свою долю в мудрости или в философии. Бог призвал вас в общение Христа как вашей доли. Сегодня этой долей является Дух, и вы — один дух с Ним. Более того, Христос, Воплощенный, Распятый и Воскресший, преподнесен вам на трапезе как пир для вашего питания и наслаждения. Вы приглашены наслаждаться Им, поданным для вас на трапезе. Если вы будете наслаждаться Им

как трапезой, а также как доброй землей, вы будете налитаны. Тогда в церкви не будет проблем».

Причина, по которой у нас бывают проблемы в определенных вопросах, заключается в том, что нам не хватает наслаждения Христом. Если у нас есть проблемы в церковной жизни или в нашей семейной жизни, — это потому, что нам не хватает соответствующего наслаждения Христом. Нам нужен не доктринальный Христос в нашем уме, а Христос в нашем духе, Которым мы можем наслаждаться и Которого мы можем переживать практически. Если мы увидим, что всеобъемлющий Христос, который населяет наш дух как животворящий Дух, является нашей уникальной долей для нашего наслаждения, и если мы будем упражнять свой дух, призывая Его изо дня в день, наша супружеская жизнь и церковная жизнь будут наполнены Христом. В результате ничто не будет беспокоить нас в нашей супружеской жизни или в церковной жизни. Нас будет интересовать только Христос, и у нас не будет вкуса или склонности к чему-либо иному, кроме Христа. Мы будем желать Христа и только Христа и будем пировать Им на трапезе Господней. Таково откровение в Первом послании к Коринфянам.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИНАДЦАТОЕ

ПЕРЕЖИВАНИЕ ХРИСТА КАК МУДРОСТИ ДЛЯ НАС ОТ БОГА

Тексты Писания: 1 Кор.1:24, 30

В 1:24 Павел говорит: «Для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость». Это важный стих. Здесь Павел говорит, что для призванных, избранных Богом в вечности и уверовавших во Христа, Христос является Божьей силой и мудростью. Для нас, призванных Богом призывать имя Господа, Христос является Божьей силой и Божьей мудростью.

АСПЕКТЫ ХРИСТА КАК НАШЕЙ ДОЛИ

В 1:30 Павел продолжает: «От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью, и освящением и искуплением». Почему Павел, указав на то, что Христос их и наш, и на то, что мы были призваны в Его общение, говорит, что этот самый Христос стал мудростью для нас от Бога и праведностью, и освящением, и искуплением? Мы увидели, что быть призванным в общение Христа — значит быть призванным в совместное наслаждение Христом как нашей уникальной долей. Во второй части главы первой Павел показывает нам различные аспекты наслаждения этой чудесной долей. Мы можем использовать обед из курицы в качестве примера. Когда вам подают блюдо

с курицей, хозяин может спросить вас, какую часть курицы вы предпочитаете: крылышки, грудку или ножку. В стихах 24 и 30 мы имеем различные аспекты Христа: мы имеем «крылышки», «грудку» и «ножки» Христа для нашего наслаждения. В стихе 2 Павел говорит о нашей доле, а в стихе 9 он говорит нам, что мы были призваны в наслаждение этой долей. Теперь, в стихах 24 и 30, мы видим аспекты этой доли для нашего наслаждения. Из этих стихов мы понимаем, что можем наслаждаться Христом как Божьей мудростью и Божьей силой; кроме того, Христос как Божья мудрость включает праведность, освящение и искупление. Моя забота в этом сообщении — рассмотреть с точки зрения нашего опыта, как Христос является мудростью для нас от Бога, включая праведность, освящение и искупление.

БОЖЕСТВЕННЫЙ ПУТЬ

Нелегко понять или объяснить мудрость, праведность, освящение и искупление. Я предпочитаю говорить об этих вещах согласно духовным переживаниям. В стихах 24 и 30 мудрость Божья означает божественный путь. Если у нас есть мудрость, мы знаем надлежащий путь во всем. Но если мы не будем мудры, наш подход будет глупым. Чтобы иметь лучший путь, нужно иметь мудрость. Мудрость в этих стихах то же самое, что и путь в Евангелии от Иоанна 14:6, стихе, где Господь Иисус говорит: «Я есмь путь». Без Христа как пути мы не имеем доступа к Отцу. Следовательно, Божий путь — это Его мудрость. Как наслаждаться Богом и участвовать в Нем? Если мы хотим наслаждаться Им и участвовать в Нем, у нас должен быть путь, и этот путь — Божья мудрость.

Взаимосвязь между мудростью и путем мы можем проиллюстрировать, рассмотрев, как человек учится водить машину. Тому, кто учится водить, может быть трудно развернуться. Так как у него нет соответствующей

мудрости, у него нет пути развернуться на автомобиле как следует. Однако у умелого и опытного водителя есть мудрость для вождения. У него есть путь управлять им, заставить его ехать, куда он пожелает. Этот путь и является мудростью водителя.

Будучи мудростью для нас от Бога в качестве Божьего пути, Христос является праведностью, освящением и искуплением. В действительности это три шага пути. Это понимание, конечно, относится к нашим переживаниям.

Предположим, у сестры есть проблема с мужем. Она упражняет свой дух и призывает имя Господа Иисуса. В результате она избавляется от проблемы. Точнее, она получает Христа как мудрость для нее от Бога. До того как она научилась упражнять свой дух и призывать имя Господа, она обычно спорила со своим мужем. Это глупо. Тем не менее жены часто спорят со своими мужьями, пытаясь убедить их или даже подчинить их. Например, некий брат имеет обыкновение приходить домой поздно. Полагаясь на свою природную мудрость, жена попытается изменить поведение своего мужа. Однако чем больше она спорит с ним, тем чаще он приходит домой поздно. Споры жены с мужем вызывают ухудшение ситуации. Вместо того чтобы спорить с мужем, жене следует упражнять свой дух и призывать имя Господа. Тогда у нее будет мудрость, путь, решить проблему.

СТАНОВИТЬСЯ ПРАВЕДНЫМИ

Праведность, освящение и искупление — это материалы, используемые при строительстве автострады в нашей христианской жизни. Вы когда-нибудь осознавали, что мудрость — это наш путь, наша автострада и что праведность, освящение и искупление — это материалы, используемые при создании этой автострады? Это очень соответствует нашему христианскому опыту. Когда мы

будем наслаждаться Христом, первый аспект божественной добродетели, божественной благодати, который мы будем переживать, — это Бог как наша праведность. Всякий раз, когда мы наслаждаемся Христом и переживаем Его, мы прежде всего имеем Бога как свою праведность. Это значит, что когда мы упражняем свой дух и призываем имя Господа Иисуса, мы становимся праведными. Чем больше мы призываем, тем праведнее мы становимся.

Давайте вновь обратимся к примеру из супружеской жизни. Конечно, если муж приходит домой поздно ночью, — это неправильно. Тем не менее жена может быть не права и не праведна в том, как она воздействует на своего мужа в этом деле. Она может быть совершенно несправедлива, осуждая его и возлагая всю вину на него. Она никогда не осуждает себя и не обвиняет себя. Ее отношение также неправильно, и она несправедлива, споря со своим мужем. Даже если муж не прав только на десять процентов, жена обвиняет его, как если бы он был совершенно не прав. Следовательно, ее отношение к своему мужу и ее поведение по отношению к нему несправедливы на девяносто процентов.

Когда бы муж и жена ни ругались, обе стороны несправедливы. Муж будет заявлять, что он прав и что его жена совершенно не права. Жена будет настаивать, что муж полностью не прав и что только она права. В результате и муж, и жена становятся несправедливыми. Стоит жене начать упражнять свой дух и призывать имя Господа Иисуса, она осознает, что была несправедлива и несправедлива по отношению к своему мужу. Тогда она скажет себе: «Да, мой муж не прав в некоторой степени. Но я возлагаю на него слишком много вины. Кроме того, я не права, что спорю с ним и осуждаю его. Теперь я вижу, что он не прав только в небольшой степени, а я не права гораздо больше. Я по крайней мере в два раза

неправеднее мужа». Когда сестра осознает свою ситуацию благодаря призыванию имени Господа, она самопроизвольно становится праведной, так как Христос становится праведностью для нее.

Когда бы ни возникала ссора или спор между людьми, ни одна из вовлеченных сторон не является праведной. Например, старейшина и брат в церкви спорят. Вместо того чтобы упражнять свой дух, чтобы призывать имя Господа, старейшина защищает себя. В таком случае он неправеден. Кроме того, он может сказать другим старейшинам: «Вот этот брат всегда приносит на собрания смерть». Позже, упражняя свой дух и призывая имя Господа, этот старейшина осознает, что был неправеден. Он может также осознать, что брат, о котором идет речь, редко распространяет смерть на собраниях. Старейшина, однако, сказал другим, что этот брат всегда приносит смерть на собрания церкви. Поэтому старейшине, осознающему, что он был неправеден, придется исповедаться перед другими старейшинами и сказать: «Братья, прошу вас простить меня за то, что я сказал об этом брате. Я исповедовался Господу, и Он простил меня. Теперь я также признаюсь вам. Насколько я помню, этот брат принес смерть на собрание только один раз. Но я сказал, что он всегда это делает. Я был несправедлив, и я был также неправеден».

Когда мы призываем имя Господа с упражнением нашего духа, мы становимся праведными. Становясь постепенно праведными, мы в конечном итоге станем праведными и в том, как мы разговариваем со своим мужем или женой. Предположим, сестра очень праведна по отношению к своему мужу. В конечном итоге ее праведность убедит его и подчинит его. Он скажет сам себе: «Раньше моя жена была не такой. Всякий раз, когда я был не прав, она очень сильно осуждала меня. Я признаю, что был не прав, но она была еще больше не

права в том, как она осуждала меня». Поскольку жена осуждала своего мужа, она оскорбляла его и вынуждала его реагировать отрицательно. Но теперь она праведна по отношению к нему, потому что она упражняет свой дух, чтобы призывать имя Господа. Так Господь становится праведностью для нее.

Всякий раз, когда мы становимся праведными благодаря призыванию Господа, мы становимся спокойными. Праведность успокаивает нас. Причина, по которой муж и жена спорят и пререкаются, в том, что ни одна из сторон не является праведной. Но если одна сторона становится праведной, эта праведность заставит другую сторону успокоиться. Предположим, жена обращается к Господу, призывает Его и становится праведной в отношениях со своим мужем. Он сразу же поймет, что она изменилась и что сейчас она справедлива и праведна по отношению к нему.

То, что я описываю о праведности, я усвоил из опыта, а не из книг. Из своего опыта мы знаем, что быть праведным — это быть мудрым. Иметь Христа как нашу праведность — значит иметь Его как нашу мудрость. Таким образом, Христос становится мудростью для нас от Бога.

ОСВЯЩЕНЫ

Мы указали, что чем больше мы упражняем свой дух, чтобы призывать имя Господа, тем праведнее мы становимся. Теперь нам нужно увидеть, что мы не только становимся праведными и святыми, но мы также освящаемся. Это значит, что чем больше мы упражняем дух, чтобы призывать имя Господа Иисуса, тем больше мы отделяемся от всего обыденного и от собственной обыденности. Всякий раз, когда сестра ссорится со своим мужем, споря с ним и пререкаясь, она является обыденной. Она не отличается от неверующей жены. Все мирские, неверующие жены ссорятся со своими мужьями.

Но когда сестра призывает имя Господа и становится праведной, она переживает Христа как освящение, и она освящается. Христос, которым она наслаждается, делает ее святой, освященной, отделенной; в результате ее муж видит перемену. Даже если он не верует в Господа, он будет знать, что его жена уже не является обыденной.

За эти годы я видел многих сестер, которые стали действительно освященными. В ряде случаев освящение сестры убеждало ее мужа и оказывало на него такое влияние, что он уверовал в Господа. В результате муж такой сестры становился хорошим братом в Господе.

И праведность, и освящение являются аспектами Христа, становящегося мудростью для нас от Бога. Мы подчеркнули тот факт, что мудрость есть путь. Как мы получаем необходимую нам мудрость? Эта мудрость приходит от наслаждения Христом. День за днем и час за часом нам следует жить не в душе, в своем «я», а в духе, упражняя дух, чтобы призывать имя Господа Иисуса. Тогда Христос станет нашим наслаждением, питанием, поддержкой и снабжением очень практическим образом. В результате мы будем праведными. Вместо того чтобы осуждать и обвинять других, мы будем уметь осуждать и обвинять только самих себя. Мы увидим, что мы во многом не правы с другими. Следовательно, мы станем праведными и справедливыми. Кроме того, мы станем мужем, отличающимся от других мужей, или женой, отличающейся от других жен. Мы уже не обыденные; вместо этого мы отделенные, освященные и даже особенные. Это и есть освящение.

ВОЗВРАЩЕНЫ БОГУ

Если мы будем теми, кто упражняет свой дух, призывает имя Господа и наслаждается Христом как своей уникальной долей, мы не только станем праведными и освященными, но также будем переживать Христа как

свое искупление. Это значит, что в своем опыте мы будем возвращены Богу. Всякий раз, когда сестра ссорится со своим мужем или спорит с ним, она далека от Бога. Чем больше она спорит со своим мужем, тем больше она удаляется от Господа. Но когда она наслаждается Христом и таким образом становится праведной и освященной, она возвращена Богу.

Искупление также включает уничтожение. Христос, который обитает в нас, который снабжает нас и который становится нашим питанием, также кладет нам конец. Чем больше мы будем призывать имя Господа, тем больше мы постепенно придем к осознанию того, насколько мы еще находимся в ветхом творении. Мы будем ненавидеть себя и признаемся, что нам нужно положить конец. Это уничтожение является вторым аспектом переживания Христа как искупления для нас. Во-первых, быть искупленным означает быть приведенным обратно к Богу; во-вторых, это значит быть уничтоженным Господом. Искупление включает осознание необходимости в том, чтобы нам был положен конец, и наше осознание того, что Господь действительно кладет нам конец.

Искупление также включает замещение Христом. Когда Христос кладет нам конец, Он замещает нас Собой. Это преобразование, это также преображение. Это больше, чем освящение, которое отделяет нас и делает нас отличными от других. Это действительный процесс преобразования, при котором нашему ветхому элементу, нашему ветхому составу, кладется конец, и он замещается новым элементом, новым составом — Самим Христом в воскресении. Когда мы замещены, мы преобразованы и переделаны по составу Христом. Разве это не мудрость Божья? Когда мы переживаем Христа как праведность, освящение и искупление, мы действительно имеем Его как мудрость для нас от Бога.

Повторим: 1:2 говорит, что Христос, наша доля, является и их, и нашим. Стих 9 говорит, что мы были призваны в наслаждение Христом, в общение Христа как нашей уникальной доли. В последних нескольких стихах первой главы мы видим, что, наслаждаясь Христом как этой долей, мы становимся праведными, освященными и искупленными. Тогда Христос становится нашей мудростью, нашим путем. В результате мы становимся самыми мудрыми людьми на земле. Если вы женатый брат, вы станете очень мудрым мужем, мужем с мудростью Божьей. Этой мудростью является тот Христос, которым вы ежедневно практически наслаждаетесь. С Христом как нашей мудростью мы будем идти по пути праведности, освящения и искупления. Мы станем праведными, отделенными и искупленными. Это результат наслаждения Христом как нашей уникальной долей.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ЧЕТЫРНАДЦАТОЕ

РЕЗУЛЬТАТ ОБЩЕНИЯ ХРИСТА — ПЕРЕЖИВАНИЕ ЕГО

Тексты Писания: 1 Кор. 1:9-12, 23-24, 30

Если мы будем читать Первое послание к Коринфянам только поверхностно, мы можем подумать, что эта книга имеет дело с чисто внешними вещами. На самом деле это Послание является одной из богатейших книг в Новом Завете. Первое послание к Коринфянам богато Христом, Духом, церковью и жизнью. Первые две главы содержат основательное откровение о Христе. Дух также ясно раскрыт в этой книге во многих аспектах. В Первом послании к Коринфянам раскрыто больше аспектов Духа, чем в любой другой книге. Кроме того, в этом Послании у Павла есть многое, что сказать о церкви очень практическим образом. Это Послание также богато жизнью.

Многие главы Первого послания к Коринфянам глубоки и основательны. Однако самыми богатыми, глубокими и основательными главами в этой книге являются первые три главы. В этих главах Павел использует ряд уникальных и важных терминов и выражений.

ОБЩЕНИЕ СЫНА БОЖЬЕГО

В 1:9 Павел говорит: «Верен Бог, Которым вы призваны в общение Сына Его Иисуса Христа, Господа нашего». Не совершайте ошибку, полагая, что выражение «общение Сына Его» не имеет большого значения.

Многие христиане сегодня используют слово «общение» в очень обыденном смысле. Но в Библии общение — это вещь огромной значимости. В Ветхом Завете не было такой вещи, как общение. Самое большое, было единство братьев, о котором говорится в Псалме 132. Стих 1 этого Псалма заявляет: «Как хорошо и как приятно жить братьям вместе [т. е. в единстве — евр.]». Это единство, однако, является внешним, тогда как общение является внутренним. Можно иметь некоторое единство без жизни. Например, члены профессионального союза могут иметь некое единство. Но такое единство абсолютно лишено жизни. Общение требует жизни. Без жизни мы не можем иметь общения. Общение — это нечто внутреннее, что можно описать как взаимосвязь в жизни.

Слово «общение» впервые используется в Деяниях 2:42, где говорится, что спасенные и приложившиеся к церкви в день Пятидесятницы постоянно пребывали в учении и в общении апостолов. Апостолы проповедовали им евангелие, и эта проповедь привела их во что-то, что Библия называет общением.

Я сомневаюсь, что в каком-нибудь языке есть эквивалент греческого слова общение, *койнония*. Это слово подразумевает единство, а также взаимное течение среди верующих. Когда мы наслаждаемся общением друг с другом, среди нас есть течение. Хотя электрический ток не живой, его можно использовать в качестве иллюстрации того, что мы имеем в виду под потоком в общении. Поток электричества производит единство. Поток, течение, которое мы имеем в своем духовном общении, включает и единство, и жизнь. Наше общение — это поток в единстве; это связь между нами как верующими во Христа.

В Новом Завете слово «общение» описывает поток между нами и Господом, а также поток между нами, верующими. Первое послание Иоанна 1:3 говорит: «О

том, что мы видели и слышали, возвещаем вам, чтобы и вы имели общение с нами; а наше общение — с Отцом и Сыном Его Иисусом Христом». В Первом послании Иоанна мы имеем жизнь (1:1-2), а затем общение. Существует поток, или течение, вертикальное — между нами и Отцом и Сыном, и горизонтальное — между нами и другими верующими. Слава Господу, что на земле сегодня существует нечто, называемое общением, общением среди детей Божьих и общением детей Божьих с Троиственным Богом!

Со дня Пятидесятницы течение течет горизонтально между верующими. Этот поток пересекает пространство и время. Что касается времени, это общение течет из поколения в поколение; что касается пространства, это общение распространено по всему миру; оно течет между верующими на всем земном шаре. Так как мы находимся в этом одном потоке, нас не может разделить пространство. Где бы мы ни находились, мы все в потоке, то есть мы все в одном общении.

По словам Павла в 1:9 мы все были призваны Богом в это общение. Возможно, лучшей иллюстрацией общения является кровообращение в человеческом теле. Прямо сейчас кровь циркулирует во всем вашем теле. За очень короткий промежуток времени кровь совершает один полный кругооборот. Жизнь зависит от этого кровообращения. Так же, как существует кровообращение в человеческом теле, существует и духовная циркуляция, называемая общением в Теле Христовом. Очень печально, что огромное число сегодняшних христиан либо пренебрегает этой циркуляцией, либо не имеют ее совсем. Поэтому для нас крайне важно осознать, что в Господнем восстановлении мы возвращаемся в этот поток, в это общение.

Из 1:9 мы видим, что верным Богом мы были призваны в общение Сына Божьего, Иисуса Христа. Это

ясно показывает, что мы не были призваны в общение какой-либо деноминации, практики или богословской доктрины. Уникальное общение, в которое Бог призвал нас, — это общение Его Сына. Это значит, что только Он должен быть нашим общением.

Слово «общение» в 1:9 означает участие. Это можно доказать, рассматривая этот стих в контексте. Стих 10, продолжение стиха 9, говорит: «Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно, и не было между вами разделений, но чтобы вы соединены были в одном духе и в одних мыслях». Стих 10 противопоставлен стиху 9. В стихе 9 Павел говорит, что Бог призвал нас в общение Своего Сына. Затем он начинает стих 10 словами: «Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа». Именем Господа Иисуса Павел умоляет, чтобы между святыми не было разделений. Разделения противоположны общению. Они против общения, в которое Бог призвал нас. В стихе 11 Павел продолжает: «Ибо от домашних Хлоиных сделалось мне известным о вас, братия мои, что между вами есть споры». Споры, упомянутые в этом стихе, также противоположны общению.

В стихе 12 Павел продолжает: «Я разумею то, что у вас говорят: „я Павлов“; „я Аполлосов“; „я Кифин“; „а я Христов“». Так как коринфяне говорили такое, они находились вне общения. Говорить «я Павлов» — значит быть вне общения Сына Божьего. Даже те, кто говорил: «Я Христов», не были в общении.

Коринфяне были разделены своими предпочтениями и выборами. Павел, однако, хотел, чтобы они осознали, что они призваны в одно общение. Это значит, что они призваны в одно участие, одно понимание, одно наслаждение, одно предпочтение, один выбор. Те, кто говорили: «Я Павлов», высоко ценили Павла и наслаждались им. То же самое относилось и к тем, кто говорил,

что они Аполлосовы или Кифины. Но общение в 1:9 является нашим участием во Христе; это наше наслаждение и восхищение Им и наше предпочтение Его. В этих стихах Павел словно говорит верующим в Коринфе: «Не говорите, что вы чьи-то. Вы все должны осознать, что вы были призваны в одно наслаждение, признание, предпочтение и выбор. Вы были призваны в одно общение, и это — Сын Божий как наша доля. Мы все находимся в общении Христа».

БОЖЬЯ СИЛА И БОЖЬЯ МУДРОСТЬ

В 1:23 и 24 Павел говорит: «А мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие, для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость». Бог призвал нас в общение Христа, Единственного. Он является силой Божьей и мудростью Божьей для нас, призванных.

ВО ХРИСТЕ

Первое послание к Коринфянам 1:30 говорит: «От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением». Бог поместил нас во Христа, и теперь мы — в Нем. Раньше мы были в Адаме, но мы были перенесены из Адама во Христа. Это был не внешний перенос; это был внутренний перенос жизни. В жизни мы были перенесены из одной области в другую, из Адама во Христа. Теперь мы все можем заявить: «Аллилуйя, я — во Христе! Как я счастлив быть во Христе!»

Быть во Христе — это нечто грандиозное. Это отнюдь не просто доктрина, это чудесный факт. Мы — во Христе, а Христос является силой Божьей и мудростью Божьей. Он является воплощением Троидного Бога. Как чудесно, что мы находимся в такой Личности!

ПРАВЕДНОСТЬ, ОСВЯЩЕНИЕ И ИСКУПЛЕНИЕ

В 1:30 Павел говорит, что Христос стал мудростью для нас от Бога. Эта мудрость включает праведность, освящение и искупление. Праведность относится к субстанции, тогда как освящение относится к действию. Мы можем сказать, что праведность — это вещь, а освящение — это нечто, что предполагает процесс. Освящение подразумевает действие по освящению. Искупление — это также не просто вещь, но нечто, предполагающее процесс, так как оно включает в себя действие по искуплению.

Важно, что в стихе 30 Павел говорит о праведности, а не об оправдании, и об освящении, а не о святости. Почему Павел говорит о праведности, а не о святости, и почему он говорит об освящении и искуплении, а не об оправдании? Мы указывали, что праведность — есть Христос для нашего прошлого, освящение — Христос для настоящего и что искупление — это Христос для будущего. Так как наша прошлая жизнь была грешной, нам нужно, чтобы Христос был нашей праведностью для прошлого. Так как наша нынешняя жизнь не является святой, освященной, нам нужно, чтобы Христос был нашим нынешним освящением, чтобы мы могли стать святыми и отделенными Богу. В будущем наше тело будет искуплено. Следовательно, искупление нужно для будущего. Это толкование праведности, освящения и искупления является правильным; однако оно недостаточно практично. Нам нужно понимать праведность, освящение и искупление более глубоко и более опытным образом.

Всякий раз, когда мы действительно наслаждаемся Христом в нашей повседневной жизни и переживаем Его, Он становится праведностью для нас. Это отличается от того, чтобы сказать, что Христос оправдывает нас или что Он становится нашим оправданием. Павел, безусловно,

совершенно прав, используя слово «праведность» в стихе 30, а не «оправдание».

Еще раз я бы хотел использовать пример из супружеской жизни, чтобы показать, как Христос может стать праведностью для нас. Всякий раз, когда муж и жена спорят и пререкаются, обе стороны считают себя совершенно правыми. В действительности, говорить, что либо муж, либо жена полностью правы — это не совсем точно. Предположим, муж подлинно наслаждается Христом в своей повседневной жизни. Тогда Христос станет праведностью для него. Чем больше он наслаждается Господом, тем больше Христос становится праведностью для него. В результате он осознает, что в большей части он не прав по отношению к своей жене. Подобным образом, если жена будет наслаждаться Христом, Он станет праведностью для нее, и у нее будет такое же осознание в отношении себя. Она почувствует, что не права, когда спорит со своим мужем, и что он гораздо более прав, чем она. На этом примере мы видим, что чем больше мы наслаждаемся Христом, тем честнее, справедливее, прямее и праведнее мы становимся. Более того, чем больше муж и жена будут наслаждаться Христом, тем больше они будут осуждать себя, а не другую сторону. Муж поймет, что он не прав, и будет осуждать себя, и жена будет делать то же самое. Это удержит их от споров и пререканий. Так Христос день за днем становится для них праведностью.

По природе ни один человек не является по-настоящему праведным. Даже мужья и жены не являются праведными друг с другом. Напротив, они часто неправедны. Братья, вы действительно искренне считаете себя праведными со своей женой? Сестры, праведны ли вы со своим мужем? Всегда ли вы на протяжении своей супружеской жизни были праведны со своим супругом. Я не думаю, что хотя бы один состоящий в браке человек мог честно засвидетельствовать, что он или она всегда были праведными.

Причина нашей неправедности в том, что мы не имеем достаточного наслаждения Христом. Но если мы будем непрерывно наслаждаться Христом в нашей повседневной жизни, мы станем самыми праведными людьми.

На самом деле праведность есть Сам Христос. Поэтому Христос должен быть не только праведностью для нашего прошлого, с тем чтобы Бог оправдал нас; Он также должен быть нашей настоящей праведностью в нашей повседневной жизни. Я пришел к такому пониманию не с помощью книг, а через христианский опыт. Кроме того, это понимание пришло не легко; оно было результатом того, что я сталкивался со многими проблемами и трудностями.

Если мы будем наслаждаться Христом в своей повседневной жизни и если Он практически станет для нас праведностью, мы станем особыми людьми, освященными людьми. Вместо того чтобы быть обыденными, мы будем отделены для Бога.

Спор между мужьями и женами — обычное явление. Все супружеские пары спорят. Если наша супружеская жизнь обычна, мы не освящены в своей супружеской жизни. Но если брат избавится от споров со своей женой, так как Христос стал праведностью для него, он будет особенным мужем, необычным мужем, мужем, который освящен, отделен для Бога. Христос как наша ежедневная праведность делает нас освященными и отделенными людьми. Мы уже не обычные; наоборот, мы отделены от других. Поэтому в нашей повседневной жизни Христос должен быть не только нашей праведностью, но также нашим освящением.

Когда мы освящены и отделены к Богу, мы также искуплены. Это значит, что мы возвращены Богу. Всякий раз, когда муж и жена ссорятся, они удаляются от Господа. Но когда Христос становится праведностью и освящением для них, само собой они возвращаются к

Богу. Это искупление. Как мы указали, искупление включает уничтожение, замещение и возвращение Богу. Таким образом, искупление является на самом деле преобразованием.

Если мы будем ежедневно наслаждаться Христом, Он станет нашей праведностью. Тогда Христос как наша праведность сделает нас отличными от других. Мы будем освящены и отделены для Бога Христом как нашим освящением. Автоматически это освящение возвратит нас к Богу, от которого мы удалились. Это и есть переживание Христа как нашего искупления. Кроме того, это искупление кладет нам конец, и в результате мы замечаем тем, чем является Христос. Это преобразование. Будущее искупление нашего тела будет преобразованием тела. Но сегодня мы можем переживать Христа как Преображающего наше внутреннее существо. Таким образом, Христос не только будет нашим преобразованием в будущем, но Он является также нашим нынешним преобразованием, искуплением в нашем существе.

Павел хотел, чтобы коринфяне поняли, что вели себя глупо, имея разделения и предпочтения. Было глупо с их стороны говорить, что они принадлежат определенному человеку. Бог призвал их в общение Своего Сына, в общение Того, Кто является Божьей мудростью и силой. Это тот Христос, который на нашем опыте становится праведностью для нас, который освящает нас и который возвращает нас Богу, кладя нам конец и замещая нас Собой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТНАДЦАТОЕ

РАСПЯТЫЙ ХРИСТОС, СРЕДОТОЧИЕ АПОСТОЛЬСКОГО СЛУЖЕНИЯ

Тексты Писания: 1 Кор. 2:1-5; Кол. 2:2, 9; Еф. 1:9-10

В этом сообщении мы подходим к 2:1-5. Согласно этим стихам, распятый Христос был средоточием служения Павла. Кроме того, в этих стихах мы видим образ служения апостола.

ОБРАЗ ПРОПОВЕДОВАНИЯ ПАВЛА

В стихе 1 Павел говорит: «И когда я приходил к вам, братия, приходил возвещать вам свидетельство Божие не в превосходстве слова или мудрости». Павел пришел в Коринф не для того, чтобы демонстрировать превосходную речь или философскую мудрость в свидетельстве Божьем.

Греки восхищались превосходными выражениями философских мыслей. Павел, однако, пришел в Коринф не с превосходством слова или мудрости. Это показывает, что Павел проповедовал грекам евангелие не в мудрости, как это было привычно им. Напротив, он избегал такой практики.

Павел проповедовал евангелие не так, как обычно проповедуют сегодня служители и пасторы. В библейских школах и семинариях людей учат проповедовать, используя психологию и философию людей, к которым обращено их сообщение. Например, тех, кто отправляется

проповедовать евангелие в Германию, призывают изучать немецкую психологию и философию и использовать их, проповедуя. Однако когда Павел отправился в Грецию, он проповедовал не так. Павел беспокоился о том, чтобы крест Христа не был упразднен мудростью речи.

В Китае я слышал, как некоторые миссионеры проповедуют, используя китайскую этическую философию. Хотя эти служители использовали имя Христа и упоминали Библию, их речь не поражала слушателей ни Христом, ни Словом Божиим. Вместо этого у образованных китайцев складывалось впечатление, что евангелие в действительности подтверждало их родную философию.

СВИДЕТЕЛЬСТВО БОЖЬЕ

Говоря другим о Христе и евангелии, мы должны быть уверены, что то, как мы говорим, не мешает слушателям видеть суть. Лучше, если нашу речь сочтут нескладной, чем если мы помешаем другим уловить основные положения о Христе и кресте. Наша цель — не поразить людей своими знаниями или речью. Вместо этого наша забота — чтобы они прониклись Христом. Мы должны нести им Христа, а не демонстрировать свой слог или знания.

Второй важный момент в стихе 1 касается свидетельства Божьего. Что такое свидетельство Божье, о котором говорит Павел в стихе 1? В некоторых лучших авторитетных источниках древности здесь стоит «тайна» вместо «свидетельства». То, что апостол возвестил как свидетельство Божье, было тайной Божьей, которой является Христос как воплощение Бога и церковь как выражение Христа (Рим. 16:25-26; Кол. 1:26-27; 2:2; 4:3; Еф. 3:4-6, 9). В действительности свидетельство Божье и тайна Божья — едины. Тайна Божья — это свидетельство Божье. Это свидетельство, эта тайна, включает

Христа как воплощение Бога и церковь как выражение Христа.

Сегодня многие проповедуют о Христе и свидетельствуют о Нем. Но большинство проповедующих Христа не заботятся о церкви. Однако полное свидетельство Божье включает как Христа, так и церковь. Недавно в Жизнеизучении Книги Исхода мы видели, что ковчег свидетельства, прообраз Христа, имеет размеры, которые составляют половину полных единиц. Эти размеры указывают на то, что нужна вторая половина. Если мы проповедуем Христа без проповеди церкви, мы делаем только половину сообщения, только половину Божьего свидетельства. Самое большее, что имеют большинство сегодняшних христиан, — это только одну половину свидетельства. В действительности многие не имеют даже полной половины, так как они не имеют полного Христа. В Новом Завете полным свидетельством Божиим являются Христос и церковь. Христос — Глава, а церковь — Тело. Христос — это тайна Божья, а церковь — это тайна Христа.

Когда Павел пришел в Коринф, он возвестил обе половины Божьего свидетельства, то есть он проповедовал о Христе и церкви. Это можно доказать на основании содержания Первого послания к Коринфянам. В этом Послании мы видим и Главу, и Тело. В действительности большая часть этой книги относится к церкви, а не прямо ко Христу. В первых двух главах раскрыт Христос, но все остальные главы сосредоточены на церкви. Большинство проблем у верующих в Коринфе касались церкви. Поэтому Павел представляет им полное свидетельство Божье: Христа, Главу, и церковь, Тело. Кроме того, он возвещает это свидетельство простыми словами, а не в превосходстве речи с философскими рассуждениями.

РЕШИЛ ЗНАТЬ ТОЛЬКО ХРИСТА

В стихе 2 Павел продолжает: «Ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого». Распятый Христос был единственным предметом, центром, содержанием и сутью апостольского служения. Ради этого он решил не знать ничего, кроме всеобъемлющего Христа, когда собирался нести слово свидетельства Божьего грекам, превозносящим превосходную речь и поклоняющимся мудрости. Какое решение! Оно должно быть образцом для всех нас.

Выражение «и притом распятого» указывает на унижение и уничтожение Христа. Его воскресение в славе (Лк. 24:26) и вознесение в превознесенности (Деян. 2:33, 36) здесь не указаны, потому что целью Павла является ниспровергнуть гордость греков в их возвышенной мудрости.

В соответствии со стихом 2 Павел решил не знать у коринфян ничего, кроме Христа, и притом распятого. Некоторые могут использовать этот стих как основу для доказательства того, что Павел не проповедовал о церкви, а свидетельствовал только о Христе. Мы знаем из контекста всего Первого послания к Коринфянам, что, начиная с третьей главы, где Павел говорит, что верующие — это Божья нива и Божье строение, у Павла есть много, что сказать о церкви. На самом деле в этом Послании он больше говорит о церкви, чем о Христе. В стихе 2 Павел имеет в виду то, что он решил не знать философии, культуры, доктрины, религии или какой-либо практики. Он заботился только о Христе. Но когда Павел говорил о Христе, он включал церковь, так как Христос есть Глава церкви, которая является Его Телом. В 12:12 Павел даже указывает, что церковь, Тело, является частью Христа. Следовательно, неправильно говорить, что Павел исключал церковь, когда заявлял, что решил не знать ничего, кроме Христа.

В стихе 2 Павел как бы говорит: «Дорогие братья в Коринфе, вы по-прежнему очень привержены философии и ведете жизнь согласно вашей мудрости. Но когда я приходил к вам, неся Божью тайну и возвещая Божье свидетельство, я не полагался на мудрость или философию. И, конечно, я не подчеркивал религию или культуру. Я говорил вам о живой Личности, Сыне Божьем, Иисусе Христе. Я решил не знать у вас ничего, кроме этой чудесной Личности. Я умышленно оставался в стороне от философии, мудрости и превосходства речи».

Павел также напомнил коринфянам, что Христос, которого он проповедовал, был Христом распятым. С одной стороны, Павел не использовал превосходство речи или мудрость; с другой стороны, он провозглашал не почитаемого, возвышенного, прославленного Христа, а Христа, который был презрен, отвергнут, поражен и даже распят. Здесь Павел словно говорит: «Вы уверовали в Христа и приняли Его с начальными дарами. Но приняв Его, вы совершили ошибку — не жили распятой жизнью. Напротив, вы жили самопрославляющей и самовозвышающей жизнью. Но Тот, кого я проповедовал вам, и Тот, кого вы приняли, был отвергнутый, презренный и распятый Христос. Более вам не следует жить, возвышая самих себя. Наоборот, вам следует жить распятой жизнью, а именно, жить распятого Христа. Вам не следует хвалиться своими знаниями. Вместо этого вы должны производить впечатление, что вы не знаете ничего, кроме распятого Христа. Все вы говорите, что вы Павловы, Кифины, Аполлосовы или ограниченного Христа. Это соответствует человеческому подходу, а не распятому Христу. Вы должны жить Его, распятого».

В поместной церкви всегда будут неприятности, если святые будут стремиться знать что-то другое, кроме Христа. Знание слишком многих доктрин часто приводит к спорам и даже вызывает разделения. Всегда полезно не

знать ничего, кроме Христа, и Христа распятого; это единственный безопасный путь.

Если все святые в поместных церквях решат не знать ничего, кроме Христа Иисуса, в церковной жизни не будет проблем. Самая прекрасная поместная церковь — это церковь, составленная из святых, которые не знают ничего, кроме Христа. Всякий раз, когда им задают вопрос, они отвечают, что знают только Христа, призывают имя Господа, молятся и наслаждаются Господом Иисусом. Они готовы показаться глупыми, не зная ничего, кроме Христа, и притом распятого.

Если лучшая поместная церковь — это церковь, где святые не знают ничего, кроме Христа, то церковь с самым большим количеством проблем — это та, где святые знают слишком много других вещей, помимо Христа. Более сорока лет назад я долгое время пытался помочь подобной церкви. Мои усилия были тщетны, потому что все знали слишком много.

Очень важно для нас решить не знать чего-то и научиться говорить: «Я не знаю». Учитесь решать не знать ничего, кроме Иисуса Христа. О, мы все должны иметь такой дух, отношение и практику. Если мы решим не знать ничего, кроме Христа, среди нас не будет никаких проблем или разделений.

Иногда, когда мы навещаем церковь в другой местности, у святых там есть вопросы об определенных доктринах и практиках. Отвечать на их вопросы было бы большой ошибкой и тратой времени и энергии. Кроме того, мы можем упустить возможность нести Христа святым. Мы должны быть теми, кто знает только Христа и Слово Божье. Тогда у нас будет больше возможности нести Христа другим.

Проблема в Коринфе состояла в том, что у верующих было слишком много знаний. Кроме того, они высоко ценили знание, вплоть до поклонения ему и превращения

его в идола. Поэтому не удивительно, что намерением Павла было принизить их знание и указать им на распятого Христа.

НЕМОЩЬ, СТРАХ И ТРЕПЕТ

В стихе 3 Павел продолжает: «И был я у вас в немощи и в страхе и в великом трепете». Немощь здесь относится к физической немощи апостола, возможно, из-за его физических страданий во время преследований, которые он переносил за евангелие. Павел не выставлял себя как физически сильного человека среди греков, которые стремились быть сильными не только психологически в своих философиях, но также физически в своей гимнастике.

Павел напоминает коринфянам, что он был с ними в страхе и в великом трепете. Страх — это внутреннее чувство; трепет — это внешнее проявление. Апостол был в страхе упустить Христа, служа грекам, ищущим мудрости, и в трепете, боясь поддаться влиянию их господствующих стремлений. Благодаря такому страху и трепету он стоял преданно и непоколебимо в служении, на которое его поставил Бог согласно небесному видению, и избежал каких-либо отклонений. Религиозные иудеи гордились своей традиционной религией, а философствующие греки были высокомерными в своей мирской мудрости. Неся Христа и тем и другим, апостол был в страхе и в великом трепете. Какой контраст между ними и апостолом!

Павел понимал, что проповедовать Христа философствующим людям трудно. Легко попасть в ловушку философии или поддаться искушению подчинить другого человека. Когда мы говорим другим о Христе, лучше забыть, что они за люди, а просто провозглашать свидетельство о Христе. Подобно Павлу, нам следует быть в страхе и трепете, чтобы не упустить Христа, когда мы разговариваем с философствующими людьми.

ПРОЯВЛЕНИЕ ДУХА И СИЛЫ

Стих 4 говорит: «И слово мое и проповедь моя не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении Духа и силы». Убедительные слова мудрости исходят из человеческого разума; явление Духа исходит из нашего духа. Речь и проповедь апостола шли не из его разума со словами рассуждений, а из его духа с высвобождением и демонстрацией Духа, а следовательно, силы.

В стихе 5 Павел говорит: «Чтобы вера ваша *утверждалась* не на мудрости человеческой, но на силе Божией». Человеческая мудрость — это элементарная философия; Божья сила — это всеобъемлющий Христос (1:24).

В стихах 4 и 5 Павел повторяет то, что он сказал раньше. Его слова отличаются, но концепция осталась той же. Павел употреблял не убедительные слова мудрости, а явление Духа и силы. Силой, явленной Павлом, был распятый Христос. Результатом такого явления было то, что вера верующих была не результатом победы мудрости Павла над их мудростью, а была в Божьей силе, распятом Христе.

В прошлые века как несторианцы, так и иезуиты пытались обратить образованных китайцев в христианство. Некоторые китайцы на самом деле приняли христианскую религию благодаря их усилиям; однако они сделали это без фактического принятия Христа. На них оказали влияние, главным образом, в определенных аспектах культуры и образования. На этом примере мы видим, что опускаться на чей-то уровень, когда мы проповедуем Христа, и пытаться использовать язык и философию человека, ошибочно. Проповедуя Христа, нам нужно сохранять свой уровень, и этим уровнем является Сам Христос. Пусть те, кто хочет, поднимутся до этого уровня и примут Христа. Тогда они станут истинными верующими во Христа. Усилия как несторианцев, так и

иезуитов закончились неудачей просто потому, что они опускались до уровня местной этики и философии. Многие христиане сегодня делают подобную ошибку, ошибку, которую мы должны учиться избегать.

ВИДЕНИЕ БОЖЬЕГО ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА

Мы в Господнем восстановлении должны иметь ясное видение Божьего домостроительства. Затем нам нужно, чтобы это видение управляло нами, контролировало и направляло нас. Поскольку я получил это видение и оно направляет меня, я никогда не менял своего настроения на протяжении этих лет. Я знаю, что я видел, я знаю, чему я учу, и я знаю, что я несу Господним людям. Если у нас будет видение Божьего домостроительства, у нас само собой будет только один выбор, одно предпочтение, вкус и служение. Мы будем заботиться только о всеобъемлющем и всеобширном Христе и об истинной и надлежащей церковной жизни. Сегодня в Господнем восстановлении мы должны быть сильными и непоколебимыми в видении Божьего домостроительства, Божьей предвечной воли. Поскольку Павел получил это видение и был верен ему, он был очень сильным. Нам всем нужно быть сильными и непоколебимыми в этом отношении.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТНАДЦАТОЕ

БОЖЬЯ МУДРОСТЬ В ТАИНЕ, ХРИСТОС КАК ГЛУБИНЫ БОЖЬИ

Тексты Писания: 1 Кор. 2:6-10

Название этого сообщения — «Божья мудрость в тайне, Христос как глубины Божьи». Запятая в заглавии показывает, что Христос как глубины Бога стоит как приложение к Божьей мудрости в тайне. Божья мудрость в тайне — это фактически всеобъемлющий Христос как глубины Бога.

Первая и вторая главы Первого послания к Коринфянам представляют собой очень глубокую часть Слова. Не многие читатели Библии понимают эти главы соответствующим и надлежащим образом. Особенно глубоко слово Павла в стихах 2:6-10. Мы не должны принимать стихи этих глав, не задумываясь над ними. Тем более, что знание этих глав необходимо для понимания оставшейся части книги. Ключ к пониманию Первого послания Коринфянам находится в первой и второй главах.

ТАЙНАЯ МУДРОСТЬ

В 2:6 Павел говорит: «Мудрость же мы проповедуем между совершенными [т. е. зрелыми, возросшими — греч.], но мудрость не века сего и не властей века сего преходящих». В предыдущих стихах Павел говорит, что он приходил не с превосходством мудрости и что его речь была не в убедительных словах мудрости. Но в 6 стихе он говорит, что проповедует мудрость между возросшими.

Когда Павел писал это Послание, он, конечно же, понимал, что верующие в Коринфе были далеки от полной зрелости. Почему же тогда он говорит, что изрекает мудрость между возросшими? Он делал это с целью умалить коринфян. Здесь Павел словно говорит: «Вы, коринфяне, думаете, что достигли чего-то великого, но на самом деле вы еще младенцы. Мы проповедуем мудрость, но мы проповедуем мудрость между теми, кто полностью возрос. Более того, мудрость, которую мы проповедуем, есть не мудрость века сего и не властей века сего. У обыкновенных людей нет этой мудрости, и правящий класс тоже ее не имеет. На самом деле все правители века сего — преходящие».

В 7 стихе Павел продолжает: «Но проповедуем премудрость Божию, тайную [в тайне — греч.], сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей». Божья мудрость — это Христос (1:24), который является сокровенной тайной (Кол. 1:26-27), предопределенный, предназначенный и предустановленный до веков, в вечности, для нашей славы.

Слава в этом стихе относится ко Христу, Господу славы (ст. 8). Христос сегодня — наша жизнь (Кол. 3:4) и в будущем Он станет нашей славой (Кол. 1:27). К этой славе Бог нас призвал (1 Пет. 5:10), и в нее Он нас приведет (Евр. 2:10). Это цель Божьего спасения.

Согласно стиху 7, Божья мудрость находится в тайне; это тайная мудрость. Поэтому Божья мудрость не похожа на греческую, которая открыта и очень неглубока. Более того, Божья мудрость — это мудрость, которая была сокрыта и которую Бог предопределил прежде веков для нашей славы. Божья мудрость есть наше предназначение, и это предназначение было предопределено Богом, предreshено Им заранее. В вечности Бог определил нашу судьбу. Он предопределил, что Его мудрость станет нашей славой. Это значит, что в вечности Он решил, что Его мудрость станет нашей судьбой и славой. Наша судьба

закljučается не просто в наслаждении вечными благословениями на небесах. Напротив, наша судьба — это тайная мудрость Бога. Бог предопределил, чтобы Его тайная мудрость стала нашей славой.

В 8 стихе Павел продолжает свою мысль из 7 стиха: «Которой никто из властей века сего не познал; ибо, если бы познали, то не распяли бы Господа славы». В этом стихе местоимение «которой» относится к мудрости из стиха 7; оно не относится к славе.

В 9 стихе Павел продолжает: «Но, как написано: „не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его“». Сфера того, что может увидеть глаз, узка; того, что может услышать ухо, шире; а область того, что может осознать сердце, не имеет границ. Бог в Своей мудрости (то есть во Христе) предписал и приготовил для нас много глубоких и сокровенных вещей, таких как оправдание, освящение и прославление. Все это никогда не видел человеческий глаз, никогда не слышало человеческое ухо и никогда не осознавало человеческое сердце.

БОЖИЙ ЦЕНТР И НАША ДОЛЯ

Чем больше мы думаем над 2:6-10, тем больше мы осознаем, что эти стихи глубоки, основательны и трудны для понимания. Чтобы понять их, нам нужно рассмотреть контекст первой и второй глав, глав, дающих ясное видение Христа как Божьего центра и нашей доли. В этих главах Павел подчеркивает факт, что Христос является Божьим центром и нашей долей. У Бога есть домостроительство, которое Он желает осуществить. Это домостроительство — Его желание, Его замысел. Средоточием Божьего домостроительства является Христос. Будучи силой Бога и мудростью Бога в Его домостроительстве, Христос является уникальным центром Бога. Бог призвал нас в общение, участие и взаимность этого центра. В результате этого Христос как

уникальный центр становится долей для нашего наслаждения. На это указывает выражение «[их Господа и нашего]» в 1:2. Центральная мысль глав 1 и 2 из Первого послания к Коринфянам выражена словами «центр» и «доля». Согласно этим главам, Павел рассматривает Христа как центр Бога и нашу долю. Это значит, что Божий центр был дан нам как наша доля для нашего наслаждения.

В 1:30 Первого послания к Коринфянам говорится: «От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением». Здесь мы видим, что Христос сделался для нас мудростью от Бога. Будучи таковым, Он является нашей праведностью, освящением и искуплением. Эти термины представляют собой дальнейшее определение того, чем является для нас Христос как наша доля. Христос является не только нашей праведностью для прошлого, нашим освящением для настоящего и нашим искуплением для будущего, но и праведностью, освящением и искуплением в нашей повседневной жизни. Это то, что представляет собой Христос как наша доля для нашего наслаждения.

Имея такое понимание центральной мысли первой и второй глав, мы готовы рассмотреть стихи 2:6-10. Как Божий центр и наша доля для нашего наслаждения Христос есть Божья мудрость в тайне. Мудрость в 2:7 глубока и основательна. Эта мудрость вне человеческого понимания, потому что это — таинственная мудрость, мудрость в тайне. Внутри Бога есть нечто, что описывается Павлом как мудрость в тайне. Это — Христос, центр Божьего домостроительства и доля для нашего наслаждения. Не многие служители проповедуют Христа как Божью мудрость в тайне. Большая часть сегодняшних христиан не знает Его как эту тайную мудрость. Милостью Господней мы стремимся нести Христа и свидетельствовать о Нем как о такой мудрости в тайне. Полезно

даже занести выражение «мудрость в тайне» в наш христианский словарь. Слава Господу, что мы видим, что этот Христос является Божиим центром и нашей долей.

В 7 стихе Павел говорит, что эта мудрость была сокрыта и предопределена прежде веков к нашей славе. Судьба — это завершающая, окончательная доля человека. У нас, христиан, есть судьба, и эта судьба является окончательной и завершающей долей для нашего наслаждения. Божья мудрость в тайне была не только сокрыта, но также и предопределена Богом, чтобы стать нашей судьбой для нашей славы. Слава является нашей судьбой, нашим местом назначения. В вечности мы все будем в славе.

ЗАВЕШЕНЫ ПОКРЫВАЛОМ ФИЛОСОФИИ

Верующие в Коринфе, будучи греками, считали себя людьми философского склада и наполненными мудростью. Но для Бога их мудрость вообще не была мудростью; она была глупостью. Настоящая мудрость — это мудрость, сокрытая в Боге. Мудрость человеческой философии не есть истинная мудрость.

Как человек, родившийся и воспитанный в Китае, я ознакомился с классическими произведениями Конфуция. На первый взгляд эти произведения полны мудрости. На самом же деле, в глазах Бога они являются глупостью. Впоследствии я начал жалеть китайцев, учивших этическую философию Конфуция. Эта философия завешивала их покрывалом и не давала им увидеть Бога, Христа, Духа и Божье спасение. Будучи завешены философией, этические китайцы не могли видеть эти чудесные истины. Без сомнения, тот же принцип относится и к греческой философии. Эта философия была толстым покрывалом, завешивающим греков. Даже те коринфяне, кто уверовал в Господа и принял Его, были по-прежнему завешены своей философией и мудростью.

Философия делает людей глупыми, потому что из-за нее люди отвергают Бога и отрицают Христа. Что может

быть глупее этого? Именно философского склада люди отрицают Бога и Христа. Следовательно, в глазах Бога их философская мудрость есть не что иное, как глупость. Когда я был в Китае, я очень хотел, чтобы образованные китайцы отвернулись от своей философии и увидели Бога и Христа.

НАША СУДЬБА

Согласно пониманию Павла в первой и второй главах, настоящая мудрость — это тайная мудрость, сокрытая в Боге. Как мы указывали, эта мудрость есть Сам Христос. Бог создал эту тайную, сокровенную мудрость, чтобы она стала нашей судьбой. Это значит, что Бог определил, чтобы тайный и сокровенный Христос стал нашей судьбой. Знаете ли вы, в чем состоит ваша судьба как христианина? Вашей судьбой является тайный и сокровенный Христос, Тот, который есть мудрость Бога, центр Божьего домостроительства и наша доля. Вы когда-нибудь слышали, что Христос есть ваша судьба? Мы все знаем, что Христос — наш Икупитель, Спаситель, Господь, Владыка и даже наша жизнь. Но вы, возможно, никогда не осознавали, что Христос есть ваша судьба. Тем не менее этот чудесный факт раскрывается в стихе 2:7. Здесь Павел говорит, что существует мудрость, тайная, сокровенная мудрость, мудрость, сокрытая в Боге, которой является Сам Христос. Более того, Бог предопределил эту мудрость для нашей славы. Это, несомненно, показывает, что Бог сделал Христа нашей судьбой. Слава Ему за то, что Он не только наш Спаситель, Господь и жизнь, но Он также наша судьба! Эта судьба в конечном итоге приведет нас в славу.

Хотя правильно сказать, что этой славой является Христос, нам нужно помнить, что слава есть выраженный Бог. Сказать, что слава есть Христос, на самом деле означает то, что Христос есть выраженный Бог. Выражение Бога, Христос, является нашей судьбой. Что у нас за судьба! Эта судьба приведет нас в славу, славу,

которая является самым выражением Бога. Если мы это увидим, то мы захотим склониться перед Господом, поклониться Ему и принести Ему наши благодарения и славословия.

ЛЮБИТЬ БОГА

В 9 стихе Павел говорит: «Не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его». Чтобы осознать и участвовать в глубоких и сокрытых вещах, которые Бог написал нам и приготовил для нас, требуется, чтобы мы не только уверовали в Него, но также и любили Его. Бояться Бога, поклоняться Богу и верить в Бога, то есть принять Бога, — всего этого недостаточно; необходимым условием является любовь к Нему. Любить Бога — значит настроить все свое существо — дух, душу и тело вместе с сердцем, душой, умом и силой (Мк. 12:30) — полностью на Него, то есть позволить всему нашему существу быть захваченным Им и потерянным в Нем, чтобы Он стал всем для нас, а мы стали едины с Ним практически в нашей повседневной жизни. Таким образом мы обретаем тесное и самое близкое общение с Богом. Именно так мы способны войти в Его сердце и постичь все Его секреты (Пс. 72:25; 24:14). Таким образом, мы не только осознали, но также переживаем, наслаждаемся и полностью участвуем в этих глубоких и сокровенных вещах Бога.

ЗНАТЬ ГЛУБИНЫ БОГА

В 6 стихе Павел говорит, что мудрость, которую мы говорим, это не мудрость века сего или правителей века сего. Сами по себе люди не способны познать эту мудрость. Она должна быть открыта через Дух. Поэтому в стихе 10 Павел говорит: «А нам Бог открыл *это* Духом Своим; ибо Дух все проникает, и глубины Божии».

Бог открывает нам глубокое и сокровенное через Дух, потому что это не видел человеческий глаз, не слышало человеческое ухо и не приходило на сердце человеку. Это значит у человека нет обо всем этом никакого понимания и даже мысли. Все это абсолютно таинственно, сокрыто в Боге и лежит вне человеческого понимания. Но Бог открыл нам это Духом, который проникает все, даже глубины Божии.

Одно дело, когда вещь раскрывается нам, и совсем другое — когда мы ее изучаем. Изучение относится к нашему разуму, раскрытие — к нашему духу. Чтобы осознать то глубокое и сокровенное, что Бог приготовил для нас, наш дух более необходим, чем наш разум. Когда все наше существо становится единым с Богом, любя Его в близком общении, Он показывает нам в нашем духе Своим Духом все секреты Христа как нашей доли. Вот что значит открыть все сокровенное, запланированное Его мудростью о Христе, то, что никогда не приходило на сердце человеку.

В Первом послании к Коринфянам 2:10 говорится, что Дух проникает все. Греческое слово, переведенное как «проникать», включает в себя активное исследование и подразумевает точное познание не в открытии, но в исследовании. Дух Бога исследует глубины Бога в отношении Христа и показывает их нам в нашем духе для нашего осознания и участия.

Глубины Бога — это глубинные вещи Бога, которыми является Христос во многих аспектах как наша вечная доля, предустановленная, приготовленная и данная нам безвозмездно Богом. Они никогда не приходили на сердце человеку, но они открываются нам в духе Божьим Духом. Следовательно, чтобы причащаться их, мы должны быть духовными. Мы должны двигаться и жить в нашем духе, чтобы наслаждаться Христом как всем для нас.

ОДИН ДУХ С ГОСПОДОМ

Многие из тех, кто верит в Бога, не знают глубин Бога. Они знают Бога только поверхностно. Это относится к иудеям, мусульманам и большинству христиан. Сколько христиан сегодня знают Бога согласно Его глубинам? Многие верующие не имеют даже правильного понимания тех вещей, которые Бог считает действительно глубокими. Некоторые думают, что иметь библейские знания о семи головах, десяти рогах и семидесяти неделях — значит знать глубинные вещи. По их мнению, понимать такие вопросы — значит глубоко знать Библию. Некоторые верующие даже думают, что говорение на языках есть нечто глубокое. На самом деле, говорение на языках очень поверхностный вопрос. Оно не имеет никакого отношения к глубинам Бога, о которых говорится в 10 стихе.

Если вы хотите знать глубины Бога, глубокие вещи Бога, вам нужно знать Послания к Римлянам, к Галатам, к Ефесянам, к Филиппийцам, к Колоссянам, к Евреям, Евангелие от Иоанна и Откровение. Но даже в этих книгах, открывающих глубокие и существенные вопросы, нам не говорится, что Христос, последний Адам во плоти, стал Духом животворящим. Только в Первом послании к Коринфянам мы имеем такое утверждение. Более того, только в этой книге Павел говорит: «А соединяющийся с Господом есть один дух» (6:17). Что может быть глубже этого? Что глубже, чем то, что последний Адам стал Духом животворящим, и то, что мы соединяемся с Господом как один дух? Эти вещи непостижимы; они неизмеримо глубоки и основательны.

Знать Бога только как Творца — значит знать Его очень поверхностно. Даже студенты-медики, изучающие физиологию, могут сделать заключение, что человеческое тело должно было иметь Творца. Через свою учебу они могут познать Бога и признать Его как Творца. Другие

могут знать, что Бог всевластен и что Он может удовлетворить все наши нужды. Но даже эти знания не являются глубинами Бога.

Если мы собираемся познать глубины Бога, мы должны знать, что через воплощение Бог однажды стал человеком по имени Иисус. С помощью Своего распятия Господь Иисус уничтожил ветхое творение и высвободил божественную жизнь, чтобы она была вложена во всех, кто верит в Него. Сейчас, в воскресении, Он есть Дух животворящий, который населяет наш дух и который стал с нами одним духом. У нас внутри есть слитый дух — наш возрожденный человеческий дух, слитый с божественным Духом. Это очень глубокий вопрос. К сожалению, эти глубокие вещи знают немногие христиане.

Если мы рассмотрим контекст всего Первого послания к Коринфянам, мы с уверенностью сможем толковать глубины Божьи в 2:10 как всеобъемлющего Христа, который как Дух животворящий населяет наш дух. Осуществив искупление, Христос стал животворящим Духом. Будучи таковым, Он так доступен для нас, что мы можем присоединиться к Нему как один дух. Ничто не может быть глубже этого. Как печально, что столь многие христиане пренебрегают этими глубинами сегодня!

Знать глубины Бога — значит знать Христа во многих аспектах как нашу вечную долю. Христос является центром Божьего домостроительства, долей, данной нам Богом для нашего наслаждения, и тайной мудростью, сокрытой в Боге. Божья мудрость в тайне есть Христос как глубина Бога. Я призываю всех вас помолиться и пообщаться об этом и стремиться к более глубокому пониманию глубин Бога — Самого Христа как тайной и сокровенной мудрости, средоточия Божьего домостроительства и доли, данной нам Богом для нашего наслаждения. Христос, всеобъемлющий и обширный, воистину является глубинами Бога.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ СЕМНАДЦАТОЕ

ДОНОСИТЬ ДУХОВНЫЕ ВЕЩИ ДУХОВНЫМИ СЛОВАМИ ДУХОВНЫМ ЛЮДЯМ

Тексты Писания: 1 Кор. 2:11-16, 7, 10

ЖИТЬ ХРИСТА ДЛЯ ВЫРАЖЕНИЯ БОГА

Намерение Бога состоит в том, чтобы сделать человека Своим выражением. Чтобы осуществить это, Бог желает войти в человека и стать его жизнью, чтобы человек проявлял Его своим житием. Для этого через воплощение Бог стал человеком. В конечном итоге Христос, воплощенный Бог, умер на кресте. Через Свое распятие Он уничтожил все ветхое творение. Следовательно, распятие Христа включало в себя не только смерть Господа Иисуса, но и уничтожение всего ветхого творения. Посредством этой всеобъемлющей смерти божественная жизнь, которой фактически является Сам Бог, была освобождена и вложена в Божьих предопределенных, искупленных и призванных людей. Уверовав в распятого и воскресшего Христа, они получили божественную жизнь и божественного Духа. Бог ожидает, что они теперь будут жить этой жизнью и поступать по этому Духу. Это и есть жить Христа для выражения Бога. Более того, такая жизнь не должна быть индивидуалистичной; напротив, она должна быть совместной. Таким образом, Бог желает, чтобы Его люди созидались вместе в Его жилище, Тело Христово. Таково намерение Бога.

Верующие в Коринфе, большинство из которых были греки, получили начальные дары, божественную жизнь и божественного Духа. Но, получив эти дары, они не жили ими. Они не жили божественной жизнью и не поступали по божественному Духу. В результате они не жили Христа. Они не смогли принять Христа как свою жизнь, свое содержимое и все для себя. Вместо этого они остались в своей греческой культуре и хвалились своей мудростью и философией. Такова была их ситуация, когда Павел написал им это Послание.

МЫ НЕ ДОЛЖНЫ ЖИТЬ КУЛЬТУРОЙ ВМЕСТО ХРИСТА

В письме к Коринфянам Павел словно говорит: «Вы, верующие в Коринфе, должны отбросить свою греческую культуру, мудрость и философию. Вместо того чтобы быть греками, вы теперь должны быть христианами. Вы не должны больше жить своей греческой культурой, хвалиться своей философией и хвастаться своей мудростью. Вы получили Христа, и Бог поместил вас во Христа. Теперь, когда Бог сделал вас христианами, вы должны принимать Христа как свою жизнь, свое содержимое и вообще все, и вы должны жить Христа. Более того, этот Христос является Божьей мудростью. Греческая мудрость неглубока, и в глазах Бога это глупость. Но Божья мудрость, истинная мудрость, глубока и таинственна. Она выходит далеко за пределы понимания философских людей, потому что это мудрость, сокрытая в Боге, и это даже глубины Бога. Эта мудрость, глубины Бога, есть тот самый Христос, в которого вы уверовали и которого вы приняли. Я побуждаю вас превозносить этого Христа, принимать Его как свою жизнь и все для себя и жить Им». Если мы поймем эту основополагающую мысль, нам будет намного легче понять две первые главы Первого послания к Коринфянам.

И католицизм, и протестантство отклонились от откровения Христа в этих главах. Католицизм впитал в себя много языческих, демонических, сатанинских и дьявольских вещей. Практика католицизма — впитывать и вбирать в себя язычество. Это документально обосновано в книге *«Два Вавилона»* и в произведениях Г. Х. Пембера. Протестантство последовало за практикой приспособления к местной культуре. Если элементы культуры не греховны и не идолопоклоннические, они вбираются протестантством. Например, в Китае многие протестантские миссионеры приняли китайскую этику, а в Индии они последовали за определенными аспектами индийской культуры. В результате, так называемая церковь в Китае и в Индии стала культурной смесью. В Китае я видел, что миссионеры радовались, когда китайцы принимали западную культуру. Миссионеры также были готовы охотно принять местную культуру. Вследствие этого христианство в Китае стало смесью китайской и западной культур. На первый взгляд такая смесь не является такой демонической или сатанинской, как язычество в католицизме. Однако в принципе они оба одинаковы, потому что оба проповедуют Христа, но не помогают людям жить Христа, принимать Его как свою жизнь, житие, содержимое и все для себя.

Как вы жили, когда были в организованном христианстве? Вместо того чтобы жить Христа, разве вы не жили согласно своей культуре? Конечно, никто не учил вас жить Христа, принимать Христа как свою жизнь и содержимое. Говорил ли вам кто-нибудь дышать Христом, пить Христа и есть Христа? Все это чуждо большинству сегодняшних христиан.

В принципе ситуация среди верующих сегодня та же самая, что и среди верующих в Коринфе. Верующие Коринфа приняли Христа, но они не жили Его. У них не было понятия, что Христос должен быть их жизнью, их

житием и их содержимым. Вместо этого их мысли были сосредоточены на греческой культуре, мудрости и философии. Более того, они хвалились своей мудростью и хвастались своей философией. В итоге они начали думать по-разному и у них появились разные предпочтения. Некоторые предпочитали Павла, другие предпочитали Кифу или Аполлоса. В результате они были разделены. Это разделение послужило корнем зла и смещения среди них.

Ситуация среди сегодняшних христиан такая же, как и в церкви в Коринфе. Поэтому всем христианам, включая и нас, нужно это Послание. Нам нужно, чтобы эта книга помогла нам отбросить все, кроме Христа. Независимо от того, к какой культуре или национальности вы принадлежите, вам нужно это отбросить. Мы все должны оставить нашу культуру, философию, этику и традиции и сосредоточиться на Христе как на нашей уникальной доле.

ПРИНИМАТЬ ХРИСТА КАК ВСЕ

Большинство из верующих, крестившихся в какой-либо деноминации, приняли форму, соответствующую не Христу или Библии, а этой деноминации. Они говорят и ведут себя в соответствии с этой деноминацией. Теперь, когда мы в церковной жизни и в Господнем восстановлении, мы не должны принимать форму чего-то, что не является Христом. Мы должны иметь только Христа, а не традиции или правила. Например, есть разница между сестрой, которая не использует косметику, так как желает выглядеть в соответствии с восстановлением, и сестрой, которая не использует косметику, потому что живет Христа, поступая в духе и призывая Его. Подобным же образом брат может бросить курить, потому что старается сообразовать себя с практиками восстановления, или он может это сделать потому, что живет Христа и у него больше нет никакого желания курить. Вместо того чтобы

придавать себе форму в соответствии с восстановлением, мы просто должны жить Христа.

Среди христиан очень распространена ситуация, когда на месте Христа стоит многое другое. У верующих вместо Христа могут быть этика, мораль, культура, философия, доктрина и традиции. Современное христианство, в очень реальном смысле, не имеет Христа. Среди христиан почти любая вещь может стать заменой Христа.

Основополагающая мысль 1 и 2 глав Первого послания к Коринфянам заключается в том, что мы должны отбросить все, кроме Христа. Когда Павел пришел в Коринф и проповедовал Христа, он рассудил быть у них не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого. Это ясно показывает, что он оставил все, кроме Христа. Когда мы читаем Первое послание к Коринфянам, нам нужно глубоко проникнуться этой основополагающей мыслью. Нам нужно увидеть, что мы должны отбросить все, кроме Христа и по-настоящему принять Христа как все для себя. Христос воистину является всеобъемлющим; Он все, даже глубины Бога.

ЗНАТЬ ДВА ДУХА

В 2:11 Павел говорит: «Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия». Человеческий дух является глубочайшей частью человеческого существа. Он может проникать в самые внутренние области человека, в то время как ум способен познавать только поверхностное. Точно так же, только Дух Божий может познать глубины Бога.

Греки были известны гимнастикой и философией. Гимнастика служила для тренировки и развития тела, а философия служила для развития ума. Сегодня также большое внимание уделяется развитию тела и ума. Духом, однако, полностью пренебрегают. Когда мы упоминаем

дух, некоторые не понимают, о чем мы говорим. Для них дух обозначает беса или призрак. Даже многие христиане не знают разницы между человеческим духом и душой. Многие христиане верят в дихотомию — учение о том, что человек состоит из двух частей, тела и души, и только меньшая часть следует Библии и верит в трихотомию — истину о том, что человек состоит из трех частей: духа, души и тела. Верующие в Коринфе умели упражнять тело и ум, но они не знали о человеческом духе. Поэтому в 11 стихе Павел учит их о духе и говорит, что дух человека знает человеческое. Те, кто не упражняет человеческий дух, не могут полностью понять человеческого. Так же как только дух человека знает то, что от человека, так и Дух Бога знает то, что Божье.

В стихе 12 Павел продолжает: «Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога». Как рожденные от Бога Его Духом мы приняли Духа Божьего. Следовательно, мы вполне способны знать глубины Божьи, дарованные нам Богом для нашего наслаждения.

Павел хотел, чтобы верующие в Коринфе знали, что как люди они обладали духом, чтобы знать то, что от человека, и что как верующие во Христа они получили Духа Божьего, чтобы знать дарованное от Бога. Этим христианам не хватало надлежащего знания об этих двух духах. Они имели острый ум и сильную душу, но они не осознавали, что обладали человеческим духом. Более того, они пренебрегали Духом Божиим, которого получили. Следовательно, в стихах 11 и 12 Павел напоминает им об этих духах. Он показывает, что у них есть человеческий дух внутри и что они получили Духа от Бога, чтобы знать дарованное от Бога. Согласно стиху 9, все это Бог приготовил и предписал. Все это связано со Христом. Чтобы узнать это, коринфянам нужно было уделять внимание своему человеческому духу и Духу Божьему.

ДУХОВНЫЕ ВЕЩИ И ДУХОВНЫЕ СЛОВА

Говоря о вещах, дарованных от Бога, Павел продолжает в стихе 13: «Что́ и возвещаем от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, соображая духовное с духовным». Греческое слово, переведенное «соображать», буквально означает смешивать или сопоставлять как при объяснении или толковании. Оно часто используется в Септуагинте в таких стихах, как Книга Бытия 40:8; 41:12, 15. Мысль здесь заключается в том, чтобы говорить духовные вещи духовными словами. Упор делается не на человеке, которому говорят, но, скорее, на средствах, которыми говорится духовное. Апостол говорит духовные вещи, то есть глубины Бога о Христе, при помощи духовных вещей, то есть духовных слов, изученных от Духа.

Павел говорит, что он говорил духовное не словами, изученными от человеческой мудрости, но словами, изученными от Духа. Это значит, что он говорил не словами греческой философии или мудрости. Вместо этого он доносил духовные вещи духовными словами. В этом стихе Павел использует один термин, имеющий два значения. Во-первых, духовное подразумевает духовные вещи как таковые, глубины Бога в отношении Христа. Во-вторых, это выражение означает духовные слова. Духовные вещи обозначены духовными словами. Эти духовные слова являются духовными вещами, используемыми для обозначения духовных вещей. Например, слово «стол» обозначает объект, называемый столом. Поскольку слово «стол» служит названием действительного стола, мы не должны расценивать слово как одну вещь, а стол как другую вещь. Говорение в соответствии с греческой мудростью не духовно. Но слова, изученные от Духа Божьего, действительно являются духовными вещами. Таким образом, духовное — вещи, данные нам Богом в отношении Христа как нашей доли, а также слова,

изученные от Духа Божьего. Как и Павлу, нам нужно говорить духовные вещи при помощи духовных вещей.

Верующие в Коринфе говорили о Христе не духовными словами, а словами греческой философии и мудрости. В результате они производили впечатление на других людей философией, а не Христом. Павел, однако, не пользовался философскими терминами, когда говорил о Христе. Напротив, он говорил духовные вещи при помощи духовных вещей. Он использовал духовные слова, которые равны самим духовным вещам. В стихе 13 Павел как бы говорит коринфянам: «Я не могу использовать слова греческой мудрости, чтобы доносить духовные вещи. Это слова, изученные от человеческой мудрости. Как таковые, они не духовны, они бесполезны для донесения духовных вещей. Если бы я использовал мудрость слов, которой вы, греки, восхищаетесь, я бы не смог говорить вам духовное».

Мы все должны научиться у Павла не пытаться говорить, используя обычные выражения людей. Это значит, что мы не должны занижать уровень нашей проповеди до уровня обычных человеческих выражений. Обычные человеческие выражения недостаточны для того, чтобы передавать духовное. Как только мы отклонимся от стандарта языка, изученного от Духа, к словам, изученным от человеческой мудрости, мы уже не сможем доносить до других духовное. По этой причине в своем говорении и писании я стараюсь держаться слов, изученных от Духа.

Мы должны сопротивляться искушению снижать духовный уровень. Вместо этого мы должны стремиться поднять других до этого уровня. Получив видение о Божьем домостроительстве, мы должны поддерживать уровень этого видения, даже когда другие призывают нас опуститься до их уровня, заявляя, что не понимают того, что мы говорим. Подобные требования приходили ко мне много раз и со многих сторон. Тем не менее я

отказываюсь опуститься на уровень человеческой мудрости. Напротив, я призываю других подняться Его милостью до Божьего уровня. Мы просто не можем донести духовное при помощи греческой философии, китайской этики или выражений, обычных для американской культуры. Духовное может доноситься только при помощи духовного, то есть духовных слов. Это важный урок для нас.

Переводчики Библии на китайский язык поняли важность использования духовных слов для донесения духовных вещей. Например, в Новом Завете часто используется выражение «во Христе». Однако в китайском языке невозможно передать тот факт, что один человек находится в другом. Переводчики не изменили выражение «во Христе». Они не пытались приспособиться к ограниченности китайского языка в этом моменте. Вместо этого они изобрели новое китайское выражение, чтобы передать понятие «во Христе». Позже это выражение стало распространенным в разговорном китайском языке. Это иллюстрирует тот факт, что если мы доносим духовные вещи духовными словами, другие, в конечном итоге, научатся и поднимутся до Божьего уровня.

ДУШЕВНЫЙ ЧЕЛОВЕК

В стихе 14 говорится: «Душевный человек не принимает того, что́ от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что „о сем надобно судить духовно”». В стихе 13 ударение делается на духовных средствах, то есть духовных словах, которыми говорят духовные вещи. В стихах 14 и 15 ударение делается на духовном объекте, то есть духовном человеке, а не душевном, на том, кто способен различать духовное. И средство, и объект должны быть духовными. Духовные вещи должны говориться духовными словами для духовного человека.

Душевный человек — природный человек, живущий в своей душе, а не в своем духе. Такой человек не принимает того, что от Духа Божьего. Напротив, он отвергает это. Религиозные иудеи, требовавшие чудес, и философствующие греки, искавшие мудрости (1:22), были такими природными людьми, для которых то, что от Духа Божьего, было безумием (1:23).

То, что от Духа Божьего в стихе 14, относится к глубинам Бога в отношении Христа как нашей доли. Душевный человек не может познать эти вещи, потому что по его складу у него нет способности к духовному восприятию. Следовательно, он не способен познать духовное. Духовные вещи духовно различаются, изучаются и исследуются духовными людьми и с помощью духовных средств.

Согласно контексту Первого послания к Коринфянам, душевный человек — это тот, кто живет в соответствии с греческой культурой. В принципе душевны те, кто живет в соответствии со своей культурой. Если китайский верующий живет в соответствии с китайской этикой, он душевен. Также если американский брат живет в соответствии с современной американской культурой, то он тоже душевный человек. Следовательно, душевный человек — это тот, кто живет в своей культуре.

ДУХОВНОЕ РАЗЛИЧИЕ

В стихе 14 Павел подчеркивает тот факт, что все то, что от Духа Бога, должно различаться духовно. Если мы намерены судить, различать духовное, мы должны знать, что у нас есть дух. Затем нам нужно понять, что Дух Божий обитает в нашем духе и что нам нужно продолжать упражнять свой дух, чтобы различать духовное по духовному.

В стихе 15 Павел говорит: «Но духовный судит о всем, а о нем судить никто не может». Быть духовным —

значит двигаться, действовать и жить в нашем духе Духом Божиим, который обитает в нашем духе. Те, кто не упражняет дух, не могут различить духовного человека. Подобно тому как корова не в состоянии оценить хорошую музыку, так и душевный человек не в состоянии различить духовного человека. Сегодня многих христиан можно сравнить с коровами, слушающими музыку: они не могут оценить или различить то, что слышат. Эти христиане могут сразу понять мирское или природное, но они неспособны различить духовные вещи или духовных людей.

УМ ХРИСТОВ

Стих 16 завершает эту часть Первого послания к Коринфянам: «Ибо кто познал ум Господень, чтобы мог судить его? А мы имеем ум Христов». Так как мы органически едины со Христом, мы имеем все свойства, которые имеет Он. Ум — интеллектуальное свойство, орган понимания. Мы имеем такой орган Христа, чтобы знать то, что знает Он. Мы имеем не только жизнь Христа, но и Его разум. Христос должен пропитать наш ум из нашего духа, делая наш ум единым с Его умом. Когда мы едины со Христом, Его ум становится нашим умом. Это должно быть для нас не только доктриной; это должно быть нашим переживанием и нашей практикой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ВОСЕМНАДЦАТОЕ

ДВА ДУХА В ПОЗНАНИИ ХРИСТА КАК ГЛУБИН БОГА

Тексты Писания: 1 Кор. 2:2, 7-16

В 2:1 Павел говорит: «И когда приходил я к вам, братия, приходил возвещать вам свидетельство Божие не в превосходстве слова или мудрости». Павел пришел в Коринф не для того, чтобы демонстрировать превосходную речь или философскую мудрость, возвещая Божье свидетельство. Это не значит, что Павел не обладал превосходством речи или мудрости; это значит, что он умышленно отбросил все это. В стихе 2 он продолжает: «Ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого». Павел умышленно решил не знать ничего, кроме распятого Христа. Из этого видно, что Павел пришел к коринфянам как распятый человек. Он был готов показаться неразумным и незнающим, потому что решил так.

БОЖЬЯ МУДРОСТЬ В ТАИНЕ

В стихе 6 Павел говорит коринфянам: «Мудрость же мы проповедуем между совершенными, но мудрость не века сего и не властей века сего преходящих». Здесь Павел как бы говорит: «Не думайте, что у нас нет мудрости. У нас есть мудрость, и мы можем говорить мудрость, но мы говорим мудрость только тем, кто совершенен, полностью возрос. Вы, коринфяне, еще младенцы. Как же я могу говорить вам эту мудрость?»

В стихе 7 Павел продолжает: «Но проповедуем премудрость Божию, тайную [в тайне — греч.], сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей». Выражение «премудрость в тайне» подразумевает, что мудрость и есть тайна. Эта мудрость, эта тайна есть Христос. Более того, Христос как мудрость в тайне был предопределен Богом прежде веков для нашей славы. Христос как мудрость и тайна будет нашей долей в славе.

ГЛУБИНЫ БОГА

Христос как Божья мудрость в тайне является даже глубинами Бога. В 10 стихе Павел говорит: «А нам Бог открыл это Духом Своим; ибо Дух все проникает, и глубины Божии». Сам Христос является глубинами Бога. Каждый подлинный христианин знает, что Христос есть Спаситель, который умер на кресте за наши грехи. Однако так знать Христа — значит знать Его только поверхностно. Что же тогда является глубинами? Христос как глубины Бога включает в Себя такие вещи, как Божью мудрость и тайну.

Знали ли вы до своего спасения цель существования вселенной, и знали ли вы значение человеческой жизни? Конечно же, вы этого ничего не знали. Вы не знали цели вашей жизни на земле или того, какова ваша судьба. Как цель вселенной, так и значение вашей жизни были тайной. Только когда мы получаем видение о Христе и переживаем Божье спасение, мы можем понять тайны вселенной и нашей жизни на земле. Многие христиане приняли спасение Христа, но они не получили видения о Христе. В результате этого они по-прежнему не знают значения жизни. Но когда мы получаем видение о Христе в Божьем домостроительстве, мы начинаем понимать, что Сам Христос является целью вселенной, а также значением нашей человеческой жизни. Мы были сотворены Богом для Христа, и сегодня мы живем для Христа.

Христос — наша жизнь, замысел нашей жизни, а также цель нашего жития. Более того, Христос — наша судьба; мы направляемся к Нему. Имея такое видение о Христе, мы начинаем познавать тайну вселенной и тайну человеческой жизни. Само собой мы становимся мудрыми, потому что мы имеем Христа как Божью мудрость. Затем понемногу и шаг за шагом мы начинаем познавать Христа как глубины Бога.

ПЕРЕЖИВАТЬ ГЛУБИНЫ БОЖЬЕГО СУЩЕСТВА

Глубины Бога находятся в числе вещей, предопределенных Богом для нашей славы. Павел говорит о них в стихе 9: «Но, как написано: „не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его”». Несмотря на то, что глаз этого не видел и ухо не слышало и это не приходило на сердце человеку, Бог открыл это нам (ст. 10) и даровал это нам (ст. 12). День ото дня мы видим что-то дальше и глубже в отношении Христа как нашей доли. Я могу засвидетельствовать, что на протяжении лет, и особенно за последние несколько лет, Христос воистину стал для меня глубинами Бога.

Когда мы наслаждаемся Христом, Он становится нашей праведностью. Более того, из опыта мы знаем, что всякий раз, когда мы наслаждаемся Христом, Христос становится для нас Божьей радостью. Но когда мы не переживаем Христа, Бог нами недоволен, и у нас нет радости Бога. Когда бы мы ни наслаждались Христом практически, у нас есть Божья радость. На самом деле, Христос, которым мы наслаждаемся, Сам является радостью Бога. Сначала, наслаждаясь Христом, мы осознаем, что мы неправедны. Затем, непроизвольно, Христос становится необходимой нам праведностью. Далее, по мере того, как мы продолжаем Им наслаждаться, мы осознаем, что Бог нами доволен и что у нас есть радость Бога. Это

переживание в некотором роде глубокое, но это все же не переживание глубин Бога.

Когда мы продолжительно наслаждаемся Христом, в конечном итоге мы входим в глубины Божьего существа. Тогда мы осознаем, что находимся в самом сердце, глубинах всемогущего Бога и что Он становится нашим внутренним элементом. Те, кто противостоит истине слияния нас, верующих во Христа, с Богом, назовут это ересью, потому что они этого не переживали. Тем не менее я не могу отрицать того факта, что когда я наслаждаюсь Христом, я касаюсь глубин Бога и Бог становится элементом внутри меня.

Христос практичен для нас в нашем переживании. Он не только наша праведность, освящение и искупление, но также и глубины Бога. В первой главе мы видим, что Христос есть нечто для нас, а во второй главе мы видим, что Он — нечто от Бога. Так как наше переживание ограничено, мы не можем соответствующим образом объяснить, что значит, что Христос — глубины Бога. Но в один прекрасный день мы продвинемся в нашем переживании и воистину познаем Его как глубины Бога.

ДУХ ЧЕЛОВЕКА ПОЗНАЕТ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЕ

Путь переживания всех аспектов Христа, раскрытых в первой и второй главах, лежит через два духа: божественный Дух и возрожденный человеческий дух. В стихе 10 Павел говорит о божественном Духе, а в стихе 11 он говорит о человеческом духе: «Ибо кто из людей знает, что в человеке [греч. — от человека], кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия». Этот стих показывает, что если мы хотим познать человеческое, мы должны использовать наш человеческий дух, а если мы хотим познать Божье, мы должны использовать Дух Божий.

Как бы ни были образованны мирские люди, они не знают человеческого, того, что от человека. То, что от человека, в стихе 11 не относится к таким вопросам как брак, жилье, пища и транспорт. Чтобы познать такие вещи, нет необходимости использовать человеческий дух. Это не то человеческое, о котором говорит Павел.

Что является человеческим согласно Библии? Когда в Библии первый раз упоминается человек, там говорится, что человек был создан по образу Бога (Быт. 1:26). Первый аспект того, что от человека, заключается в том, что человек был сотворен Богом по Его образу, чтобы он выражал Его. Но человек, созданный Богом для того, чтобы он стал Его выражением, стал падшим и греховным. Большинство философов не понимают того, что они падшие. Но падение человека является важным элементом того, что в человеке. Как людям, сотворенным Богом и падшим, нам нужно покаяться, нам нужно спастись и нам нужно возродиться. Это также то, что от человека. Теперь как спасенные и возрожденные мы должны любить Господа, жить Его, выражать Его и исполнять Его вечный замысел. Все это тоже аспекты того, что от человека.

Мирские люди не знают ничего из этого, потому что они не упражняют свой дух. Если вы поговорите с неверующим профессором о человеческом, вы узнаете, что он не имеет никакого понятия об этом. Он может знать математику или другие науки, но не то, что от человека. Так же и доктора знают о болезни, медицине и витаминах, но они не знают того, что от человека. До своего спасения мы также не имели никакого понятия о том, что от человека, потому что наш дух был омертвевшим. Мы даже не знали того, что у нас был человеческий дух, и мы никогда не пользовались своим духом. Как можем мы познать то, что от человека, без

человеческого духа? Просто невозможно познать то, что от человека, не упражняя человеческий дух.

Быть спасенным — значит быть оживленным и возбужденным в вашем духе. Все те, кто истинно спасен, где бы они ни находились, были пробуждены в своем духе. Это факт их переживания, даже если у них нет такого осознания.

Как только дух человека таким образом возбуждается, человек начинает познавать истинное значение человеческой жизни, а также источник человеческой жизни. Это значит, что он начинает познавать человеческое. Однако после того как многие христиане были возбуждены в своем духе во время своего спасения, они подверглись определенному влиянию, отвернулись от духа и стали упражнять свой природный разум. Наверное, единственное место, где христиане сегодня могут услышать сообщения о развитии возрожденного человеческого духа, это Господне восстановление. Во всех других местах христиан призывают развивать природный ум. Это развитие уничтожает правильное познание человеческого и человеческих ситуаций. И снова я скажу, что если мы хотим познать человеческое, мы должны использовать свой дух.

ВВЕДЕНЫ В ДУХ БОЖИЙ

Когда мы упражняем свой дух, чтобы познать то, что от человека, мы вводимся в Дух Божий. Два духа — возрожденный человеческий дух и божественный Дух — нельзя разделить. Именно по этой причине Павел говорит в 2:11 об обоих духах. Сначала он говорит, что никто не знает того, что от человека, кроме духа человеческого, живущего в нем. Затем он продолжает и говорит, что никто не знает Божьего, кроме Духа Божьего. Если мы хотим стать надлежащими и подобающими людьми, мы должны иметь эти два духа. Мы должны иметь

человеческий дух, чтобы знать то, что от человека, и Дух Божий, чтобы знать Божье. Согласно Библии, то, что от человека, имеет отношение к Божьему. По этой причине нам еще больше необходимо иметь эти два духа.

ЗНАЧЕНИЕ ДУХОВНОСТИ

В стихе 13 Павел продолжает говорить о духовном: «Что и возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами, но изученными от Духа Святого, соображая духовное с духовным». В стихе 14 Павел показывает, что то, что от Духа Божьего, нужно различать духовно: «Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем *надобно* судить духовно». Душевный человек — это человек природный, человек, живущий в своей душе вместо духа. В стихе 15 Павел говорит: «Но духовный судит о всем, а о нем судить никто не может». В этих стихах у нас есть духовное знание, духовная передача, духовное умение различать и духовные люди.

Знаете ли вы, что значит быть духовным? Духовный человек тот, у кого два духа слиты воедино в его существе. Духовный — это тот, у кого его дух, возрожденный человеческий дух, слит с Духом Божиим в один дух. Духовные люди живут в этом слитом духе. Когда вы в слитом духе, вы духовны и вы имеете духовную способность различать духовные знания и духовную передачу. Вы способны духовно различить и человеческое, и Божье.

Говоря о Христе как о глубинах Бога и двух духах, мы должны признать, что, для того чтобы переживать Христа как глубины Бога, мы должны иметь эти два духа. Мы должны упражнять человеческий дух и мы должны быть введены в Дух Божий. Это значит, что наш дух должен быть слит с Духом Божиим.

ПЕРЕЖИВАТЬ СЛИТЫЙ ДУХ

Мы показали, что духовным человеком является тот, кто живет в слитом духе. Духовный человек противопоставлен душевному. Согласно контексту этих глав, быть душевным — значит быть греком и жить в соответствии с греческой культурой. Философы и люди, восхищающиеся человеческой мудростью, — душевные люди. Духовные люди — это те, кто упражняет свой дух, чтобы взаимодействовать с Духом Бога. Так как они живут в слитом духе, они воистину духовны и имеют духовные знания, умение различать и передачу. Здесь, в слитом духе, мы наслаждаемся Христом не поверхностно, но как глубинами Бога и даже в глубинах Бога. Мы наслаждаемся Им так, как не видел глаз, не слышало ухо, не думал ум и не представляло себе сердце. Мы наслаждаемся Христом так, как никогда и не мечтали.

Бог predetermined Христа для нас, Он приготовил Его для нас, Он открыл Его нам и Он дал Его нам как глубины Бога. Как чудесно! Нам нужно больше молиться об этих вещах, особенно для того, чтобы мы ясно увидели это видение. Нам также нужно практиковать слитый дух, чтобы быть духовными. Тогда мы сможем различать, что человеческое и что Божье, и духовно сообщаться с другими в слитом духе. Нет никаких сомнений в том, что если мы так будем переживать слитый дух, мы будем иметь более глубокое переживание Христа. Мы будем переживать Его не поверхностно, но как глубины Бога. Мы будем ежедневно переживать Христа как свою праведность, освящение и искупление. И мы будем переживать Его таким образом, который превосходит даже эти аспекты, потому что мы будем переживать Самого Бога со всеми Его глубинами. Слава Господу за то, что Он — наша доля через слитый дух!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТНАДЦАТОЕ

**ДУХ ЧЕЛОВЕКА ЗНАЕТ ТО, ЧТО ОТ ЧЕЛОВЕКА,
И ДУХ БОЖИЙ ЗНАЕТ ТО, ЧТО ОТ БОГА**

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:9-12, 17-31; 2:1-16

Согласно расположению книг в Новом Завете, Послание к Римлянам стоит непосредственно перед Первым посланием к Коринфянам. Хотя оба Послания были написаны Павлом, они различаются по своему построению. Послание к Римлянам составлено в соответствии с доктриной и раскрывает истину доктринально. В начале Послания к Римлянам мы видим грешников, в конце же этой книги мы видим поместные церкви. В Послании к Римлянам 1:18-32 мы имеем описание грешников под Божьим осуждением. Но в 16 главе Послания к Римлянам мы читаем о церквях. Например, в стихе 1 Павел говорит: «Представляю вам Фиву, сестру нашу, диакониссу церкви Кенхрейской». Замечательно, что бывшие некогда грешниками могут быть оправданы, освящены и в конечном итоге получают полное переживание и наслаждение Духом как начатком. В результате они становятся Телом Христовым, практически выраженным в качестве поместных церквей. В главе 16 Послания к Римлянам говорится не только о церкви в Кенхрее, но также и о церкви в доме Прискиллы и Акилы (ст. 3). Церковь в Риме собиралась в доме этой супружеской

пары. Любопытно, что такая доктринальная книга как Послание к Римлянам начинается с грешников и завершается поместными церквями.

КНИГА СЛОЖНОСТЕЙ

Послание к Римлянам и Первое послание к Коринфянам состоят каждое из шестнадцати глав. В противоположность Посланию к Римлянам, Первое послание к Коринфянам является не книгой доктрин, а книгой практик. Тем не менее это Послание довольно сложно. Обычно доктринальные вопросы сложны. Когда бы и где бы мы ни обсуждали доктрины, мы сталкиваемся со сложностями. Однако странно, что такая доктринальная книга как Послание к Римлянам не содержит сложностей. По этой причине, когда я был молодым христианином, мне нравилось Послание к Римлянам, потому что в нем не было никаких сложностей. Вместе с этим меня не очень-то интересовало Первое послание к Коринфянам. Иногда, читая Библию, я пропускал эту книгу, желая избежать всех сложностей и проблем, содержащихся в ней.

Примеры сложностей в Первом послании к Коринфянам можно найти в главах первой, пятой и пятнадцатой. В 1:10 Павел умоляет верующих в Коринфе, чтобы между ними не было разделений. Затем в стихах 11 и 12 он говорит о спорах и разделениях: «Ибо от *домашних* Хлоиных сделалось мне известным о вас, братия мои, что между вами есть споры. Я разумею то, что у вас говорят: „я Павлов“; „я Аполлосов“; „я Кифин“; „а я Христов“». Несомненно, известие, полученное Павлом, говорило о сложной ситуации.

В пятой главе Павел говорит о крупном грехе — прелюбодеянии. Эта вещь настолько ужасна, что я даже не хочу о ней говорить. Затем, в пятнадцатой главе, мы узнаем, что некоторые верующие заявляли, что не было

воскресения. Рассмотрев эти три главы, мы видим, что среди верующих Коринфа были серьезные сложности.

Поскольку Первое послание к Коринфянам включает в себя сложности в практике церковной жизни, в некотором смысле мне не нравится эта книга. Но совершенно в другом смысле я очень люблю это Послание. Это может показаться противоречивым, но на самом деле так получается, если рассмотреть два различных аспекта этой книги. Многое в Библии кажется противоречивым. Например, Бог один, но тем не менее, Он триедин. Дух Божий один, но все же в Откровении говорится о семи Духах. Противоречием кажется и то, что Христос — и Бог, и человек. Придерживаясь принципа видения двух сторон истины в Библии, я могу сказать, что когда я смотрю на Первое послание к Коринфянам под одним углом, мне не нравится эта книга, но когда я смотрю на нее под другим углом, мне она очень нравится.

СРАВНЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К РИМЛЯНАМ И ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

В прошлом я говорил, что мы можем уподобить всю Библию руке человека, Новый Завет — перстню на этой руке, а книгу Послания к Римлянам — алмазу на перстне. Как же драгоценно и прекрасно Послание Павла к Римлянам! Оно, несомненно, является алмазом. Я могу привести такую иллюстрацию, чтобы подчеркнуть великую ценность Послания к Римлянам, но я никак не могу проиллюстрировать драгоценность Первого послания к Коринфянам. В определенном смысле, Первое послание к Коринфянам еще драгоценнее, чем Послание к Римлянам.

В Первом послании к Коринфянам Павел рассматривает многое из того, о чем он даже не упоминает в Послании к Римлянам. Например, в 1:9 Павел нам говорит, что верным Богом мы были призваны в общение

Сына Божьего. Нигде в Послании к Римлянам он не изрекает такого слова. В 1:24 Павел продолжает и говорит, что для нас, призванных, Христос является Божьей силой и Божьей мудростью. В Послании к Римлянам нет ни единого упоминания об этом.

В Послании к Римлянам нам открывается, что мы во Христе, но в Первом послании к Коринфянам 1:30 Павел далее заявляет: «От Него и вы во Христе Иисусе». Здесь мы видим, что мы во Христе — от Бога. В Послании к Римлянам утверждается, что мы во Христе, но там не говорится, что мы во Христе от Бога. Мечтали ли вы до своего спасения о том, что будете во Христе? Представляли ли вы когда-нибудь, что Бог поместит вас в Него? Мы знаем из 1:30, что то, что мы во Христе, — полностью от Бога. В вечности в прошлом, до того как Бог сотворил что-либо, Он думал о том, чтобы поместить нас во Христа. Можно даже сказать, что у Бога в отношении нас была мечта, мечта о том, что согласно желанию Его сердца мы будем во Христе. Из-за того, что Бог желал нами обладать, у Него была такая мечта о нас. Таким образом, мы во Христе не случайно. Это было решено Богом в вечности в прошлом. Когда я думаю, что в вечности в прошлом у Бога была мечта обо мне и Он решил поместить меня во Христа, я вне себя от радости. О, это имеет чрезвычайное значение, что Бог мечтал о нас в вечности! Как это сладостно и дорого! Как драгоценно заявление: «От Него и вы во Христе Иисусе».

В Первом послании к Коринфянам Павел также говорит о глубинах Бога и о питие от одного Духа. В 11:33 Послания к Римлянам Павел говорит: «О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия!» Однако в Послании к Римлянам он не упоминает глубины Бога. Нет там и упоминания о питие от одного Духа. Эти уникальные выражения из Первого послания к Коринфянам не только драгоценны, но и сладостны для нашего вкуса. В

Послании к Римлянам есть много драгоценных вещей, но эти драгоценные вещи в Первом послании к Коринфянам особенно хороши для нашего вкуса. В этом сообщении мы продолжим рассмотрение этих драгоценностей в первой и второй главах Первого послания к Коринфянам.

ТО, ЧТО ОТ ЧЕЛОВЕКА, И ДУХ ЧЕЛОВЕКА

Когда я в молодости читал Первое послание к Коринфянам, меня озадачивало выражение «то, что от человека» из 2:11 (греч.). Разве вас оно не озадачивало? Почему Павел говорит, что мы не можем знать то, что от человека, без духа человека? Почему так трудно знать то, что от человека? Согласно моему пониманию, познать то, что от человека, было легко, потому что я думал, что Павел говорил о таких вещах, как пища, одежда, жилье и семейная жизнь. В то время я не знал человеческого духа. А вы знаете, что такое ваш дух и где он расположен внутри вас? Будучи молодым христианином, я не знал ни духа человека, ни того, что от человека, что можно познать только через человеческий дух. Однако меня не смущали слова Павла о том, что Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего. Для меня казалось очевидным, что, поскольку я не Бог, я не могу познать Божье. Я без труда понимал, что только Дух Божий знает Божье. Смущало меня то, что Павел сказал о том, что от человека, и о духе человека.

Что это за вещи, которые Павел в 2:11 называет то, «что от человека»? Это, конечно же, не относится к знанию внешних вещей, имеющих отношение к человеку, — знанию его возраста, места рождения, имени жены и детей, его занятий, школ, которые он окончил, и какую машину он водит. Такое знание о человеке не имеет ничего общего с тем, что Павел имеет в виду под выражением то, «что от человека».

Согласно Евангелию от Иоанна 6:42 иудеи говорили: «Не Иисус ли это, сын Иосифов, Которого отца и мать мы знаем?» Они знали что-то внешнее о Господе — то, что Он пришел из Галилеи, что Он был плотником и что у Него были братья и сестры, но на самом деле они Его вообще не знали (Мк. 6:3; Ин. 7:41). Это показывает, что то, что мы можем знать о человеке, ничего не значит. Мы можем знать человека внешне, не зная ничего истинного о человеке. С одной стороны, мы знаем человека; с другой стороны, мы не знаем то, что от человека. Мы не можем отрицать факт того, что мы знаем о человеке. Тем не менее, мы не можем заявить, что знаем то, что от человека. Имеете ли вы полное знание о себе? Знаете ли вы свой источник и свою судьбу? Знаете ли вы свою настоящую любовь и свою настоящую жизнь? Вы можете знать о себе многое, не зная того, что глубоко внутри вас.

КАРТИНА ЧЕЛОВЕКА И БОГА

В принципе, и те вещи, которые от человека, и те, которые от Бога, упомянутые в 2:11, должны относиться к тем вопросам, о которых Павел говорит в первых двух главах Первого послания к Коринфянам. Это правильный путь понимания не только Библии, но и любого другого произведения. Представьте, что ваш отец пишет вам длинное письмо, в котором говорит о многих вещах. На определенном этапе он может сказать: «Если у тебя нет достаточных знаний, ты не сможешь понять все эти вещи». Слова «эти вещи», конечно же, подразумевают все вопросы, упомянутые в письме ранее. Точно так же и то, что от человека в 2:11, должно относиться к тому, что сказал Павел о человеке в предыдущих стихах. То же самое относится к Божьим вещам. Так мы можем видеть, что в первой и второй главах Первого послания к Коринфянам нам дается откровение, ясное представление

о человеке и о Боге. В этих главах мы видим картину как человека, так и Бога.

Эти две главы дают нам одновременно портрет и Бога, и человека. В Первом послании к Коринфянам 1 и 2 мы имеем двойное видение, видение того, что Божье, и того, что человеческое. Видели ли вы это двойное видение? Видели ли вы, что в портрете человека, который дает нам Павел, у нас есть портрет Бога? Видели ли вы, что, когда мы взираем на человеческое в этих главах, мы видим Божье? Что за чудесное откровение содержится здесь!

Мы показали, что в принципе и человеческое, и Божье в 2:11 относится к тому, что Павел уже написал в этом Послании о человеке и Боге. Таким образом, если мы хотим познать то, что от человека, и то, что Божье, мы должны рассмотреть то, что Павел освещает в этих главах.

ПРИМЕРЫ ТОГО, ЧТО ОТ ЧЕЛОВЕКА

В 1:10-12 Павел говорит о некоторых вещах из того, что от человека. Например, в стихе 10 он говорит: «Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно». Говорение одного — это, несомненно, один из аспектов того, что от человека. Мы можем думать, что говорение чего-то одного — это обычное, простое дело. Однако видели ли вы когда-нибудь группу людей, которые бы всегда говорили одно? Знаете ли вы хотя бы одну супружескую пару, которая действительно говорит одно? Мужу и жене очень трудно говорить одно. Братья, как часто вы со своей женой говорите одно? В 1:10 Павел призывает всех верующих в Коринфе говорить одно. Это говорение не является аспектом жизни падшего человека, но аспектом спасенных людей. Когда я читал этот стих много лет назад, я недоверчиво качал головой. Мне казалось невозможным, чтобы все верующие в местности говорили одно. Говорят ли все

в вашей местной церкви одно? Это факт, что мы часто говорим разные вещи и в церковной, и в супружеской жизни. Говорение разного — это выдающаяся характеристика павшего человека. Неговорение одного приводит ко многим проблемам и в супружеской, и в церковной жизни. Но хотя для нас привычно говорить разное, желание Бога состоит в том, чтобы все Его спасенные и искупленные люди говорили одно. Таким образом, согласно этому желанию Павел умоляет верующих в Коринфе говорить одно.

В 1:10 Павел продолжает: «И не было между вами разделений, но чтобы вы соединены были в одном духе [разуме — греч.] и в одних мыслях [одном мнении — греч.]». Здесь мы имеем разделения, разум и мнения, и все это и есть человеческое. Здесь Павел касается разума. Часто мы можем не говорить разное, но внутри мы придерживаемся разных мнений. Например, брат может сказать, что сестры должны покрывать голову. Его жена может быть ничего и не скажет, но внутри она с ним не согласится. Это показывает, что брат и его жена не имеют одного мнения. Согласно слову Павла в 1:10 мы не только должны говорить одно, но также быть соединенными в одном разуме и в одном мнении.

Часто в церковной жизни мы имеем разные мнения. Например, один брат может предпочитать сообразительного старейшину, другой может предпочитать мягкого, а третий — старейшину, неторопливого и осмотрительного. Это выявляет тот факт, что среди этих братьев существуют разные мнения. Такие мнения, несомненно, являются аспектами того, что от человека.

В 1:11 Павел продолжает: «Ибо от *домашних* Хлоиных сделалось мне известным о вас, братия мои, что между вами есть споры». Споры, упоминаемые в этом стихе, тоже относятся к тому, что от человека. В стихе 12 Павел продолжает говорить: «Я разумею то, что у вас говорят:

„я Павлов”; „я Аполлосов”; „я Кифин”; „а я Христов”». Здесь мы имеем предпочтения среди коринфян. Эти предпочтения тоже относятся к тому, что от человека.

БОЖЬЕ

В стихах с 17 по 25 Павел приходит к тому, что Божье. В 1:18 он упоминает слово о кресте. Слово о кресте является одним из того, что Божье. Для нас, спасенных, слово о кресте есть сила Бога. Сила Бога также является аспектом того, что Божье. Согласно стихам 19 и 20 Бог погубит мудрость мудрецов, отвергнет разум разумных и обратит в безумие мудрость мира сего. Это также должно быть включено в то, что Божье. В стихе 21 Павел говорит: «Ибо, когда мир *своею* мудростью не познал Бога в премудрости Божией, то благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих». Даже юродство проповеди — это одно из того, что Божье. Стих 24 продолжает: «Для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость». Божья сила и премудрость тоже относятся к Божьему. Наконец, в стихе 25 Павел объявляет: «Потому что немудрое Божие премудрее человеков, и немощное Божие сильнее человеков». Павел включает в Божье даже немудрое и немощное Бога.

В стихе 26 Павел опять обращается к тому, что от человека: «Посмотрите, братия, кто вы призванные: не много *из вас* мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных». Согласно человеческому представлению, мы должны рассматривать себя как мудрых, а не как немудрых.

В стихе 27 Павел опять говорит о том, что Божье: «Но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира и уничиженное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее». Здесь мы видим то, что избрал Бог. Божье здесь включает избрание Богом

немудрого, чтобы посрамить мудрых, немощного, чтобы посрамить сильное, и незнатного и уничиженного и ничего не значащего, чтобы упразднить значащее. Результатом будет то, что никакая плоть не сможет хвалиться перед Богом (ст. 29).

В 30 стихе говорится: «От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением». Несомненно, в Божье также входит то, что Бог поместил нас во Христа Иисуса.

ПРАВИЛЬНОЕ ПОЗНАНИЕ БОГА И ЧЕЛОВЕКА

Рассматривая Первое послание к Коринфянам, мы видим, что человеческое включает в себя положение, ситуацию, условия, нужду, источник и судьбу человека. Природного ума человека недостаточно, чтобы познать это. Даже университетские профессора не знают этих вещей, того, что от человека. Конфуций знал этическую философию, но он не знал ни Божьего, ни человеческого. Он говорил, что если мы грешим против небес, то есть против Бога, нам невозможно получить прощение. Это показывает, что он не знал ни Бога, ни человека. Он не знал источника, условий, положения, ситуации, нужды и судьбы человека. Несмотря на то, что он знал, что есть Бог, он не знал Бога.

Фарисеи и саддукеи думали, что поскольку они знали Ветхий Завет, они знали Бога. Хотя они старались до некоторой степени следовать Ветхому Завету, у них не было истинного знания Бога. Думаете ли вы, что священники, поклоняющиеся Богу в храме, на самом деле знали Его? Нет, они совсем Его не знали. Также фарисеи, саддукеи и книжники не знали того, что от человека. Они не знали своего собственного положения, условий и нужды. Только Господь Иисус знал и человеческое, и Божье. Поскольку религиозники использовали свое природное мышление, они не могли это познать. Господь

Иисус, однако, упражнял Свой дух. Согласно Евангелию от Марка 2:8, в Своем духе Он знал мысли и мотивы фарисеев. Так как Он упражнял Свой дух и Дух Божий, Он мог познать и то, что от человека, и то, что Божье.

В Первом послании к Коринфянам 1 и 2 мы видим, что Павел представляет собой пример человека, который знает то, что от человека, и то, что Божье. Он знал положение, условия, ситуацию и судьбу верующих Коринфа. Так как эти верующие использовали греческое философское мышление, они не знали того, что от человека. Хотя они не знали самих себя, Павел знал их очень хорошо, потому что был человеком, упражнявшим свой дух, чтобы войти в Дух Божий. С помощью этих двух духов Павел имел о коринфянах доскональное знание.

У Павла также было подобающее знание Бога. Описывая условия и ситуацию среди этих философских греков в Коринфе, он дает нам портрет Бога. Разве это не замечательно, что, описывая условия верующих, он представляет картину того, что Божье? Здесь Павел показывает, что в то время как коринфяне превозносили человеческую мудрость, Бог намеревался уничтожить ее. Таким образом, в отношении одной этой вещи мы имеем двойное откровение: первое — это то, что коринфяне превозносили свою мудрость; второе, что Бог уничтожал ту же самую мудрость. По тому же принципу, в третьей главе верующие Коринфа уничтожали церковь; однако Бог созидал ее. Опять же, одна картина представляет двойное откровение: видение человеческого разрушения и Божьего созидания. Более того, показывая, насколько коринфяне нуждались во Христе, Павел также раскрывает то, в какой степени Бог снабжал их Христом. Опять же, одна картина содержит в себе два видения. В двух этих главах мы видим, насколько мы нуждаемся во Христе и насколько Бог снабжает нас Христом. Следовательно, мы видим и человеческое, и Божье.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТОЕ

**ДУХ ЧЕЛОВЕКА ЗНАЕТ ТО, ЧТО ОТ ЧЕЛОВЕКА,
И ДУХ БОЖИЙ ЗНАЕТ ТО, ЧТО ОТ БОГА**

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 1:9-12, 17-31; 2:1-16

ПРЕНЕБРЕГАЛИ ДВУМЯ ДУХАМИ

В 2:11 Павел говорит: «Ибо кто из человеков знает что в человеке [от человека — греч.], кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия». Если мы хотим познать то, что от человека, и то, что от Бога, нам нужны два духа — человеческий дух и божественный Дух. Верующие Коринфа пренебрегали этими двумя духами, и поэтому они не знали ни того, что от человека, ни того, что от Бога. Поэтому во второй главе Павел как бы говорит им: «Коринфяне, вместо того чтобы полагаться на свой философский ум, упражняйте свой дух, а не свою душу или свою плоть. Если вы будете упражнять свой дух и полагаться на Духа Божьего, вы будете знать свое состояние, ситуацию, свое положение, нужду и судьбу. Никто не знает этих вещей, кроме духа человеческого. Из-за того, что вы не смогли упражнять свой дух и использовали вместо этого свой философский ум, вы упустили суть. Вы не знаете того, что от человека, и вы не знаете самих себя. Вы не знаете свою ситуацию и вы не осознаете, насколько жалким является ваше состояние. Я призываю

вас упражнять свой дух так, как это делаю я. Так как я упражняю дух, я знаю все о вас. Я знаю ваше положение, состояние и ситуацию». Имея дело с верующими Коринфа, Павел был, несомненно, в духе.

В 4:21 Павел говорит нечто такое, что очень ясно показывает, что Павел был в духе, когда писал верующим в Коринфе. В этом стихе Павел спрашивает: «Что вы хотите? С жезлом прийти к вам или с любовью и духом кротости?» Павел был человеком, который полностью находился в духе. Он мог прийти в Коринф с жезлом или с любовью и духом кротости. Поскольку он был в духе, он мог сказать: «Мой дух позволяет мне знать все о вас. Когда я упражняю свой дух, я понимаю, что вы отошли от своего положения во Христе, что вы не имеете понятия о своей судьбе и что вы пренебрегаете благословениями, которые вы имеете во Христе. Вместо того чтобы упражнять свой дух, вы превозносите свою философию и мудрость и выбираете согласно своим предпочтениям. Однако вы не знаете этого о себе, потому что вы не упражняете дух. Забудьте свое греческое мышление и используйте свой возрожденный дух. Тогда вы познаете человеческое, то, что касается вас самих».

Павел также осознавал, что верующие Коринфа полагались больше на свою философскую мудрость, чем на Духа Божьего. Во второй главе он словно говорит им: «Когда я приходил к вам, я не полагался на свою мудрость. Несмотря на то, что я получил великолепное образование, когда я был с вами, я рассудил не знать ничего, кроме Христа, и притом распятого. Я упражнял свой дух и я полагался на Духа Божьего. Поэтому когда я был среди вас, я был человеком в слитом духе. Так как я в духе, я знаю вашу ситуацию и я знаю то, что Божье. Я знаю Христа, Божью мудрость и Божью силу. Я даже знаю то, что Божья немощь сильнее, чем сила человека, и что Божья немудрость мудрее мудрости человека. Я

познал Божье в своем духе, слитом с Духом Божиим. Бог даже раскрыл мне глубины Бога. Я не только знаю то, что Бог сделал и делает; я знаю глубины Самого Бога, глубины Божьего существа. То, что способен делать я, вы делать не можете, потому что вы не полагаетесь на два духа — на ваш человеческий дух и на Духа Божьего». Многие христиане сегодня тоже пренебрегают этими двумя духами.

Большинство верующих придерживаются доктрины дихотомии — веры в то, что человек состоит из двух главных частей, души и тела. Согласно этому взгляду, дух человека равен человеческой душе. Некоторые из тех, кто учит дихотомии, даже заявляют, что дух, душа, сердце и разум являются синонимами. Они говорят, что дух — это душа, что душа — это сердце и что сердце — это разум.

В 1954 году я разговаривал с американским миссионером, который верил в дихотомию. В конце конференции, проводимой в Гонконге, он сказал мне, как ему понравилась конференция. Однако он не мог согласиться с учением, что человеческий дух отличается от человеческой души. Он заявлял, что дух и душа тождественны. Я сослался на слово Павла в Первом послании к Фессалоникийцам 5:23. В этом стихе Павел говорит о духе и душе и теле, намеренно используя два союза «и» между ними. Я спросил его, как, учитывая этот стих, он может настаивать на том, что душа и тело — просто синонимы. Несмотря на это, он по-прежнему придерживался мнения, что душа и дух — одно и то же.

ДВЕ КРАЙНОСТИ

Многие верующие не имеют соответствующего понимания Духа Божьего. Некоторые фундаменталисты подчеркивают доктрину. Во многих случаях они даже боятся говорить о Духе. Они не уделяют должного внимания двум духам в Новом Завете. В частности, они не ставят

должного удара на двух духах в Посланиях Павла. Таким образом, фундаменталисты представляют одну крайность в отношении Духа Божьего.

Некоторые христиане в движении пятидесятников и движении харизматов представляют собой другую крайность, потому что они делают чрезмерное ударение на некоторых дарах Духа, таких как исцеление и говорение языками. Ситуация среди таких христиан очень похожа на ту, которая была среди верующих Коринфа: они уделяют слишком много внимания языкам и чудесам. Во многих случаях говорение языками и исцеление не являются подлинными. Согласно главе 2 книги Деяний, говорение языками должно быть говорением на определенном языке или диалекте. Подлинное говорение языками состоит не из простого повторения звуков. Если бы так называемое говорение на языках, практикуемое сегодня во многих харизматических группах, было записано и изучено лингвистом, он пришел бы к выводу, что издаваемые звуки не относятся ни к одному языку или диалекту.

На некоторых собраниях харизматов не является подлинным ни говорение языками, ни истолкование языков. Например, один человек издает определенные звуки, которые толкуются определенным образом. В другой раз тот же человек издает те же самые звуки, но им дается совершенно другое толкование. В первом случае они могут быть истолкованы как призыв смириться перед Господом, а в другом случае они могут быть истолкованы как слово о землетрясении или о пришествии Господа. Некоторые верующие уделяют очень много внимания упражнению так называемых духовных даров без какой бы то ни было попытки различить, что является подлинным, а что фальшивым.

В некоторых христианских группах уделяется большое внимание чудесному исцелению. Однажды я посетил

исцелительную кампанию в Маниле специально для того, чтобы увидеть, имеют ли там место истинные исцеления. На том собрании не было ни одного примера истинного исцеления. Некоторые заявляли, что исцелились, но впоследствии оказалось, что это предполагаемое исцеление было просто психологическим феноменом. Не было такого исцеления, которое осталось бы навсегда. После какого-то времени все, кто предположительно был исцелен на том собрании, становились такими же, как раньше.

В некоторых пятидесятнических группах заявляли, что на их собраниях зубы людей чудесным образом пломбировались золотом. Я абсолютно не верю таким заявлениям. Почему бы Богу не восстановить зубы, вместо того чтобы пломбировать их золотом? Это бы больше соответствовало библейским принципам. Более того, если бы такие чудеса на самом деле имели место, репортеры бы о них узнали и предали их гласности.

В 1963 году я посетил некоторые собрания одной пятидесятнической группы. На одном из этих собраний женщина сделала короткое выступление на языках. Затем молодой человек дал длинное истолкование этих слов. Позже руководитель группы признался мне, что истолкование, данное этим молодым человеком, не было подлинным. Много времени спустя я встретил этого молодого человека в другом месте и спросил его о том истолковании. В частности, я спросил его было ли, по его мнению, это истолкование подлинным. Он отрицал, что сказанное им было истолкованием выступления той женщины, сделанное на языках. Тогда я ему напомнил, что он ясно дал понять всем присутствующим, что он делал истолкование. Я продолжил: «Зачем нам все это. Я определенно верю, что ты любишь Господа. Почему бы тебе просто не проповедовать истину и не нести богатства Христа другим?»

Ситуация в сегодняшнем христианстве очень похожа на ситуацию церкви в Коринфе. Человеческим духом пренебрегают и часто отождествляют его с душой. Более того, Духом Божиим пренебрегают, либо делая ударение на доктрине, либо уделяя слишком много внимания духовным дарам, подлинным или фальшивым.

РАСПЯТЫЙ ХРИСТОС

Разбираясь с разделением и смешением в Коринфе, Павел не полагался на доктрину. Вместо этого он взял за основу переживание Христа. В 2:1 и 2 он говорит: «И когда я приходил к вам, братия, приходил возвещать вам свидетельство Божие не в превосходстве слова или мудрости, ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого». Распятый Христос был уникальной темой, центром, содержимым и сущностью служения апостола. Распятый Христос является центром Божьего домостроительства. Павел решил, что среди христиан он не будет знать ничего, кроме этого распятого Христа.

ГОСПОДНЕ ВОССТАНОВЛЕНИЕ СЕГОДНЯ

Если бы у нас не было служения Павла, мы бы не знали Божьего вечного замысла или Его домостроительства. Хотя Петр был ведущим апостолом, но он ничего не говорит нам о Телѣ Христовом. Высочайшее слово в писаниях Петра касается причащения божественной природы: «Которыми дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы чрез них соделались причастниками Божеского естества» (2 Пет. 1:4). В писаниях Павла используется много терминов, показывающих, что Христос всеобъемлющ и обширен, что Он — Дух животворящий, что Он — все в Божьем домостроительстве и все для нас. В своих Посланиях Павел также раскрывает, что церковь — это Тело Христово, полнота

Христа, жилище Христа, невеста Христа и даже новый человек. Более того, в своем служении Павел говорит нам, что мы во Христе, что Христос в нас и что мы соединены со Христом как один дух. В служении Павла, восполняющем служении, есть центральное видение. Это видение того, что Христос, окончательное выражение Бога, стал Духом животворящим, чтобы вложить Себя в нас как нашу жизнь, чтобы сделать нас живыми членами Его тела для Его органического выражения. Это и есть центральное видение восполняющего служения Павла. Павел единственный, кто прояснил для нас этот грандиозный вопрос.

Господне восстановление сегодня — это восстановление центрального видения восполняющего служения Павла. Первоначальная цель Господа сегодня состоит не в восстановлении доктринальных истин. За последние столетия Господь восстановил много истин. Например, была восстановлена истина крещения погружением. Согласно Библии, крещение должно осуществляться путем погружения. Однако это не центральная цель Божьего домостроительства и не аспект восполняющего служения Павла. На самом деле в 1:17 Павел объявляет: «Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать, не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова». Павел был послан не крестить людей формально, но благовествовать, неся Христа другим, чтобы произвести церковь, как выражение Христа. Тем не менее, некоторые верующие дорожат истиной крещения погружением и даже берут ее за основание для формирования баптистской деноминации.

Были восстановлены и другие доктринальные вопросы, которые также не являются элементами центрального видения служения Павла. Например, истины о пресвитерии, божественном исцелении и святости соответствуют Писанию, но не являются средоточием

Господнего восстановления сегодня. В Своем восстановлении Господь стремится восстановить всеобъемлющего Христа как Духа животворящего, который вкладывает Себя в верующих и делает их Своим живым Телом. Другими словами, центр Господнего восстановления сегодня — Христос и церковь.

Всякий раз, когда люди приходят ко мне с намерением поспорить о доктрине или практиках, мое сердце не расположено к тому, чтобы много говорить. Некоторые пытались спорить с нами о крещении или покрытии головы. В отношении покрытия головы у сестер некоторые спрашивали: «Почему так много сестер на ваших собраниях не покрывают голову? Разве вы не знаете, что Павел говорит об этом в главе 11 Первого послания к Коринфянам?» На это я отвечал, что мы, конечно же, знаем и верим в то, что говорит Павел о покрывании головы. Более того, мы практикуем это согласно Библии. Однако мы ни одну сестру не заставляем покрывать голову. Да, мы практикуем эту истину, но не формальным, узаконенным образом, как это делается в некоторых христианских группах. Мы понимаем, что сегодня Господь стремится восстановить как центральный момент не покрывание головы или любую другую доктрину или практику. Вместо этого, Господь восстанавливает Христа как жизнь и все для нас, и церковь как Свое Тело, Свою полноту. Мы согласны, что погружение и покрывание головы — аспекты восстановления, но ничто из этого не является центром. Еще раз повторю, что центр Господнего восстановления — это Христос и церковь: Христос как воплощение Бога и церковь как выражение Христа. Именно к этому сегодня стремится Господь, и важно, чтобы мы все это увидели.

Если мы хотим исполнить желание Господа иметь правильную церковную жизнь на земле как Его выражение

и как подготовку к Его возвращению, мы должны упражнять свой дух, чтобы познать человеческое, и мы должны также полагаться на населяющего Духа, чтобы познать Божье. Тогда мы узнаем, что Бог хочет не говорения на языках, исцеления или чудесных даров. Господь восстановил эти вещи, но они не являются центром или целью Его восстановления. Господь хочет не говорения языками, исцеления или удлинения ног; Он хочет церковь, состоящую из верующих, наполненных, пропитанных и пронизанных Им, которые бы стали Его Телом для Его выражения. Для этого нам нужно настоящее переживание населяющего Духа, а не просто внешние дары Духа.

Бог хочет, чтобы мы поняли, что Троиный Бог — Отец, Сын и Дух — прошел через процесс, включающий в себя воплощение, человеческую жизнь, распятие, воскресение и вознесение. Распятием Иисус Христос уничтожил ветхое творение. Воскресением Он зародил нас в новом творении. Вознесением Он прославился, превознесен, воцарился, был поставлен как Господь и получил поручение осуществлять божественное правление. Вслед за этим Он сошел на церковь как всеобъемлющий животворящий Дух. Сегодня как этот Дух Он ждет, чтобы люди приняли Его, уверовав в Него. Если человек призывает имя Господа Иисуса, Христос сразу же войдет в него, возродит его дух, поселится в его духе и сольется с его возрожденным духом, чтобы сделать его воистину единым с Ним. Затем этот новый верующий должен прийти к познанию своего духа и также животворящего Духа, окончательного выражения Троиного Бога, чтобы он мог преобразовываться и созидаться с другими в Тело, организм для выражения Троиного Бога для исполнения Божьего замысла. Это цель Бога, центр Его восстановления сегодня.

СТАТЬ ЖИВЫМ СВИДЕТЕЛЬСТВОМ

Следовательно, мы в Господнем восстановлении не должны заботиться о незначительных вещах или отвлекаться на доктрины или практики. Мы должны заботиться только о том, чтобы стать живым свидетельством благодаря тому, что Троиственный Бог раздается в нас, делая нас членами Своего органического Тела для Своего выражения.

Мы не ожидаем, что большинство христиан увидит это видение или пойдет этим путем. Но мы верим, что если меньшинство Его избранных людей, любящих и ищущих Его, будет приведено в это центральное видение, чтобы расти в жизни и преобразовываться Духом, чтобы стать частями живого Тела Христа, — это от Господа. В конечном итоге это живое Тело станет любящей невестой Христа, которая подготовит путь для Его возвращения.

В первых двух главах Первого послания к Коринфянам Павел прокладывает путь, чтобы мы увидели центральное видение его восполняющего служения. В этих главах Павел помогает нам увидеть положение, условия, ситуацию и судьбу верующих. Если мы имеем ясность в отношении этих вопросов, мы отбросим все природное — нашу философию, мудрость и культуру. Мы будем заботиться не о своих достижениях, но о своем положении во Христе и своих условиях, ситуации и своей судьбе в Нем. Мы также будем заботиться об истинном переживании Троиственного Бога и о наслаждении Христом, Сыном Божьим. Через Духа в нашем духе мы познаем Бога и все Божье, чем фактически является Сам Христос. Мы увидим, что Божья сила и даже Его немощь есть Христос. Когда Христос был распят, Он был немощным. Если бы Он не стал таким немощным, как бы Его могли арестовать, судить и умертвить? Христос стал немощным намеренно, но Его немощь сильна. Теперь Христос есть наша сила и мудрость от Бога. Более того, Он — наша

ежедневная праведность, освящение и искупление. Мы можем даже познать Его как глубины Бога. Таким образом, мы познаем все Божье.

Своим духом мы познаем то, что от человека, и Божьим Духом мы познаем то, что Божье. В результате мы можем жить во Христе, со Христом, Христом и для Христа. Тогда Он получит надлежащую церковную жизнь как Свое органическое Тело, которое бы выражало Его.

Что за милость, что у нас есть это видение! Что за благодать и что за чудо, что мы можем быть приведены в осознание этого видения! Мы озабочены тем, чтобы все святые в Господнем восстановлении увидели то же самое видение, а затем говорили одно, имея тот же разум и то же мнение. На самом деле Христос есть наш разум, наше мнение и наше говорение. Одинаковое говорение, одинаковый ум и одинаковое мнение есть не что иное, как наш дорогой Христос. Он воистину все для нас. Как драгоценно откровение в этих первых двух главах Первого послания к Коринфянам!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ПЕРВОЕ

**ДУХ ЧЕЛОВЕКА ЗНАЕТ ТО, ЧТО ОТ ЧЕЛОВЕКА,
И ДУХ БОЖИЙ ЗНАЕТ ТО, ЧТО ОТ БОГА**

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 2:1-16

В 2:11 Павел говорит: «Ибо кто из человеков знает, что в человеке [греч. — от человека], кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божьего». Из этого стиха мы узнаем, что дух человека знает то, что от человека, и Дух Божий знает то, что Божье. Дух человека — это глубочайшая часть его существа. Это орган, способный проникать в самые потаенные части его существа, в то время как человеческий разум способен знать только поверхностное. Точно так же, только Дух Божий может знать то, что Божье.

ИСПОЛЬЗОВАТЬ ПРАВИЛЬНЫЙ ОРГАН

Чтобы «овеществить» для себя что-то, нам нужно использовать надлежащий орган. Например, мы «овеществляем» звуки с помощью слуха. Но представьте, что кто-то говорит, а вы используете свое обоняние вместо слуха. В таком случае вы ничего не поймете и придете к выводу, что ничего не происходит. На самом деле человек говорит, но вы используете неправильный орган, чтобы «овеществить» то, что он говорит.

Другая иллюстрация этой ошибки — использования неправильного органа — это спор между мужем и женой. Предположим, брат очень недоволен своей женой и оскорблен в своих чувствах ее отношением к нему. Но если он обратится от своих чувств к своему духу, задействовав свою волю, его чувство изменится. Вместо того чтобы осуждать свою жену и обижаться на нее, он поймет ее совершенно с другой стороны. Из этих примеров мы видим, что очень важно использовать правильные органы, сталкиваясь с различными ситуациями.

ДУХ И ПЕРЕЖИВАНИЕ ХРИСТА

Особенно важно использовать надлежащий орган — человеческий дух, — чтобы познавать духовное. Однако в отношении переживания Христа и церкви большинство христиан научились познавать Христа и церковь, упражняя разум и беря за основу традиционные учения. Некоторые деноминации даже проводят семинары, на которых люди обучаются использовать свое мышление для решения проблем среди христиан. Более того, это обучение основывается не на чистом Слове Бога, а на традиции. Таким образом, вместо того чтобы использовать дух, большинство христиан использует свой природный разум, чтобы понимать, анализировать, зрительно представлять и философствовать. Более того, основой для этой умственной деятельности служит традиция, а не Библия.

Эта практика привела к тому, что многие верующие сделали серьезные ошибки в своем понимании переживания Христа. Например, один широко известный христианский учитель сказал в своем труде, что Христос на самом деле в нас не обитает, Он присутствует только на небесах, а в нас Он представлен Святым Духом. Это очевидный случай использования разума в соответствии с традиционной доктриной и богословием с целью понять

переживание Христа. Согласно Библии, Христос находится и на небесах, и в верующих. В Евангелии от Иоанна 14:17 Господь Иисус говорит о Духе истины: «Вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет». Здесь Господь ясно говорит, что Дух истины будет в нас. Если мы сравним стихи 17 и 18, мы увидим, что «Он», то есть Дух истины в стихе 17, становится «Я», то есть Самим Господом — в стихе 18. В стихе 18 Господь продолжает: «Не оставлю вас сиротами; приду к вам». Это, конечно же, говорит не о втором пришествии Христа. Если бы это относилось ко второму пришествию Христа, то все христиане, начиная с первого столетия до настоящего времени, были бы сиротами.

В стихе 19 Господь объявляет: «Еще немного, и мир уже не увидит Меня; а вы увидите Меня, ибо Я живу, и вы будете жить». Слова «еще немного» определенно не подразумевают тысячи девятисот лет, которые прошли со времени первого пришествия Господа. Под этим выражением Господь не имел в виду годы или даже недели. Господь показывал здесь, что Ему предстоит распятие и погребение. По этой причине мир уже не увидит Его. Однако всего три дня спустя, в день Его воскресения, ученики увидели Его. Первый раз Господа увидела Мария утром, а затем группа Его учеников вечером. Таким образом, они увидели Его немного спустя, хотя мир уже не видел Его.

В конце стиха 19 Господь Иисус говорит: «Ибо Я живу, и вы будете жить». Это показывает, что Он будет жить в нас и сделает так, что мы будем жить Им. Поэтому Господь как бы говорит: «Я войду в вас и буду жить в вас и сделаю так, что вы будете жить Мною». Это начало происходить в вечер Его воскресения. В Евангелии от Иоанна 20:19 говорится: «В тот же первый день недели вечером, когда двери *дома*, где собирались ученики Его, были заперты из опасения от Иудеев, пришел

Иисус, и стал посреди, и говорит им: мир вам». Согласно Евангелию от Иоанна 20:22, Он «дунул и говорит им: примите Духа Святого». Вдохнув Духа в учеников, Господь вложил Себя в них как жизнь и все для них. Таким образом, все, о чем Он говорил в главах с четырнадцатой по шестнадцатую, могло исполниться. Вдохнув Святого Духа в учеников, Господь исчез. Но с того времени воскресший Христос начал жить внутри них и делать так, что они жили Им.

В Евангелии от Иоанна 14:20 Господь говорит: «В тот день узнаете вы, что Я в Отце Моем, и вы во Мне, и Я в вас». Тот день — это день воскресения Господа. Здесь Господь не говорит: «В тот день узнаете вы, что Я на небесах и что вы на земле». Однако таково традиционное учение, которого придерживаются многие христиане. Господь определенно говорит: «Узнаете вы, что Я в Отце Моем, и вы во Мне, и Я в вас». Господь здесь ничего не говорит о том, что Он представлен в них Святым Духом. Он ясно говорит: «Я в вас».

На основании откровения в четырнадцатой главе Евангелия от Иоанна Господь Иисус говорит в Евангелии от Иоанна 15:4: «Пребудьте во Мне, и Я в вас». В стихе 5 Он продолжает: «Я есмь Лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего». Здесь Господь говорит не просто о том, что Он находится в нас, но об обитании в нас, в то время как мы обитаем в Нем. Обитать — значит оставаться, пребывать. Христос обитает в нас; Он пребывает в нас. Это не представительство, но обитание в нас Самого Христа.

ПРИДЕРЖИВАТЬСЯ ОБОИХ АСПЕКТОВ ИСТИНЫ

В Евангелии от Иоанна 14:23 Господь Иисус говорит: «Кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него

сотворим». Здесь Господь говорит, что Отец и Сын придут к тем, кто любит Господа, и сотворят у него Свою обитель. Однако традиционное христианское учение противоречит этому. Во-первых, делается ударение на том факте, что после Своего воскресения Христос вознесся на небеса. Во-вторых, ударение делается также на том, что после Своего вознесения Христос послал на церковь Святого Духа Божьего. Традиционные учения, беря за основу эти концепции и делая ударение только на одной стороне истины, говорят, что Христос сейчас на небесах, а Святой Дух на земле представляет Его в верующих. Однако этот традиционный взгляд совершенно не соответствует чистому слову Библии об обитании Христа. В Библии открывается, что Христос на небесах (Рим. 8:34), а также то, что Он фактически в нас (Рим. 8:10). В связи с этим нам нужно верить и придерживаться обоих аспектов истины.

В прошлом столетии Роберт Говет написал книгу «Двусторонность божественной истины». Как почти все другие вещи, божественная истина в Библии имеет две стороны. В отношении Христа одной стороной истины является то, что Христос вознесся на небеса и послал вниз Святого Духа. Но другая сторона божественной истины состоит в том, что Сам Христос фактически находится внутри нас.

Действительно печально, что многие христиане сегодня уделяют внимание одному аспекту истины и совершенно пренебрегают другим аспектом. Это вызывает много проблем и споров. Нам нужно отвернуться от традиционных учений, вернуться к чистому Слову и принять оба аспекта божественной истины. Например, у истины о Троице, Троином Боге, есть две стороны. Слово «триединый» означает три-один. Наш Бог есть три-один. Согласно Библии мы принимаем истину о том, что Бог уникально один, и также о том, что Он есть три.

Таким образом, мы верим, что Бог Триедин, что Он три-один.

НЕОБХОДИМОСТЬ УПРАЖНЯТЬ НАШ ДУХ

Одно дело оставаться в природном разуме и стремиться понимать все традиционно. Совершенно другое — упражнять наш дух, чтобы познавать все согласно Слову Божьему. Представьте, что какой-нибудь профессор университета заявляет, что он атеист. Согласно его умственному пониманию, Бога нет. Более того, он говорит другим, что Бог не существует. Но если бы такой человек обратился к своему духу, он бы автоматически помолился: «О, Боже, прости меня». В соответствии с его умом, Бога нет, потому что невозможно познать Бога природным умом. Но если он обращается к духу, он немедленно получает ощущение Бога и осознает, что он должен помолиться и попросить прощения.

Этот принцип, несомненно, применим и к нам, верующим. Некоторые могут спорить, что нет ничего неправильного в том, что в одном городе много церквей. Такое утверждение делается в соответствии с их природными представлениями. Но если они обратятся к своему духу и прочитают Новый Завет, они поклонятся Господу и скажут: «О, Господь, Ты уникален, и Твоя церковь уникальна. Господь, Ты — Глава, а церковь — Тело. Теперь я вижу, что есть один Глава и одно Тело. Я также вижу, что выражение церкви в местности должно быть уникально одно. Господь, прости меня за то, что я говорил, что в одном городе может быть много церквей». Опять же мы видим, что если использовать только природный разум для понимания вещей, получается одна картина, но, обратившись к духу для познания духовного, мы получаем другую картину.

Так как Павел упражнял свой дух, он досконально знал ситуацию и условия верующих в Коринфе. Во

второй главе он как бы говорит им: «Вы, коринфяне, по-прежнему находитесь в своем греческом философском разуме, и поэтому вы не знаете себя. Умом невозможно познать человеческое. Вы не знаете свою ситуацию, свое положение, свои условия, свою нужду или свою судьбу. Вы считаете себя очень мудрыми, но на самом деле вы неразумны и слепы. Я знаю то, что от человека, потому что я в своем духе. Только дух человека знает то, что от человека. Так как вы упражняете свой разум, а не свой дух, вы не знаете человеческого в отношении переживания Христа и церкви. Вы не понимаете, что вы занимаете неправильную позицию и находитесь в неправильных условиях. Более того, вы теряете Божье снабжение для своих нужд. Вы даже не осознаете, что вы пренебрегаете вашей судьбой».

Если мы будем упражнять свой дух, мы обнаружим, что в нашем духе обитает Дух Божий. Тогда мы узнаем не только человеческое, но и Божье. Мы познаем себя, и мы также познаем Христа.

Я озабочен тем, что некоторые даже среди нас могут не знать себя должным образом. Некоторые могут не знать, что находятся в неправильных условиях. Может быть много вещей, которые они еще не исповедовали Богу и относительно которых они еще не получили Его очищение. Они могут быть горды в своих мыслях, думая, что правы, а другие, включая всю церковь, не правы. Такие мысли о себе происходят от того, что они не упражняют свой дух. Но если бы они обратились к духу и упражняли его, они бы сказали: «О, Господь, не прав я. Я не прав во всем и не прав со всеми. О, Господь, прости меня и очисти меня».

Упражнение нашего духа вводит нас в Дух Божий. Божий Дух позволяет нам познать не только то, что мы не правы, но также и то, что Бог любит нас и что Христос хочет быть нашей жизнью и нашей личностью.

Через Духа Божьего мы можем также познавать Христа как мудрость для нас от Бога. Тогда, если мы будем продолжать жить в слитом духе, в нашем человеческом духе с Духом Божиим, мы откроем, что Христос — наша ежедневная праведность, освящение и искупление. Мы будем переживать Его и насладимся Им. Мы также почувствуем, что нам нужна церковь и будем желать ходить на собрания, даже если другие критикуют нас и недоумевают, чем же мы там занимаемся.

Если мы будем использовать свой дух, то, в первую очередь, мы придем к познанию себя. В частности, мы узнаем, где мы не правы в своем положении, условиях и ситуации. Мы также узнаем, где мы упускаем суть божественного обеспечения, которое Бог для нас предопределил, приготовил, раскрыл и дал нам. Тогда мы исповедуемся Господу и будем искать Его прощения. В конечном итоге, мы осознаем, что Дух Божий обитает в нас и что Он стремится показать нам, насколько Христос любит нас и насколько Он богат для нас, для нашего переживания и наслаждения. Это побудит нас наслаждаться Господом и испытывать усиленное желание церковной жизни. Это и есть переживание духа человека, знающего то, что от человека, и Духа Божьего, знающего Божье.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ВТОРОЕ

ЦЕРКОВЬ, БОЖЬЯ НИВА И БОЖЬЕ СТРОЕНИЕ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 3:5-17

В третьей главе Первого послания к Коринфянам Павел подходит к церкви. Хотя в этой главе вы не найдете слово «церковь», то, о чем Павел здесь говорит, очень сильно связано с церковью.

Павел очень мудро составил эту главу. В отношении церкви Павел не использовал поверхностные выражения; здесь он говорит о церкви, используя глубокие и основательные выражения. В этой главе Павел использует для церкви три основных термина: нива, строение и храм.

В 9 стихе Павел говорит: «Вы Божия нива, Божие строение». Греческое слово, переведенное в этом стихе как нива, означает возделанную землю. Верующие, возрожденные во Христе Божьей жизнью, являются Божьей возделанной землей, нивой в Божьем новом творении для выращивания Христа, с тем чтобы для Божьего строения были произведены драгоценные материалы. Следовательно, мы не только Божья нива, но и Божье строение. Совокупно в нас как церковь Божью посажен Христос. Христос также должен расти в нас, и из нас Он должен производить в смысле этой главы не плод, но драгоценные материалы: золото, серебро и драгоценные камни — для строительства Божьего жилища на земле.

Таким образом, строение Бога, дом Бога, церковь — это прирост Христа, увеличение Христа в Его безграничности.

В стихах 16 и 17 Павел дважды упоминает храм Божий: «Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог, ибо храм Божий свят; а этот *храм* — вы». Храм Божий в стихе 16 относится к верующим совокупно в определенной местности, как, например, в Коринфе, в то время как храм в стихе 17 относится ко всем верующим во вселенском масштабе. Уникальный, духовный храм Божий во вселенной имеет свои выражения во многих местностях на земле. Каждое выражение является храмом Божиим в той местности.

Храм Божий в этих стихах является объяснением Божьего строения в стихе 9. Храм — это строение, а строение производится из материалов, растущих на ниве. Таким образом, у нас есть нива, строение и храм. Божье строение — это необычное строение; это святилище святого Бога, храм, в котором обитает Дух Божий. Мы, строители такого святого храма, должны это осознать, чтобы нам быть внимательными и не строить из ничего не стоящих материалов: дерева, сена и соломы, но строить из драгоценных материалов: золота, серебра и драгоценных камней (ст. 12), которые соответствуют Божьей природе и домостроительству.

В Первом послании к Коринфянам Павел больше времени уделяет разговору о церкви, чем о Христе. Мы увидели, что в первых двух главах у Павла есть много что сказать о Христе. Проблемы среди верующих Коринфа были вызваны из-за нехватки их переживания Христа. По этой причине Павел начинает это Послание Христом, а затем продолжает церковью.

Где есть Христос, там также должна быть церковь. Если мы проповедуем Христа, мы также должны

проповедовать церковь. Подобным образом, если мы имеем Христа, мы должны быть в церкви. Христа и церковь нельзя разделить, так же как голова человека не должна быть отделена от его тела. Отделить голову от тела — значит умертвить тело. Поэтому мы никогда не должны отделять Христа от церкви или церковь от Христа.

БОЖЬЯ НИВА

Это сообщение называется «Церковь, Божья нива и Божье строение». Название показывает, что церковь — это и Божья нива, и Божье строение. Мы все знаем, что нива нужна для того, чтобы производить пищу, которую мы едим. Строение — это сооружение, сделанное из определенных материалов. На первый взгляд нива не связана со строением, потому что нива производит пищу для еды, а не материалы для строительства. Никто не стал бы строить дом из продуктов, выросших на ниве. Продукты нивы кажутся непригодными для строительства. Тем не менее нива в стихе 9 предназначена для строительства. Все, что производится на ниве, предназначено для строения.

В стихе 9 Павел сперва говорит о Божьей ниве, затем о Божьем строении. Такой порядок вызван тем, что строение зависит от нивы. Если нет нивы, не может быть и строения, потому что нива производит материалы для строения.

РАСТЕНИЯ НА БОЖЬЕЙ НИВЕ

Все члены церкви являются растениями на Божьей ниве. Они были посажены служителями Христа, Божьими соработниками, поливали их другие служители, также Божьи соработники, а возрастил их в жизни Сам Бог. Мы стали членами церкви не вступив в общественную организацию, но будучи посажены. В стихе 6 Павел говорит:

«Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог». Павел насадил верующих Коринфа в церковь, которая есть Божья нива, чтобы они выращивали Христа.

То, что мы — растения на Божьей ниве, очень важный вопрос. На ниве не нужен учитель, который бы давал наставления растениям. Растение не нуждается в том, чтобы кто-нибудь говорил ему, что делать или как расти. Однако сегодня среди христиан растения получают множество учений. Фактически верующие рассматриваются не как растения, а как студенты, как учащиеся. До того как я пришел в церковную жизнь, я был «студентом» в ассамблее Братиев. Хотя я выучил многое о Библии, я умирал от нехватки жизни. Вместо того чтобы жить, как растение, я жил, как студент. Я даже озабочен тем, что в некоторых поместных церквях вместо нивы существует школа. Там могут быть учения, но очень немного полива растений. Мы все должны практиковать церковную жизнь, возделывая, сажая, орошая, обрабатывая и подстригая растения. Мы должны знать, когда поливать святых, когда кормить их и когда их подстригать.

ВЫРАЩИВАТЬ МАТЕРИАЛЫ ДЛЯ БОЖЬЕГО СТРОЕНИЯ

Посадка, полив и взращивание (ст. 6) связаны с вопросом жизни. Это показывает, что верующие являются Божьей нивой для выращивания Христа. Как растениям на Божьей ниве, церкви, нам нужно расти. Без роста мы бесполезны. Некоторые растения в моем саду живые, но при этом они не растут. Сегодня есть много верующих, которые духовно живы, но они не растут. Конечно, лучше жить, чем умереть. Если мы живы, у нас есть возможность расти. Я надеюсь, что никто в Господнем восстановлении не будет удовлетворен тем, чтобы только жить и не расти. Мы все должны расти, чтобы произвести Христа. Все святые в Господнем восстановлении

должны отчаянно стремиться к росту. Мы должны молиться: «Господь, даруй мне рост».

Цель нашего роста на Божьей ниве состоит в том, чтобы произвести Христа. Так же, как цель виноградаря состоит в производстве винограда, так и цель Божьей нивы — производство Христа. Центральным моментом этих сообщений по Первому посланию к Коринфянам 3 является рост для произведения Христа.

В качестве помощи в выращивании Христа нам нужно снова и снова возвращаться к первой и второй главам. Если вы просто прочитаете, а также молитвенно прочитаете эти главы, вы будете орошены и напитаны. Сам элемент и субстанция Христа будут вложены в ваше существо. Тогда самопроизвольно вы будете расти и производить Христа. Итогом вашего роста будет Христос.

Намерение Павла в Первом послании к Коринфянам 1 и 2 — представить Христа как нашу долю, наслаждение, жизнь, житие, содержимое и все для нас. Христос должен быть нашим единственным выбором, предпочтением, вкусом и наслаждением. Мы должны наслаждаться Христом так, чтобы нас перестала интересовать любая культура. Вместо того, чтобы жить культурой, мы живем Христа. Христос становится всем для нас в нашей ежедневной жизни — нашей культурой, нашей этикой и нашей моралью.

Если мы правильно растем, в нас будет произведен Христос. И тогда то Христово, что мы вырастим, станет материалом для Божьего строения. Церковь строится только из Христа. Однако церковь не строится из объективного Христа, который на небесах или который внезапно сходит с небес. Напротив, церковь строится из Христа, которого мы переживаем и который является продуктом, выращенным нами. Таким образом, для построения церкви мы должны иметь Христа, который производится через наш рост в жизни.

В Жизнеизучении Книги Исхода мы показали, что материалы, используемые для строительства скинии, назывались не просто приношениями, но возношениями. Это значит, что людям, искупленным Богом, нужно было приобретать, обладать, наслаждаться и дорожить материалами, сотворенными Богом. Затем людям нужно было принести эти материалы и представить их Богу в качестве возношений. Только материалы, которые так приобрели, которыми так обладали и которые так принесли, могут быть надлежащими материалами для строительства скинии. Это значит, что нам нужно приобретать богатства Христа, обладать и наслаждаться ими, пока они не станут нашими богатствами. Затем нам нужно приносить то, что мы пережили от Христа, на церковные собрания и предлагать этого Христа Господу как возношение. Такой Христос станет материалами, используемыми для созидания церкви.

Из-за того, что сегодня христиане не переживают и не производят Христа, среди них не происходит строительства. Построение церкви — это не просто проповедь евангелия, спасение грешников и приведение только что спасенных в так называемую церковь. Это не созидание церкви; это сваливание в кучу сырых материалов. Среди большинства верующих сегодня можно в лучшем случае увидеть такое сваливание в кучу сырых материалов. Но где же истинное созидание? Нет созидания, потому что нет переживания Христа, нет выращивания Христа как материала для Божьего строительства. Теперь, увидев, что мы Божья нива, мы должны расти в божественной жизни, чтобы произвести Христа.

НАСАЖДАТЬ И ПОЛИВАТЬ

В стихе 6 Павел говорит: «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог». Если мы хотим выращивать Христа на Божьей ниве, нам нужно сажать и поливать.

Однако, мы не должны думать, что только такие люди, как Павел и Аполлос, обязаны сажать и поливать. Все братья и сестры в церкви должны выполнять эту работу. Однако в нашем представлении дело обстоит не так. Когда мы обнаруживаем, что какой-то святой слаб в определенных вопросах, мы говорим о нем со старейшинами. Если брат подходит к вам и вы понимаете, что он слаб, вы должны его поливать. Вместо того чтобы звать старейшин, вы должны накормить и напитать его. Чрезвычайно важно научиться делать это. Вы, возможно, чувствуете, что вы сами слабы и очень низки в жизни. Однако другие святые еще слабее и ниже вас. Если один из таких слабых святых приходит к вам, вы должны полить его. Тогда и вы также будете политы. Но это не означает, что мы должны поливать других намеренно. Вместо этого полив должен осуществляться произвольно и даже неосознанно. Когда к вам подходит тот, кто послабее, не настраивайте себя поливать его. Это представление, а не истинный полив. Если вы поливаете другого святого произвольно, даже непреднамеренно, Господь властью свыше пошлет к вам других, чтобы вы полили их. В конечном итоге вы обнаружите, что, поливая святых, вы поливаетесь сами. Это истинное оживление. В церковной жизни мы все должны поливать друг друга. Тогда мы будем расти, чтобы произвести Христа.

Причина, по которой нам не хватает практики полива других, состоит в том, что мы по-прежнему находимся под влиянием христианства. Конечно, у нас нет термина «духовенство-миряне», но мы по-прежнему можем это практиковать. Несмотря на то, что мы оставили позади свое религиозное прошлое, влияние этого прошлого по-прежнему следует за нами и мешает нам поливать других. Например, брат скажет себе: «Кто я такой? Я ничто. Пусть старейшины и более опытные братья заботятся о других. Я просто маленький брат в церкви.

Как я могу кому-то помочь?» Эту мысль следует искоренить из нас. Ни один брат или сестра не должны придерживаться таких представлений, что они слишком слабы или слишком низки в жизни, чтобы поливать других. Возможно, вы и слабы, но вы не мертвы. Вы можете чувствовать себя мертвыми, но факт того, что вы по-прежнему в церковной жизни, доказывает, что вы не полностью мертвы. Так как вы по-прежнему живы, вы способны поливать других. Не считайте себя бесполезными. Так же, как все члены нашего физического тела полезны, в церкви нет ни одного члена бесполезного и неспособного заботиться о других, поливая их.

Из-за нашего религиозного прошлого нам легко применять слово Павла только к таким людям, как Павел и Аполлос. Мы думаем, что только определенные люди могут сажать и поливать, но что мы сами не способны выполнять эту работу. Некоторые святые думают, что только старейшины или руководящие братья в их местности должны производить весь полив. Другие сосредотачиваются на своей собственной нужде в том, чтобы их поливали другие, и не обращают внимания на важность полива других. Я еще раз говорю, что это представление должно быть искоренено. Мы все способны поливать других. Давайте не заниматься практикой сегодняшнего христианства. Церковь — это Тело Христово. В теле каждый член полезен и может функционировать. Давайте же полностью избавимся от ядовитой практики духовенства-мирян.

Я надеюсь, что все святые увидят, что они способны сажать и поливать. С этого момента мы не должны думать, что только старейшины или более опытные святые могут помогать другим. Вместо этого нам всем следует осознать, что мы должны быть теми, кто помогает другим. Я призываю вас молиться: «Господь, будь милостив ко мне и даруй мне благодать, чтобы я мог жить

Тебя и поливать других. Когда бы ко мне ни подошел святой с проблемой, напомни мне взять заботу и помочь ему, полить его».

Некоторые боятся, что если они попытаются сажать и поливать, они наделают ошибок. Возможно, вы и сделаете что-нибудь не так. Но воодушевитесь тем, что истинный опыт приходит от делания, от практики. Вы можете сделать что-то не так, но в конечном итоге вы научитесь на своих ошибках и станете умелыми в посадке и поливании. В некоторых вопросах вы станете даже полезнее старейшин. Число старейшин в поместной церкви невелико. Как они могут заботиться о столь многих братьях и сестрах? Вместо того чтобы ждать, что старейшины все сделают, возьмите на себя бремя заботиться о других, поливать их. Наша цель в Господнем восстановлении — практиковать церковную жизнь. Чтобы должным образом практиковать церковную жизнь, мы все должны сажать и поливать.

Поскольку Павел говорит, что он насадил, а Аполлос поливал, не думайте, что Павел полезен только для посадки, а Аполлос для полива. Нет, работающие на ниве не только сажают или поливают; они делают все, что необходимо — сажают, поливают, удобряют и даже подрезают растения. С помощью практики мы научимся делать все эти вещи в церковной жизни. Неправда, что вы должны только сажать или поливать и не заниматься другими вещами. Напротив, мы должны научиться делать все, что нужно для произведения роста Христа на Божьей ниве. Это даже включает в себя умение убивать всяких «жуков», которые вредят растениям. К вам может подойти святой послабее, и вы можете осознать, что его беспокоит какой-то «жук». Самопроизвольно вы можете понять, что тот же «жук» вредит и вам и вам обоим нужно одно средство.

Я надеюсь, что все святые в Господнем восстановлении коснутся заботы в этом сообщении, а также войдут в дух, в котором оно дано. Тогда мы получим помощь в росте на Божьей ниве, чтобы произвести Христа, а также научимся заботиться о других

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ТРЕТЬЕ

ЦЕРКОВЬ, БОЖЬЯ НИВА И БОЖЬЕ СТРОЕНИЕ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 3:5-17

ДВА АСПЕКТА ПОСАДКИ

В 3:6 и 7 Павел говорит о посадке и поливе: «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог; посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а *все* Бог возращающий». Сажать — значит нести жизнь и наделять жизнью кого-то, кто духовно мертв, чтобы этот человек стал живым. Когда жизнь раздается человеку, мертвому в грехах, он становится живым растением. Так как Павел наделил жизнью коринфян, он был их отцом во Христе. В 4:15 он говорит: «Ибо, хотя у вас тысячи наставников во Христе, но не много отцов: я родил вас во Христе Иисусе благовествованием». До того как Павел пришел в Коринф, коринфяне не были растениями. Напротив, они были мертвыми грешниками. Но когда Павел пришел к ним, он наделил их жизнью и они стали живыми растениями. Это первый аспект посадки.

Второй аспект посадки состоит в том, чтобы привести живые растения в соприкосновение с надлежащей почвой и поместить их в почву. Несомненно, правильной почвой, в которой могут расти растения, является церковная жизнь. С одной стороны, нам нужно научиться вкладывать Христа в грешников, благовествуя в жизни. Когда

Христос раздается в других, они становятся живыми растениями. С другой стороны, нам нужно поместить эти растения в надлежащую почву, церковную жизнь. Посадка состоит из этих двух вещей.

ВОПРОС ЖИЗНИ

Посадка, полив и взращивание — все связано с вопросом жизни. Это ясно показывает, что верующие являются Божьей нивой для выращивания Христа. Служители Христа могут сажать и поливать. Бог является единственным, кто может вырастить. Верующие Коринфа переоценили тех, кто сажает и поливает, но пренебрегли Тем, кто взращивает. Поэтому они не росли во Христе как в своей жизни.

Верующие Коринфа, находясь под влиянием греческой философской мудрости, уделяли слишком много внимания знаниям и пренебрегали жизнью. В этой главе цель Павла — обратить их внимание от знаний к жизни, показывая им, что он сам — тот, кто сажает и питает, Аполлос — тот, кто поливает, а Бог — Тот, кто взращивает. В 4:15 он даже говорит им, что он их духовный отец, который родил их во Христе благовествованием. С точки зрения жизни, божественной точки зрения, они — Божья нива для выращивания Христа. Это целиком и полностью вопрос жизни, вопрос, суть которого полностью упускается верующими, которые заняты своей душевной, природной жизнью под влиянием своей природной мудрости.

В стихе 7 Павел говорит: «Посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а *все* Бог возвращающий». Говоря о росте в жизни, все служители Христа, будь они сажающие или поливающие, — есть ничто, а Бог есть все. Мы должны отвернуть наш взор от них к одному Богу. Это избавит нас от склонности разделения, возникающей из-за превознесения одного служителя Христа над другим.

ПОСАДКА, ПОЛИВ И РОСТ

В церковной жизни мы должны учиться не только сажать, но и поливать. На самом деле, поливать других очень легко. Представьте, что к вам подходит святой с проблемой. Не пытайтесь решить проблему этого человека. На самом деле, мы не способны решать проблемы других. Разве у вас нет множества собственных проблем, которые еще не решены? Поскольку вы не решили собственных проблем, как вы рассчитываете помочь другим с их проблемами? Поэтому, поливая святых, мы должны забыть о попытках решить их проблемы. Согласно моему опыту, лучший способ полить других — молитвенно прочитать с ними несколько стихов. Например, брат рассказывает о проблеме на работе или в семейной жизни. Вместо того чтобы говорить о проблеме, прочитайте с ним молитвенно Слово. Если вы это сделаете, вы оба будете политы. Вы поймете, что человек, подходивший к вам, был полит, потому что вы сами были политы. Ваше осознание полива доказывает, что вы полили его.

В нашем контакте с другими очень много времени теряется на пустые разговоры. Проблемы нельзя решить разговорами. Даже если вы в состоянии решить чью-то проблему, это не снабдит его жизнью и не польет его. Напротив, это убьет его. Я повторю, не надо стараться решать проблемы других. Чем больше мы стараемся решить проблемы, тем больше проблем появляется и тем больше людей будет убито нашими усилиями.

Вместо того чтобы связываться с проблемами, мы должны быть просты в наших контактах с теми, кто подходит к нам для общения. Бог есть наш Отец, и в конечном итоге Он позаботится обо всех проблемах. Важен полив. Мы показали, что молитвочтением с другим святым мы можем полить его. Иногда достаточно с ним просто помолиться. Благодаря молитве этот человек будет приведен к Господу, и мы сами глубже проникнем

в Господа. В результате обе стороны политы. Это очень практический путь полива святых в церковной жизни.

В стихах 6 и 7 Павел говорит не только о посадке и поливе, но и о росте. Павел подчеркивает тот факт, что возвращает только Бог. Рост на Божьей ниве производит материалы для Божьего строения.

Так как возвращает именно Бог, мы должны оставить Ему вопрос роста. Наша обязанность — сажать и поливать, а не помогать другим расти. Если мы будем пытаться помочь другим расти, мы выйдем за рамки наших обязанностей. Возращение святых выше наших способностей. Никто из нас не может вызвать рост в других верующих. Даже Павел не был способен возвращать святых. Ему было совершенно ясно, что мы можем сажать и поливать, но возвращает только Бог.

Сажая и поливая, мы должны быть уверены и верить, что Бог взрастит. Нам нужно верить, что Бог здесь и что Он взрастит любое растение, которое мы сажаем и поливаем. Если мы имеем эту уверенность, мы не будем стараться помогать другим расти.

Если мы стараемся помочь расти другим растениям, мы можем повредить их и вырвать их из земли. Однажды я читал историю о мальчике, которого беспокоило то, что трава рядом с его домом не очень хорошо росла. Желая помочь траве расти, он вырвал из земли много травинок. В результате, вместо того чтобы расти, трава умерла. То, что делал с травой этот мальчик, иллюстрирует то, что делают сегодня некоторые святые в церковной жизни. Старейшины в некоторых церквях не сажают и не поливают; вместо этого, пытаясь помочь святым расти, они вырывают их из земли. И чем больше старейшины так «помогают», тем меньше растения растут.

Для нас важно иметь полную уверенность в том, что если мы сажаем и поливаем, Бог взрастит. Таким образом, после того как мы посадим и польем, нам нужно

успокоиться и не пытаться помогать другим расти. Рост зависит не от нас; он идет всецело от Бога. С помощью церковной жизни и нашего полива Бог снабдит растения и даст им способность расти. Если только святые остаются в церковной жизни и поливаются, Бог взрастит их.

СТРОЕНИЕ — ВЕЧНАЯ ЦЕЛЬ БОГА

Церковь — это не только Божья нива, но также Божье строение. По мере того как мы растем на ниве, мы производим драгоценные материалы для строительства Божьего жилища на земле. Вечная цель Бога заключается в строении, храме, построенном из драгоценных материалов на Христе как на уникальном основании. Работа по строительству осуществляется не только через таких, как Павел, Аполлос и Кифа, но также через каждого члена Тела, как это открыто в Послании к Ефесеянам 4:16.

В отношении строительства Павел говорит в 3:11 и 12: «Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос. Строит ли кто на этом основании из золота, драгоценных камней, дерева, сена, соломы». Основание строения уникально, но строение может различаться из-за разных строителей и разных материалов. Все верующие Коринфа приняли Христа как основание. Однако некоторые иудейские верующие среди них пытались построить церковь из своих иудейских достижений, а некоторые греческие верующие старались использовать свою философскую мудрость. Они не были похожи на апостолов, которые строили из своих превосходных знаний и богатых переживаний Христа. Намерение апостола в этом Послании состоит в том, чтобы предостеречь верующих не строить церковь из их природного прошлого. Они должны научиться строить из Христа как в объективном знании, так и в субъективном переживании, так, как это делал Павел.

Мы показали, что в стихе 16 храм относится к верующим совокупно в определенной местности, но в стихе 17 храм подразумевает всех верующих во вселенском масштабе. Уникальный духовный храм Божий во вселенной имеет свои выражения в различных местностях на земле. Каждое выражение является храмом Божиим в данной местности. Более того, храм в стихе 16 служит объяснением Божьего строения в стихе 9. Божье строение — это святилище Бога, храм, в котором обитает Дух Божий.

У философских греческих верующих в Коринфе не было правильного понимания о том, что Божья вечная цель — получить храм. Вместо того чтобы заботиться об этой цели, они заботились о своей философии, культуре и мудрости. Они также заботились о своих личных интересах, предпочтениях, выборе и вкусе. Это доказывается тем, что в 1:12 Павел указывает, что «у вас говорят: „я Павлов“; „я Аполлосов“; „я Кифин“; „а я Христов“». Это показывает, что для некоторых Павел был их предпочтением; для других Аполлос был их выбором; для третьих Кифа соответствовал их вкусу. Верующие Коринфа заботились о разных личных и персональных вещах, но оставили без внимания Божье строение, Его вечную цель.

В третьей главе Павел стремился показать коринфянам, что вечная цель Бога — это строение. Это значит, что Бог не хочет, чтобы верующие были индивидуалистами. Он определенно не хочет, чтобы у святых были личные, персональные предпочтения к Павлу, Аполлосу, Кифе или даже к ограниченному Христу. Бог заботится о строении, и Он даже желает, чтобы все верующие в местности созидались воедино как Его храм. Более того, если мы хотим созидаться вместе, чтобы стать жилищем Бога, нам нужно расти, а чтобы расти, нам нужен полив. Таким образом, посадка, полив и рост служат для Божьей цели, строения.

Павел имел ясное понимание Божьей цели. Он также ясно осознавал, что греческие верующие в Коринфе были слишком индивидуалистичны в своих представлениях и практике. Божья цель состоит не в том, чтобы иметь просто множество отдельных верующих. Его цель — иметь ниву, которая будет выращивать материалы для созидания святого храма как Его жилища.

ЗАБОТИТЬСЯ О СОВОКУПНОЙ ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

Нам нужно рассмотреть предысторию этого Послания, чтобы понять использование Павлом выражений «Божья нива» и «Божье строение». Греческие верующие в Коринфе не заботились о совокупной церковной жизни, вместо этого они заботились о своих личных узких интересах. Это произвело разделения. Когда есть разделения, не может быть храма Божьего. Поэтому, рассмотрев некоторые важные моменты в первой и второй главах, в третьей главе Павел показывает, что верующие были полностью не правы, заботясь о своих личных интересах и не заботясь о Божьем храме, Божьем совокупном строении.

В 3:17 Павел особо указывает, что храм, Божье строение, — свят. Он не светский, не мирской или греческий. Фактически, слово «свят» в этом стихе противопоставлено всему греческому. Святой храм Божий отделен от всего человеческого, светского и мирского; в частности, он отделен от всего греческого.

Если мы рассмотрим контекст трех первых глав этой книги, мы поймем, что намерением Павла было внушить верующим Коринфа, что Божье строение отделено от всего греческого. Греческие верующие по-прежнему ценили свою мудрость, философию, культуру и образ жизни. Они считали греческую культуру лучшей. Но Павел говорит, что Божий храм свят, отделен от всего мирского и, в частности, от всего греческого.

В стихе 16 Павел подчеркивает тот факт, что Дух Божий обитает в верующих как в Своем совокупном храме. Но до тех пор пока верующие Коринфа были индивидуалистами и заботились о личных интересах, особенно о своей греческой философии и образе жизни, они не были ни святыми, ни совокупными. Тогда они не могли в значительной степени переживать внутреннее обитание Духа или наслаждаться этим обитанием Духа. Если мы не ведем правильную совокупную церковную жизнь, у нас не будет большого наслаждения от внутреннего обитания Духа. Да, Дух обитает в нашем духе. Но обитание Духа в церкви совокупно намного богаче и более торжествующе, чем Его обитание внутри верующих индивидуально.

Если мы рассмотрим все эти вопросы, то осознаем, что представление Павла глубоко. Его мысль состоит в том, чтобы убедить всех индивидуалистичных греческих верующих в том, что они должны заботиться о совокупной церковной жизни, а не о своих индивидуальных интересах, предпочтениях и выборе.

УНИКАЛЬНОЕ ОСНОВАНИЕ

Мы знаем из 3:11, что Христос является уникальным основанием для церкви как Божьего строения. Никто не может положить никакого другого основания. Тем не менее некоторые верующие в Коринфе брали за свое основание Павла, Аполлоса или Кифу. Когда они заявляли, что они были Павловы, Аполлосовы или Кифины, они говорили тем самым, что это их основание и позиция. В 1:13 Павел их спрашивает: «Разве Павел распялся за вас? или во имя Павла вы крестились?» Задавая эти вопросы, Павел показывал, что он не является уникальным основанием. Напротив, Павел говорит в 3:10: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание». Уникальное основание — не Павел,

Аполлос, Кифа или кто-нибудь другой, но только Иисус Христос, Сын Божий.

Проблема среди коринфян заключалась в том, что они пытались положить много других оснований. Мы видим в четырнадцатой главе, что для некоторых основанием было говорение языками. Это показывает, что некоторая практика может превратиться в основание. Поэтому Павел хотел, чтобы верующие в Коринфе осознали, что он уже положил уникальное основание, Иисуса Христа.

В Первом послании к Коринфянам 3:10 говорится: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание: а другой строит на *нем*; но каждый смотри, как строит». В этом стихе показывается, что церковь строится не только служителями Христа, такими как Павел, Аполлос и Кифа, но и каждым членом Тела. Каждый из нас должен стать строителем.

Мы должны осознать не только то, что мы строители, но также и то, что мы должны смотреть, как мы строим на Христе как на уникальном основании. Как мы увидим, церковь, дом Божий, должна строиться из золота, серебра и драгоценных камней, материалов, произведенных от роста Христа в нас. Тем не менее, как показывает стих 12, есть вероятность, что мы будем строить из дерева, сена и соломы, материалов, произведенных нами во плоти и в природной жизни. Следовательно, каждый из нас, каждый член Тела, должен смотреть, как он строит; то есть мы должны смотреть, из какого материала мы строим. Мы должны строить из золота, серебра и драгоценных камней, а не из дерева, сена или соломы.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЕРТОЕ

НЕОБХОДИМ РОСТ В ЖИЗНИ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 3:1-9

Основной мыслью Павла в первой и второй главах является то, что Христос есть уникальный центр Бога и также доля святых. Начиная с третьей главы, Павел говорит о церкви. Когда он подходит к церкви, он пишет очень значительным, полезным и животворящим образом, питая, сажая и поливая для роста. В 3:9 он говорит, что церковь есть Божья нива и Божье строение. Несмотря на то что Павел не использует слово «церковь» в этой главе, он говорит о церкви чудесным образом. Павел пишет о церкви не путем доктрины, не даже путем доктрины о жизни, но путем переживания жизни.

ДУХОВНЫЕ, ДУШЕВНЫЕ И ПЛОТЯНЫЕ

В 3:1 Павел говорит: «И я не мог говорить с вами, братия, как с духовными, но как с плотскими [плотскими — греч.], как с младенцами во Христе». Здесь Павел очень откровенен, говоря коринфянам, что он не мог говорить с ними как с духовными, но как с плотскими. Духовный человек — это тот, кто не ведет себя в соответствии с плотью или душевной жизнью, но живет согласно своему духу, слитому с Духом Божиим. Таким человеком руководит, управляет, направляет, движет и ведет такой слитый дух.

Термин «плотяной» — более сильное выражение, чем «плотский» в 3 стихе, и подразумевает еще более тяжкие аспекты плоти. «Плотяной» означает сделанный из плоти; «плотский» означает подверженный влиянию природы плоти, причащающийся характера плоти. В стихе 1 апостол рассматривает коринфских верующих как состоящих полностью из плоти, сделанных из плоти, и просто плоть. Какое сильное слово! Затем в стихе 3 апостол осуждает их поведение — зависть и споры — как плотское, находящееся под влиянием плотской природы и причащающееся характера плоти.

Эта книга ясно раскрывает, что верующий может относиться к одной из трех категорий: духовный человек, живущий в своем духе под помазанием Святого Духа (Рим. 8:4; Гал. 5:25); душевный человек, живущий в своей душе под управлением души, природной жизни (2;14); и плотяной и плотский человек, человек плоти, живущий во плоти под влиянием природы плоти. Господь желает, чтобы все Его верующие взяли Его благодать и стали первым типом людей — духовным человеком. В этом цель этой книги — побудить верующих Коринфа, душевных, плотяных и плотских, стремиться к росту в жизни, чтобы они стали духовными (2:15; 3:1; 14:37). Так как мы были призваны Богом в общении Христа (1:9), который сейчас является Духом животворящим (15:45), и так как мы с Ним — один дух (6:17), мы можем переживать и наслаждаться Им, только когда живем в нашем духе под водительством Святого Духа. Когда мы живем в душе или во плоти, мы упускаем суть участия в Нем.

МЛАДЕНЦЫ ВО ХРИСТЕ

В 3:1 Павел говорит о верующих Коринфа как о младенцах во Христе. Несмотря на то что они получили все начальные дары в жизни и не имели недостатка ни в одном из них (1:7), они не выросли в жизни после этого,

но, напротив, остались младенцами во Христе, не духовными, а плотяными. Апостол здесь указывает на их острую нехватку и нужду в том, чтобы расти в жизни к зрелости и стать полностью выросшими (2:6; Кол. 1:28).

В стихе 2 Павел продолжает: «Я питал вас молоком, а не *твердую* пищу, ибо вы были еще не в силах, да и теперь не в силах». Поить молоком или питать пищей — означает кормить других. Кормление относится к вопросу жизни. Оно отличается от учения, которое относится к знанию. То, что апостол преподносил верующим Коринфа, на первый взгляд, было знанием. На самом деле это было молоком (еще не твердая пища) и оно должно было их питать. Молоко предназначено в основном для младенцев, в то время как твердая пища предназначена для зрелых (Евр. 5:12). Тот факт, что верующие Коринфа не могли принимать твердую пищу, показывает, что они не росли в жизни.

В стихе 3 Павел продолжает: «Потому что вы еще плотские. Ибо, если между вами зависть, споры и разногласия, то не плотские ли вы, и не по человеческому ли *обычаю* поступаете?» Зависть и споры являются выражениями, характерными качествами природы плоти. Следовательно, они характеризуют тех, кто во плоти, кто плотский. Каждый падший человек является плотью (Рим. 3:20; Гал. 2:16). Поэтому поступать по человеческому — значит поступать по плоти.

В стихе 4 говорится: «Ибо, когда один говорит: „я Павлов“, а другой: „я Аполлосов“, то не плотские ли вы [греч. — не люди ли вы]?» Слово «люди» относится к людям плоти, падшим природным людям, людям в миру. Вместо того чтобы поступать по природному человеку, мы должны поступать по слитому духу. Однако, когда коринфяне говорили, что они были Павловы или Аполлосовы, они поступали по падшему природному человеку. Они не жили и не вели себя по Духу в своем возрожденном человеческом духе.

В стихе 8 Павел заявляет: «Насаждающий же и поливающий суть одно». Здесь Павел как бы говорит: «Я и Аполлос одно. Я един с Аполлосом и Аполлос един со мной. Почему вы пытаетесь нас разделить? Почему некоторые из вас говорят, что вы его, а другие говорят, что вы мои? Говорить так — значит быть приверженцем разделения. Аполлос и я — одно в служении, данном Богом. Я посадил, а он полил, но мы оба участвуем в одном служении. Более того, каждый получит свою собственную награду в соответствии со своей собственной работой. Мы — Божьи соработники, а вы — Божья нива, Божье строение».

РАСТЕНИЯ НУЖДАЮТСЯ В РОСТЕ

В 3:1-9 мы видим, что Павел рассматривал всех верующих во Христе как растения, которым нужен рост. Самое необходимое для растения — это рост. Верующие Коринфа не испытывали недостатка в начальных дарах жизни — вечной жизни и Святом Духе, — но им отчаянно не хватало роста в жизни. Начальные дары были даны с целью роста и развития.

Многие христиане сегодня не понимают, что они получили начальные дары в жизни и что им срочно необходим рост в жизни. Чем верующие наиболее пренебрегают, так это начальными дарами, предназначенными для роста в жизни. Я надеюсь, что многие среди нас, особенно молодые люди, осознают, что у них внутри есть божественная жизнь и Святой Дух как начальные дары и что этим дарам нужны рост и развитие.

Верующие Коринфа получили начальные дары жизни как семя. Это значит, что в их существо было посеяно семя и что их существо стало землей, на которой семя должно расти. Но несмотря на то что они получили семя, им все равно был нужен рост жизни для развития полученных даров.

НАЧАЛЬНЫЕ ДАРЫ И ЧУДЕСНЫЕ ДАРЫ

Многие христиане говорят о дарах, но они не уделяют внимания начальным дарам. Дары в 1:17 отличаются от тех, которые описаны в двенадцатой и четырнадцатой главах. Дары в тех главах не являются начальными дарами. В двенадцатой и четырнадцатой главах мы имеем как чудесные дары, так и зрелые дары. Подлинное говорение языками — это чудесный дар. Напротив, конечно же, было чудом, когда Валаамова ослица заговорила по-человечески. Хотя это можно назвать даром, но, конечно же, это не было начальным даром в жизни. Верующие восхищаются проявлением чудесных даров, но считают начальные дары вечной жизни и Святого Духа очень обычными и недостойными особенного внимания. Однако, несмотря на то, что чудесные дары имеют своим источником Бога, они на самом деле не стоят столько, сколько начальные дары. Без сомнения, Валаамову ослицу говорить языками заставил Бог. Но это чудесное событие не оказало ни ослице, ни Валааму большой помощи в жизни.

Многие христиане сегодня ценят чудесные дары больше, чем начальные дары. Некоторые были бы рады, если бы каждый верующий говорил на языках, даже если так называемые языки не были бы подлинными. Я могу засвидетельствовать это из опыта. В 1963 году меня пригласили в одну пятидесятническую группу. После одного собрания руководитель этой группы и его жена пытались заставить одного китайского брата заговорить на языках. Жена велела ему не говорить ни на английском, ни на китайском языках, но издавать другие звуки. Брат понял: чтобы выкрутиться из этой ситуации, ему нужно было что-то сказать. Он немного знал малайский и издал несколько слов, которые помнил. Сразу же руководитель этой пятидесятнической группы и его жена захлопали в ладоши, радуясь, что этот брат заговорил языками.

На следующий день я рассказал этой паре, что на самом деле произошло, и поставил их практику под большое сомнение.

Более того, на одном собрании той же самой пятидесятичной группы женщина сказала несколько слов на языках. Затем молодой человек дал длинное истолкование этих слов. Позже руководитель группы признал, что толкование, данное молодым человеком, не было подлинным. Тогда я спросил его, зачем он занимался этими вещами, когда у нас есть такой обильный Христос, которого мы можем нести другим. Он не нашел что ответить.

Пятидесятники пренебрегают начальными дарами из-за чудесных даров, а многие фундаментальные христиане уделяют внимание не дарам, а доктрине. Таким образом, среди пятидесятников и фундаменталистов присутствует серьезное пренебрежение начальными дарами, дарами божественной жизни и Святого Духа. Как же удручает положение среди столь многих сегодняшних христиан! Из-за этого у меня есть забота подчеркнуть большую важность начальных даров. Нам всем нужно увидеть, что эти дары являются семенем, посеянным в нас, и что они нуждаются в развитии и возделывании. В этом Послании Павел стремится развить и возделывать начальные дары, полученные коринфскими верующими. Он полностью осознал, что верующие Коринфа были младенцами и отчаянно нуждались в росте. Он по-прежнему мог кормить их только молоком, но его желанием было снабжать их твердой пищей.

РАСТИ БЛАГОДАРЯ СНАБЖЕНИЮ ЖИЗНИ

Я еще раз хочу указать, что когда мы читаем или изучаем Библию, нам нужно войти в дух автора. В Первом послании к Коринфянам 3 заботой в духе Павла было помочь верующим в Коринфе понять, что же они

имели и в чем они нуждались. Они имели божественную жизнь и Святого Духа и они нуждались в росте — росте в жизни и росте в Святом Духе. Но как же эти верующие могли расти? Если бы они хотели расти, им нужно было, чтобы их поливали.

Хотя святые могут поливать других, рост приходит только от Самого Бога. Как говорит Павел: «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог; посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а все Бог возращающий». Так как рост приходит только от Бога, поливающие других должны помогать им соприкасаться с Богом. Фактически, соприкосновение с Богом само по себе является поливом. Таким образом, лучший способ быть политым — это соприкоснуться с Богом. Если вы поможете слабому или молодому святому как-нибудь коснуться Бога, это даст подлинный полив. Тогда полив снабдит тех, кто уже обладает божественной жизнью, компонентами жизни, по мере того как к ним будут добавляться эти компоненты, они получают дополнительное снабжение жизни. Тогда непроизвольно они будут расти. Так же, как удобрение помогает растениям непроизвольно расти, так и верующие во Христа растут непроизвольно, получая дополнительное снабжение жизнью.

Многие из тех, кто находится в харизматическом или пятидесятническом движениях, не заботятся о жизни или о росте в жизни. Многие из них даже не понимают, что такое жизнь. Вместо того чтобы сосредоточиться на развитии божественной жизни в верующих, они уделяют внимание погоне за чудесными дарами. В результате многие из тех, кто подчеркивает вещи вроде говорения на языках, чрезвычайно незрелы в жизни. То, что подчеркивает Павел в Первом послании к Коринфянам, очень от этого отличается. В этой книге раскрывается, что Христос — это уникальный центр Божьего домостроительства и наша доля для нашего наслаждения. Этот

Удивительный сейчас есть Дух животворящий, обитающий в нашем духе. Нам постоянно нужно упражнять свой дух, чтобы быть одним духом с Ним. Чем больше мы так соприкасаемся с Господом, тем больше мы получаем полива, снабжения и питания. Тогда само собой мы будем расти. Я благодарю Господа за то, что многие святые в церквях по всему миру переживают подлинный рост в жизни. Что нам нужно в Господнем восстановлении и что Господь ищет среди нас — это больше роста в жизни, больше развития начальных даров.

Мы увидели, что в 3:1 Павел показывает, что верующие в Коринфе были младенцами во Христе. Конечно, они действительно были спасены, но они были плотскими и даже плотяными, не духовными. Они проявляли признаки младенчества: были способны принимать только молоко, а не твердую пищу; были полны зависти и споров, поступали по-человечески и превозносили духовных гигантов, что приводило к разделениям.

Ситуация в Коринфе была такой же, как и среди многих верующих сегодня. Почти в каждой христианской группе некоторых руководителей превозносят так, что это приводит к разделению. Более того, многие христиане не способны принимать твердую пищу, а только маленькие порции молока.

Павел знал, что верующие Коринфа нуждались в питании, поливе и дополнительном снабжении жизнью. Они нуждались в питании твердой пищей (ст. 2), они нуждались в постоянном поливе (ст. 6-7) и они нуждались в дополнительном снабжении жизнью от Бога, чтобы расти в жизни. Именно это нужно нам сегодня в церковной жизни. Нам нужно питаться твердой пищей. Нам также нужно поливать других и получать полив самим. Мы видели, что даже самый молодой и слабый из нас способен поливать святых. Но, поливая других, мы не должны пытаться решить их проблемы или брать на себя работу

Бога, пытаюсь помочь другим расти. Вместо этого мы просто должны уделить время тому, чтобы вместе с ними соприкоснуться с Богом. Тогда другие будут политы и Бог даст им рост через дополнительное снабжение жизнью. Пусть же все мы увидим, что нам срочно необходим рост в жизни. Будем же мы жить так, чтобы у нас был рост в жизни, и будем функционировать, сажая, кормя, поливая и оставляя вопрос действительного роста Богу.

СОРАБОТНИКИ БОГА

В стихе 8 Павел говорит, что насаждающий и поливающий — одно. Дальше в этом стихе он говорит: «Каждый получит свою награду по своему труду». Награда — это стимул для служителей Христа, которые трудятся, сажая и поливая на Божьей ниве.

В 3:9 Павел говорит: «Ибо мы соработники у Бога». Это показывает, что Бог также является работником. Когда служители Христа, Его соработники, работают на Его ниве, Он тоже работает. Что за честь и слава, что человек может быть Божьим соработником, работающим вместе с Богом на Его ниве, выращивая Христа!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ПЯТОЕ

НЕОБХОДИМ РОСТ В ЖИЗНИ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 3:1-9

В 3:1 Павел говорит верующим в Коринфе: «И я не мог говорить с вами, братия, как с духовными, но как с плотскими [греч. — плотяными], как с младенцами во Христе». Тот факт, что Павел говорит о них как о младенцах, показывает, что они не выросли в жизни после получения начальных даров божественной жизни и Святого Духа.

Если святым в какой-то местности не хватает роста в жизни, у них не может быть надлежащей церковной жизни. Фактически среди них не существует реальности церковной жизни. Да, они являются поместной церковью по имени, но у них нет реальности церкви. Церковь существует как собрание спасенных людей, но не может считаться реальностью в том, что касается роста жизни и переживания Христа и наслаждения Христом. Более того, где недостает роста в жизни, там христианская жизнь верующих будет в беспорядке, церковная жизнь будет повреждена и жизнь Тела будет уничтожена. Такова в точности была ситуация в Коринфе. Хотя верующие Коринфа и получили начальные дары, у них не было роста в жизни. Вместо этого они имели только божественную жизнь и Святого Духа, посеянных в них как семена. Так

как они не имели нормального роста в жизни, они не имели и нормальной христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

Понимая ситуацию среди коринфян, Павел говорит о церкви не доктринально, но путем жизни, путем кормления, полива и взращивания. Только если бы коринфяне выросли в жизни, среди них могла бы существовать реальность церкви через переживание Христа и только тогда могла бы созидаться жизнь Тела.

ТРИ ВИДА ДАРОВ

В Первом послании к Коринфянам есть три вида даров: начальные дары в первой главе и чудесные и зрелые дары в двенадцатой и четырнадцатой главах. Мы неоднократно указывали, что начальные дары — дары, которые верующие получают во время своего спасения, — включают в себя божественную жизнь и Святого Духа. Чудесные дары включают в себя такие вещи, как исцеление и говорение на языках. Когда ослица Валаама заговорила человеческим голосом, это, несомненно, было чудесным событием, истинным примером говорения на языках. Создание, не имевшее даже человеческой жизни, фактически заговорило на человеческом языке. Говорение на языках в двенадцатой и четырнадцатой главах относится к говорению на действительном языке, который человек не изучал. Внезапно, под божественной силой, верующий чудесным образом говорит на другом языке. Это подлинное говорение на языках. Такой чудесный дар не требует роста в жизни, как того требуют зрелые дары.

Подлинное говорение на языках отличается от так называемого говорения на языках, практикуемого сегодня, при котором люди издают звуки и слоги, не имеющие отношения к какому-либо реальному языку. Если бы эти звуки записал и проанализировал лингвист, было бы доказано, что они не являются частью какого-либо языка или диалекта.

В двенадцатой и четырнадцатой главах Павел упоминает как говорение на языках, так и истолкование языков. Среди пятидесятнических и харизматических групп есть много предполагаемых примеров говорения на языках с истолкованием. Однако во многих случаях они не подлинные. Например, на собрании кто-нибудь произносит какие-то звуки или слоги, которые затем определенным образом истолковываются. На другом собрании тот же человек издает те же звуки, однако им дается другое истолкование. Таким образом, те же звуки имеют два истолкования. Это не подлинный чудесный дар. Напротив, он природен и является человеческим изобретением.

Нет сомнения, что исцеление является чудесным даром. Дар исцеления, упоминаемый Павлом, воистину чудесен. Но в исцелительных кампаниях, проводимых сегодня христианами, есть много ложных исцелений. Во многих из этих кампаний нет ни одного случая подлинного чудесного исцеления.

В двенадцатой и четырнадцатой главах у нас также есть другая категория даров: зрелые дары. Пророчество — один из этих зрелых даров. Пророчествовать лучше, чем говорить на языках, потому что говорение на языках не созидает церковь, но пророчествование созидает церковь (14:4). Мы все должны стремиться к этим дарам, особенно к пророчествованию, которое созидает церковь.

Если мы хотим пророчествовать для созидания церкви, мы должны иметь опыт в жизни. Наша способность пророчествовать зависит от нашего опыта. Если у нас нет надлежащего опыта в жизни, мы не будем способны пророчествовать для созидания церкви.

Дар пророчествования в Первом послании к Коринфянам отличается от того, что обычно практикуется сегодня в группах харизматов. Например, много лет назад кто-то предсказал, что великое землетрясение разрушит Лос-Анджелес. Обычно подобные так называемые

пророчества заканчиваются в стиле Ветхого Завета словами: «Так говорит Господь». Но в Первом послании к Коринфянам пророчествовать — значит говорить за Христа и даже изрекать Христа. Если мы хотим изрекать Христа, мы сначала должны иметь переживание Христа. Только когда у нас есть истинное переживание Христа, мы можем преподносить Его церкви. Поэтому, чтобы пророчествовать, изрекая Христа, нужны переживания. Среди коринфян, возможно, было большое число чудесных даров, но им не хватало зрелых даров, таких как дар пророчествования для созидания церкви.

В Первом послании к Коринфянам у нас также есть дар управления, или руководства. Такой дар основывается на зрелости. Мы не можем ожидать, что молодой святой будет способен стать руководящим братом. Для того чтобы руководить, требуется определенная зрелость. Фактически, этот дар связан со старейшинством. Старейшина — это не ребенок. Напротив, он должен быть человеком с некоторой зрелостью.

У верующих в Коринфе не было зрелых даров. В частности, у них не было дара изречения Христа, чтобы церковь могла снабжаться и созидаться, и у них не было дара надлежащего руководства. Они получили начальные дары, но немногие из них выросли в жизни. В результате этого не было ни надлежащего дара пророчествования, ни дара руководства, которые могут созидать церковь.

ЗАБОТА ПАВЛА

Мы знаем из слов Павла в 3:1, что верующие Коринфа не выросли в жизни, но остались на стадии младенчества. Таким образом, озабоченный тем, чтобы указать им на необходимость в росте, он говорит: «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог; посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а *все* Бог возвращающий» (ст. 6-7).

Это ясно показывает, что верующие нуждаются в посадке и поливе, чтобы расти в жизни.

Мы указывали, что хотя верующие Коринфа получили божественную жизнь и в них как семя был посажен Святой Дух, они остались в своем младенчестве и не росли в жизни. Они, фактически, продолжали жить в своей греческой культуре, философии и мудрости. Это привело к смешению в их христианской жизни, к повреждению их церковной жизни и разрушению их жизни Тела. Поэтому, когда Павел писал это Послание, он имел заботу сказать им, что они больше не должны жить своей греческой культурой, мудростью и философией.

Когда Павел в первой главе использует слово мудрость, он имеет в виду именно мудрость греческой культуры. Я уверен, что когда коринфяне прочли это Послание, они осознали, что мудрость равнялась культуре. Они остались в своей родной культуре и жили в ней. Однако Павел словно говорит: «Братья, Бог призвал вас в общение Своего Сына, а не в вашу культуру. Тот самый Христос, который является вашей долей и в чье общение вы были призваны, стал для вас мудростью от Бога. Каждый день Он ваша праведность, освящение и искупление. Вы больше не должны жить своей культурой, но вы должны жить Христа. Как Божья мудрость, Христос есть Божья глубина. Через Духа Божьего нам было раскрыто то, что не видел человеческий глаз, что никогда не слышало человеческое ухо и что никогда не приходило на сердце человека. Эти глубины Бога связаны с Христом как Божья таинственная мудрость для нашей судьбы».

У Павла была забота о том, чтобы верующие Коринфа росли в жизни. Он знал, что если они будут расти в жизни, то произвольно у них будет надлежащая христианская жизнь. Тогда среди них будет существовать реальность церковной жизни и будет созидаться истинная жизнь Тела. Они будут церковью не просто по имени, но

в реальности, в жизни и в переживании Христа. Они будут нивой Бога и храмом Бога практическим и действенным образом.

ПРИЗНАКИ МЛАДЕНЧЕСТВА

В Первом послании к Коринфянам 3 мы видим, что верующие Коринфа имели определенные признаки младенчества. В стихе 2 говорится: «Я питал вас молоком, а не *твердую* пищу, ибо вы были еще не в силах, да и теперь не в силах». Одним из признаков младенчества среди верующих является то, что они способны принимать только молоко, а не твердую пищу. Если верующий остается на стадии младенчества, он не способен принимать ничего твердого, независимо от того, сколько сообщений с твердой пищей он может прослушать.

В некоторой степени этот признак младенчества присутствует и среди нас. Год за годом святым преподносится твердая пища. Но во многих случаях святые своей реакцией на то, что им преподносится, показывают, что они не способны подняться до этого уровня. Из этого видно, что многие пока не способны принимать твердую пищу. Вместо этого они могут принимать только молоко. Это признак младенчества.

Недавно на одном собрании святые проводили обзор одного из сообщений Жизнеизучения по Первому посланию к Коринфянам. Я надеялся, что отклик святых покажет, что они переварили некоторое количество твердой пищи. Однако, судя по тому, о чем делились на этом собрании, многие по-прежнему могут принимать только молоко. Я надеялся, что некоторые засвидетельствуют, что по Господней милости они переживали Христа как ежедневную праведность, освящение и искупление. Но такие свидетельства не были даны. Более того, вместо того чтобы заботиться об «алмазах» в этих сообщениях, многие уделяли больше внимания «обертке» и «коробке».

Они говорили об обертке и коробке, но не обращали внимания на алмазы. Тем, кто вырос в жизни, нет дела до обертки или коробки, они сосредоточены на алмазах. В своих свидетельствах они ценят алмазы и говорят о них.

В первой и второй главах Первого послания к Коринфянам есть много алмазов. Однако на протяжении многих поколений большинство читателей этого Послания касались только оберток или коробок, но не алмазов, глубин Бога. Например, когда мы свидетельствуем о 1:30, мы должны быть способны сказать, как Христос становится для нас мудростью от Бога в нашей повседневной жизни. Брат может засвидетельствовать, что в своей супружеской жизни он наслаждается Христом как своей настоящей, живой и мгновенной праведностью, освящением и искуплением. Говорить подобным образом — значит показывать, что мы увидели алмазы, а не просто обертку.

Я очень озабочен тем, что некоторые из руководящих братьев, преподносивших Слово в своей местности, повторяют сообщения, сделанные в служении, сами не увидев алмазов. Они воодушевляют святых и дают им советы о росте в жизни, учат их заворачивать алмазы, класть алмазы в красивые коробочки и дорожить алмазами и любить их. Они много говорят о том, как что-то делать, так и не получив истинное видение алмазов. Тем не менее я надеюсь, что больше и больше руководящих братьев и всех святых будут способны свидетельствовать о том, что они увидели и пережили в отношении алмазов в Первом послании к Коринфянам.

Слово Павла об общении Сына Божьего в 1:9, несомненно, является алмазом. Нам нужно свидетельствовать об этом общении, этом взаимном наслаждении, не доктринально, а имея переживания. Выучить доктрину — значит принять только молоко, в то время как принять алмазы в переживаниях — значит принять твердую пищу.

Первый признак младенчества — это неспособность принимать твердую пищу.

В стихе 3 Павел изобличает второй признак младенчества: «Ибо, если между вами зависть, споры и разногласия, то не плотские ли вы, и не по человеческому ли обычаю поступаете?» Младенцы полны зависти, споров и поступают по-человечески, то есть согласно падшему человеку во плоти. Младенцы, неглубокие и поверхностные в отношении духовных вещей, по-прежнему имеют зависть и споры. Любые споры или зависть между нами указывают на младенчество.

Предположим, брат на собрании дает очень хорошее свидетельство. Затем другой брат, услышав это свидетельство, решает дать еще лучшее свидетельство. Это и есть спор, признак младенчества этого брата.

Предположим, только несколько святых говорят «аминь» вашему свидетельству, но многие говорят «аминь» свидетельству другого брата. Если это вас беспокоит, это выявляет тот факт, что есть еще у вас некоторые споры или зависть. Мы должны быть рады, когда в ответ на свидетельство нашего брата слышно громкое ответное «аминь». Мы должны славить Господа, что среди нас есть такой «алмаз».

Третьим признаком младенчества является превознесение духовных гигантов, что вызывает разделения. В 3:4 и 5 Павел пишет: «Ибо, когда один говорит: „я Павлов“; а другой: „я Аполлосов“, то не плотские ли вы? Кто Павел? Кто Аполлос? Они только служители, чрез которых вы уверовали, и *притом* по скольку каждому дал Господь». Тот факт, что коринфяне превозносили некоторых людей, является дальнейшим доказательством их незрелости. В стихе 7 Павел показывает, что и те, кто сажает, и те, кто поливает, — ничто, а Бог — все, что касается роста в жизни. Если мы обратим свой взор только к Богу, мы будем избавлены от склонности

к разделением, происходящей от того, что мы ценим одного служителя Христа больше, чем другого.

Мы можем быть похожи на коринфян в превознесении некоторых духовных гигантов и, таким образом, вызывать разделения. Некоторые могут заявить: «Мне очень нравится этот брат и я думаю, что он великолепно говорит». В церковной жизни мы не должны иметь никаких предпочтений в отношении тех, кто говорит, в отношении старейшин, братьев или сестер. Предпочтения — это признак младенчества.

Три признака младенчества, указанных Павлом в этой главе, являются теми самыми признаками, которые присутствуют сегодня среди христиан. Немногие верующие способны принимать твердую пищу. Зависть, споры и превознесение некоторых людей — обычное явление. Я надеюсь, что среди нас в Господнем восстановлении исчезнут все признаки младенчества. Когда мы слушаем сообщение, мы должны быть способны войти в глубины этого сообщения и не отвлекаться оберткой или коробкой. Более того, у нас не должно быть зависти или споров, а также личных предпочтений или выбора. Это докажет, что мы выросли и даже созрели в жизни.

НИВА И СТРОЕНИЕ

Здесь я хочу продолжить разговор о церкви как Божьей ниве и Божьем строении. Выражение «Божья нива» относится в основном к росту в жизни. Строение, храм, говорит о цели Божьего вечного замысла. Таким образом, церковь есть нива для произведения материалов, чтобы Бог мог осуществить Свою цель — обрел строение. Сначала у нас есть нива для роста в жизни, затем строение для осуществления Божьего вечного замысла. Если мы способны постичь эти важные вопросы — это показывает, что мы получили твердую пищу в стихе 3:9. Слава Господу, что нива предназначена для роста в жизни

и что строение предназначено для осуществления Божьей цели!

В 3:17 Павел говорит, что храм Божий свят. Согласно контексту, быть святым здесь означает быть не просто отделенным для Бога; быть святым — означает не быть греческим. Если мы думаем, что слово «святой» означает только «отделенный», наше понимание этого стиха слишком поверхностно и доктринально. Для коринфян быть отделенными для Бога означало, что они уже не должны быть греками. По тому же принципу для нас быть святыми, отделенными для Бога, означает, что мы уже не американцы, китайцы, японцы или немцы. Если мы увидим это, значит мы получили из стиха 17 твердую пищу. Это доказывает, что мы постигли нечто, связанное с переживаниями, практическое и глубокое.

Быть Божьим строением — означает не быть более разделенными или разбросанными. Согласно контексту этих глав, строение противопоставляется разделению. Павел знал, что греческие верующие в Коринфе были разделены по своим предпочтениям. В 1:12 он говорит: «Я разумею то, что у вас говорят: „я Павлов“; „я Аполлосов“; „я Кифин“; а „я Христов“». Это показывает, что верующие были разбросаны; они не были даже свалены в кучу, и тем более не были состроены вместе, чтобы быть Божьим храмом. Я повторяю, что Бог желает иметь строение. Божьей целью является строение. Сначала Он хочет ниву, чтобы выращивать Христа, а затем Он хочет строение.

У коринфян не было строения, которое было бы святым, строения, которое находилось бы вне греческой культуры. Это значит, что у них не было строения, которое было бы святым и которое бы населял Дух Божий, строения, которое не содержало бы ничего от их мудрости, философии и культуры. Тем не менее Божьей целью является обрести строение, наполненное Духом

Божьим, строение из материалов, выращенных на Его ниве. Как верующие мы все должны быть для Божьего строения.

ПОЛУЧИТЬ МИЛОСТЬ, ЧТОБЫ УВИДЕТЬ ВИДЕНИЕ

Когда мы осознаем, что нам не хватает роста в жизни и строения, мы можем отреагировать так, что на нас опустится еще большее покрывало. Одни придут в состояние возбуждения, другие будут плакать, а третьи станут молиться или попытаются каяться. Но даже возбуждение, плач, молитва и покаяние могут стать завесой. Они могут помешать нам получить видение Божьего домостроительства.

Чтобы получить это видение, нам нужна Божья милость. В главе 9 Послания к Римлянам у нас есть слово о Божьей милости, а в главе 9 книги Деяний — иллюстрация Божьей милости. В Послании к Римлянам 9:16 говорится: «Итак помилование зависит не от желающего и не от подвизающегося, но от Бога милующего». Согласно Деяниям 9, Бог помиловал Савла из Тарса. Без сомнения, Савл много молился до своего спасения. Однако сомнительно, что Бог когда-либо отвечал на его молитвы. Но однажды, к великому удивлению Савла, Господь явился ему. Это и есть милость.

Нам не нужно плакать, молиться или каяться религиозным образом, но нам нужна милость Господа, чтобы получить видение, показанное Павлу. Нам нужно увидеть, насколько мы все еще живем в своей культуре, традициях и религии. Нам нужно увидеть, что мы живем во многих вещах, кроме Христа, и что мы на самом деле не живем Христа день за днем. Да, мы слышали сообщения, но мы все равно не получили видение. О, нам нужна Господня милость, чтобы получить небесное видение! Ни наш плач, ни наше возбуждение ничего не значат. Я повторяю, нам нужна Божья милость. Хотя мы

не должны молиться возбужденно или религиозно, мы должны серьезно молиться о Господней милости. Давайте помолимся: «Господь, будь милостив ко мне. Мне нужно получить видение, которое получил Павел. Господь, даруй мне ясное небо, чтобы я увидел откровение о Твоем домостроительстве».

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ШЕСТОЕ

РАБОТА ПО СТРОИТЕЛЬСТВУ ИЗ ПРЕОБРАЗОВАННЫХ МАТЕРИАЛОВ

Тексты Писания: 1 Кор. 3:10-14

В этом сообщении мы рассмотрим в стихах 3:10-14 тему работы по строительству из преобразованных материалов.

I. НЕ КЛАСТЬ ДРУГОГО ОСНОВАНИЯ, НО СТРОИТЬ НА УЖЕ ПОЛОЖЕННОМ

В 3:10 и 11 Павел говорит: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на *нем*; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос». Говоря с точки зрения доктрины, многие христиане понимают, что значит не класть другого основания, кроме Иисуса Христа. Однако, когда Павел писал эти слова, он не говорил доктринально. Он осознавал, что коринфяне, утверждая что они Павловы, Аполлосовы или Кифины, фактически клали другое основание. Здесь Павел как бы говорит: «Верующие в Коринфе, вы не должны говорить, что вы чьи-то. Христос, уникальное основание, уже был положен. Этот Христос и их, и наш, а также Тот, в чье общение мы были призваны Богом. Этот Христос является уникальным основанием».

Христиане часто кладут основания, отличные от Христа как уникального основания. Например, когда кто-нибудь заявляет, что он за погружение, он кладет погружение в качестве основания. То же самое относится к говорению на языках. Когда вы заявляете, что вы за какого-либо человека, доктрину или практику, вы кладете другое основание. Это правильное значение слов Павла в стихах 10 и 11.

Христиане были разделены многими различными основаниями. Были заложены тысячи оснований. Поэтому мы должны быть осторожны и не говорить, что мы чьи-то. Говорить так — значит класть другое основание; это также значит вызывать разделение. Более того, в церкви в нашей местности мы не должны говорить, что мы чьи-то или что мы за что-то или кого-то. Мы только Христовы и для Христа. Есть вероятность, что даже святые в поместных церквях кладут различные основания. В этом отношении мои глаза очень наблюдательны, но в отношении не христианства, а Господнего восстановления. Даже святые, которые любят Господа и Его восстановление, могут говорить, что они за определенные вещи. Это значит класть другое основание.

Вместо того чтобы класть другое основание, мы должны строить на уже положенном основании. Это значит, что мы должны строить на уникальном Христе. Мы должны понять это не только доктринально, но также и практически, и на опыте. Представьте, что один брат говорит вам, что по его мнению, церковь в вашей местности не положительна. Как бы вы на это ответили? Ваш ответ раскроет, строите ли вы на Христе как на уникальном основании, или нет. Лучшим ответом будет не поправлять брата и не вступать с ним в спор, а прочитать с ним молитвенно несколько стихов. При молитвочтении с таким братом имеет значение не стих, который вы выберете, а то, что у вас есть живой дух, наполненный богатствами Христа. Тогда, если вы будете

молитвенно читать, вместо того чтобы обсуждать ситуацию, этот брат будет полит и напитан. Ничто так не поливает и не питает других, как ваш живой дух. Если только ваш дух жив и наполнен богатствами Христа, другие будут политы и напитаны, неважно, какие стихи вы молитвенно прочитали. Молитвенно почитав с этим братом, вам уже не нужно будет спорить с ним о церкви или пытаться его улучшить. Если он хочет сказать, что церковь не положительна, пусть так и делает. Ему нужны не поправки или исправления, но полив и питание. Каждый раз, когда он подходит к вам, просто поливайте его и питайте его. В определенном смысле, такой верующий духовно болен или он может быть голодным и жаждущим. Для его болезни ему нужно некоторое лекарство, а для его голода и жажды ему нужны пища и питье. Каждый контакт с ним — это возможность поливать и питать его. В конечном итоге, то, чем он снабжался, станет лекарством, которое его излечит. Некоторое время спустя, если его питали и лечили, он уже не скажет, что церковь не положительна. Он сам осознает, что говорить так о церкви — значит говорить чепуху.

Общаться с другими с живым духом, полным богатств Христа, — значит строить на Христе как на уникальном основании. Это также значит строить из Христа. Когда вы соприкасаетесь с другими таким образом, вы строите на Христе и из Христа. В результате, другие будут прочно встроены как часть Тела в церковь. Вот что значит строить на уже положенном основании.

Я очень озабочен тем, чтобы святые осознали, что Первое послание к Коринфянам — это не книга доктрины. Это книга, которая имеет дело с практическими проблемами. Будет ошибкой считать это Послание книгой, основанной на доктринальных положениях. Мы можем сказать, что Послание к Ефессянам написано с доктриной в качестве основы, но это не относится к Первому посланию к Коринфянам. Все, что Павел говорит

в этой книге, представлено практическим образом, чтобы разрешить проблемы среди верующих. Таким образом, его слово о Христе как об уникальном основании должно пониматься не как доктрина, но как практика и опыт. Например, говорить, что мы за какого-либо человека или за какую-нибудь практику, значит класть другое основание. Подобные высказывания влекут за собой серьезные последствия. Это значит класть другое основание и вызывать разделения. Далее, нести Христа другим — значит строить на уже положенном основании. Если мы хотим нести Христа святым, мы должны иметь духовный опыт. Недостаточно просто доктринально повторять сообщения, сделанные в служении. Мы должны делиться с другими не доктринальным Христом, но Христом, которого мы пережили.

II. СМОТРЕТЬ, КАК МЫ СТРОИМ НА ОСНОВАНИИ

В стихе 10 Павел говорит: «Но каждый смотри, как строит». Церковь должна строиться из золота, серебра и драгоценных камней. Однако есть немалая вероятность, что мы станем строить из дерева, сена и соломы. Следовательно, каждый из нас должен смотреть, как он строит, то есть из каких материалов он строит.

Мы должны смотреть, чтобы не строить из чего-либо, кроме Христа. Это значит, что всякий раз, когда мы делаем сообщение или свидетельствуем, или общаемся с людьми, мы должны быть осмотрительны в том, чтобы не давать им ничего, кроме Христа. Более того, Христос, которым мы делимся, не должен быть доктринальным Христом, но Христом, которого мы пережили. Мы должны преподносить не только знание Христа или доктрину о Христе, но Самого Христа. Во всем, что мы делаем в церковной жизни, мы должны смотреть, чтобы не нести что-либо другое, кроме Христа, которого мы пережили.

В третьей главе Павел как бы говорит коринфянам: «Братья, будьте внимательны в отношении того, как вы строите на Христе как на основании. Бог желает иметь строение, храм. Смотрите, чтобы вы не строили из своей греческой культуры, философии и мудрости. Подобным же образом, те, у кого иудаистское прошлое, должны быть внимательны, чтобы не строить из иудейской культуры, религии и представлений. Вместо этого мы все должны научиться нести Христа другим». Вот что значит смотреть, как строить на уже установленном основании.

Очень легко строить на основании из чего-то природного или чего-то от нашей культуры, даже если у нас нет намерения так делать и мы не осознаем, что мы делаем. Например, мы можем строить из чего-либо американского, китайского или немецкого. Более того, мы можем также строить из некоторых элементов, привычных для культуры нашего региона. Если мы служим другим подобным образом, мы очень неосторожны. Мы не смотрим, как строим. Хотя я родом из Китая, я очень внимателен, чтобы не строить из чего бы то ни было китайского, но строить только из Христа. Для нас важно научиться строить на Христе как на основании и из Христа, которого мы пережили практическим образом. Среди нас не хватает такого строительства. Я озабочен тем, что многие братья и сестры просто повторяют сообщения доктринально. Нам срочно необходим действительный, практический, присутствующий и живой Христос в нашем переживании. Строить из такого Христа — значит смотреть, как строить.

III. СТРОИТЬ ИЗ ЗОЛОТА, СЕРЕБРА, ДРАГОЦЕННЫХ КАМНЕЙ

А. Преобразованные материалы

В стихе 12 Павел говорит: «Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы...». Золото, серебро и драгоценные камни

обозначают разные переживания Христа в добродетелях и свойствах Троидного Бога. Именно из этого апостолы и все духовные верующие строят церковь на уникальном основании — Христе. Золото может олицетворять божественную природу Отца со всеми ее свойствами, серебро может олицетворять искупающего Христа со всеми добродетелями и свойствами Его Личности и работы, а драгоценные камни могут олицетворять преобразующую работу Духа со всеми ее свойствами. Все эти драгоценные материалы являются произведениями нашего участия и наслаждения Христом в нашем духе через Святого Духа. Только они пригодны для Божьего строительства.

Так как церковь есть Божья нива с посадкой, поливом и ростом, она должна производить растения. Но надлежащие материалы для созидания церкви — это золото, серебро и драгоценные камни, и все они являются минералами. Следовательно, здесь заложена мысль о преобразовании. Нам нужно не только расти в жизни, но и преобразовываться в жизни, как раскрывается во Втором послании к Коринфянам 3:18 и Послании к Римлянам 12:2. Это соответствует мысли в Господних притчах в Евангелии от Матфея 13 о пшенице, горчичном зерне и муке (все они являются растительными) и сокровище, скрытом в земле, — золоте и драгоценных камнях (минералы).

Церковь — это нива, производящая золото, серебро и драгоценные камни. Они являются минералами и обычно добываются из земли. Но в третьей главе мы имеем ниву, которая в конечном итоге производит золото, серебро и драгоценные камни. Здесь имеется в виду, что по мере роста растений на Божьей ниве они в конечном итоге становятся минералами. Растения, конечно, по своей природе ботанические. Но по мере их роста они преобразуются в минералы. Таким образом, в этой главе мы имеем и рост в жизни, и преобразование. Все, что

выросло на Божьей ниве, в конечном итоге преобразовывается по природе. Преобразование включает в себя не только внешнее изменение, но изменение внутреннее, органическое и метаболическое. В Новом Завете преобразование включает в себя обмен веществ, процесс, при котором в наше существо добавляется новый элемент, заменяя ветхий. Поэтому преобразование является метаболическим изменением, то есть изменением, связанным с обменом веществ. Сначала — мы растения, но в конечном итоге мы становимся минералами. Те, кто имеет соответствующий опыт роста и преобразования, могут засвидетельствовать, что, если мы правильно растем, преобразование следует за этим автоматически. Рост производит преобразование и даже становится преобразованием. Чем больше мы растем как растения, тем больше мы становимся минералами.

Так же, как ребенок должен получать пищу, чтобы расти, мы как растения на Божьей ниве должны получать что-то, из чего расти. Если мы собираемся расти, мы должны иметь Троидного Бога — Отца, Сына и Духа. Мы не растем посредством доктрины или внешних советов или воодушевления; мы растем посредством Троидного Бога и Троидным Богом. Мы растем посредством Бога как живой Личности. Если мы собираемся строить на Христе как на уникальном основании, нам нужно золото, серебро и драгоценные камни, появляющиеся в результате роста посредством живой Личности Троидного Бога.

Б. Золото олицетворяет природу Бога Отца

Что практически значит строить из золота? Представьте, что некий брат подходит к вам для общения. Этот брат смиренный, добрый и любящий. Однако вы осознаете, что он природен и что все его добродетели природны. Ему не поможет, если вы дадите ему доктрину

и скажете: «Брат, ты природен. Твои добродетели и твое поведение природны». Вместо того чтобы так с ним говорить, вам нужно служить ему таким образом, чтобы он осознал, что его добродетели природны, это нечто, полученное с рождением, и что они не содержат ничего от элемента Бога. Обратитесь к Господу за Его водительством и изречением, чтобы вам знать, как служить ему должным образом. В конечном итоге этот брат получит помощь и увидит, что в его добродетелях нет ничего от природы Бога. Он осознает, что его любовь, доброта и смиренность не содержат божественного золота, а просто являются деревом его природной человечности. Прежде чем мы сможем служить другим подобным образом, мы должны сами иметь достаточный опыт. Тогда мы будем способны преподнести золото, божественную природу, в святых. После того как вы послужите ему таким образом, он начнет осуждать свои природные добродетели. Смиренный он или добрый по природе, он скажет: «Это моя природная добродетель. Я осуждаю ее, потому что в ней нет ничего от Бога». Это понимание, конечно, полностью отличается от того, которое присутствует сегодня у большинства христиан. Религия воодушевляет верующих развивать свои природные добродетели. Но для Божьего строения нам нужно золото; нам нужна божественная природа, добавленная в нас.

В. Серебро олицетворяет искупительную работу Бога Сына

Серебро олицетворяет искупительную работу Христа. Нам также нужно понимать это в своих переживаниях. Чем больше мы имеем истинного переживания, тем больше мы будем знать, что такое истинное золото и что такое истинное серебро. Если мы ищем Господа, мы в конечном итоге придем к осознанию, что независимо от того, какими мы можем быть в своем природном существе, мы падшие. Даже в нашей доброте и любви

есть греховный элемент. Это показывает, что мы полностью падшие. Все, чем мы являемся и что имеем, является падшим по природе и нуждается в Божьем искуплении.

Согласно Новому Завету, Божье искупление сначала уничтожает нас. Когда Христос умер на кресте, чтобы искупить нас, Он уничтожил нас. Все, что уничтожает Христос, Он также и искупает, возвращает Богу. Таким образом, только после уничтожения мы можем быть возвращены Богу. Более того, все, что Христос уничтожает и искупает, Он также заменяет Самим Собой. Следовательно, искупление включает в себя уничтожение, возвращение Богу и замена тем, чем является Христос. Это надлежащее, доскональное и полное определение искупления согласно Новому Завету.

Когда Христос нас искупает, Он нас уничтожает, возвращает Богу и затем заменяет нас Самим Собой. Это искупительная работа Христа. Мы увидели, что все, что мы имеем и чем являемся, падшее. Но теперь, когда мы были уничтожены и возвращены Богу, внутри нас происходит работа замены. Христос как животворящий Дух вошел в нас и постепенно заменяет нас Собой. По этой причине Павел говорит в Послании к Галатам 2:19-20: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня». В одном этом стихе мы видим три вещи: уничтожение, замену и возвращение Богу.

Если у нас есть соответствующее переживание искупления Христа в наших контактах со святыми, мы вложим в них реальность искупления. Таким образом, к ним будет добавлено серебро. Вот что значит строить из серебра.

Подобное строительство постепенно уберет смерть из церковной жизни. Каждая поместная церковь страдает от

смерти, происходящей от сплетен, отрицательных разговоров и даже от природных добродетелей. Как поглотить эту смерть? Ее можно поглотить, только строя из золота и серебра. Всякий раз, когда вы преподносите святым золото и серебро, отрицательные бактерии в них уничтожаются и святые будут положительно напитаны. Серебро является божественным антибиотиком, убивающим все бактерии. Затем, произвольно и автоматически смерть поглотится жизнью. Жизнь включает в себя золото и серебро, природу Бога и искупительную работу Христа.

Г. Драгоценные камни олицетворяют преобразующую работу Бога Духа

Драгоценные камни являются совокупностью золота и серебра. Если в своем духовном переживании мы имеем природу Бога и искупительную работу Христа, результатом будет преобразование Святого Духа. Если мы преподносим святым золото и серебро, результатом будут драгоценные камни, преобразующая работа Духа. Другими словами, Святой Дух метаболически преобразует нас божественной природой и крестом. Так мы становимся драгоценными камнями.

В третьей главе Павел словно говорит коринфянам: «Братья, вместо того чтобы строить церковь в своей местности, вы разрушаете и сносите ее. Вы строите не из золота, серебра и драгоценных камней, но из дерева, сена и соломы. Вы строите из своего греческого природного человека и своей греческой культуры, философии, мудрости, привычек и обычаев. Тем самым, вы разрушаете храм Божий, и поэтому потерпите разрушение от Бога. Я призываю вас быть осмотрительными и избегать строительства из своего греческого человечества и культуры. Вам нужно избегать всего греческого и быть в слитом духе, чтобы преподносить другим золотую природу Бога Отца и серебро креста Христова. Результатом будут

драгоценные камни, метаболическое изменение, произведенное преобразующей работой Святого Духа». Вот что значит строить из Троидного Бога на Христе как на уникальном основании.

Примечательно, что Павел упоминает только три категории драгоценных материалов — золото, серебро и драгоценные камни, — так как они соответствуют Троице Троидного Бога. Золото относится к природе Бога Отца, серебро — к искупительной работе Сына и драгоценные камни — к преобразующей работе Духа. Это переживание Троидного Бога, становящегося для нас снабжением, которое мы можем нести святым, и материалами для созидания церкви. Если мы будем строить церковь из этих драгоценных материалов, а не из своего природного человека или своей культуры, то мы будем смотреть, как мы строим на Христе. Тогда наша работа по строительству не разрушит храм Божий, и мы не потерпим разрушение от Бога.

IV. ПРЕДСТОЯЩЕЕ ИСПЫТАНИЕ

А. В день возвращения Христа

В 3:13 Павел говорит: «Каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть». Под «днем» здесь подразумевается день второго пришествия Христа, когда Он будет судить всех Своих верующих (4:5; Мф. 25:19-30; 2 Кор. 5:10; Отк. 22:12).

Б. Огнем

«Огонь» в стихе 13 обозначает огонь Господнего суда (Мал. 3:2; 4:1; 2 Фес. 1:8; Евр. 6:8), который обнаружит дело каждого верующего и будет испытывать и судить его дело. Это не огонь чистилища, как извращенно истолковывает католицизм. Всякое дело из дерева, сена и соломы не выдержит этого испытания и сгорит.

V. ДЛЯ ПОЛУЧЕНИЯ НАГРАДЫ

В стихе 14 Павел продолжает: «У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду». Дело, которое устоит, должно быть из золота, серебра и драгоценных камней, это произведение верных служителей Христа. За такое дело верующий получит награду от грядущего и судящего Господа. Награда основывается на деле верующего после его спасения. Она отличается от спасения, которое основывается на вере в Господа и на Его искупительной работе.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ СЕДЬМОЕ

РАБОТА ПО СТРОИТЕЛЬСТВУ ИЗ ПРИРОДНЫХ МАТЕРИАЛОВ

Тексты Писания: 1 Кор. 3:10б, 12-13, 15

В предыдущем сообщении мы рассмотрели работу по строительству из преобразованных материалов. Это положительная сторона слова Павла о строительной работе. В этом сообщении мы рассмотрим отрицательную сторону, работу по строительству из природных материалов.

Прежде чем мы рассмотрим, что значит строить из дерева, сена и соломы (ст. 12), нам нужно указать, что на протяжении многих лет Первое послание к Коринфянам 3 понималось большинством верующих не так как нужно. Причина заключается в том, что эта глава была написана с учетом переживаний. Поскольку большинству читателей Первого послания к Коринфянам недостает духовных переживаний, они не способны понять эту главу. Во многих случаях она их даже не интересует, и они предпочитают другие части Библии, такие как Притчи, которые подходят их природным представлениям.

Первое послание к Коринфянам 3 глубоко и основательно. В этой главе Павел использует много метафор: молоко, твердая пища, посадка, полив, Божья нива, Божье строение, основание, золото, серебро, драгоценные камни, дерево, сено, солома, огонь и храм. Без опытного переживания мы не можем правильно истолковать эти метафоры или понять их значение. Многие из тех, кто

читает эту главу, уделяют внимание только двум метафорам, использованным Павлом: основанию и храму. Немногие знают, что значит строить из золота, серебра и драгоценных камней или из дерева, сена, соломы. Поэтому для многих читателей сегодня эта глава почти полностью закрыта.

Многие из нас имеют привычку — при чтении Библии они пытаются понять ее только доктринально или по-богословски. Однако, когда мы читаем любую часть Библии, мы должны пытаться понять ее не по-богословски, а путем опытного переживания. Мы должны стремиться познать, какое отношение имеет эта часть слова к нашему переживанию Господа. Более того, давая сообщения, мы должны преподносить наше сообщение, исходя из переживаний, а не просто доктринально.

Мы показали, что первая и вторая главы Первого послания к Коринфянам глубоки и основательны. Эти главы раскрывают даже глубины Бога (2:10). Третья глава тоже очень глубока. Если бы Павел не написал ее с помощью метафор, ему бы, наверное, понадобилось еще несколько глав, чтобы высказать то, что было у него внутри.

Читая эту главу, мы должны стремиться не только понять язык; мы также должны посмотреть на все картины, изображенные в ней. Слова Павла о Божьей ниве, возделываемой земле, являются не только метафорой, но также и картиной. Рассматривая, что значит, что церковь — Божья нива, мы можем зрительно представить себе вспашку, посев, посадку, полив, рост, произведение и сбор урожая. Рассматривать вопрос таким образом — значит смотреть на картину, переданную метафорами Павла.

Читая эту главу, мы не должны принимать все как само собой разумеющееся. Напротив, мы должны спрашивать, что значит положить другое основание. Мы

должны также выяснить, в чем состоит значение золота, серебра и драгоценных камней, в чем значение дерева, сена и соломы. Например, читая слово Павла о том, что нельзя класть другого основания в связи с прошлым коринфян, мы осознаем, что Павел имеет в виду не класть как основание греческую философию или культуру. Здесь также подразумевается, что мы не должны делать основанием свои мнения, предпочтения или выбор. Один брат говорит, что у него есть забота поехать в определенное место. Однако эта забота может оказаться личным вкусом или предпочтением данного брата. Читая эту главу, мы должны быть серьезными и желать понять, что имеет в виду Павел под этими разными метафорами. Мы должны найти правильное истолкование этих знаков.

1. ИЗ ДЕРЕВА, СЕНА И СОЛОМЫ

А. Природные вещи, плотские или душевные

Дерево, сено и солома олицетворяют знание, понимание и достижения, которые происходят от прошлого верующих (такого как иудаизм и другие религии, философия или культура) и природного образа жизни (который происходит в основном в душе и является природной жизнью). Дерево можно противопоставить золоту, оно олицетворяет природу природного человека; сено можно противопоставить серебру, оно олицетворяет падшего человека, человека плоти (1 Пет. 1:24), неискупленного Христом; а солому можно противопоставить драгоценным камням, она олицетворяет работу и жизнь, которые берут начало из земного источника, без какого-либо преобразования Святым Духом. Все эти бесполезные материалы являются произведением природного человека верующих, а также тех вещей, которые они накопили из своего прошлого. В Божьем домостроительстве эти материалы годятся только для сожжения (ст. 13).

Б. Дерево

В частности и практически, дерево здесь относится к человеческой природе греков. По природе греки очень философствующие. Я уверен, что они философствовали даже в отношении Христа. Таким образом, дерево относится к их природе, их природному составу. По такому же принципу, дерево обозначает то, чем мы являемся согласно нашему природному составу. Например, у китайцев есть этическая природа. Это их «дерево». Мы не должны строить церковь из дерева. Это значит, что мы не должны строить ее из своей культуры, из своего природного состава.

В. Сено

Мы показали, что сено обозначает неискупленного человека плоти. Дерево обозначает природу греков, в то время как сено обозначает природного человека греков. Строить церковь из сена — значит строить ее из того, чем мы являемся в своем природном существе. Например, руководитель ассамблеи Братиев, которую я посещал в Чифу, был очень медлительным и размеренным человеком. Он всегда ходил медленно, осторожно и неспешно. Однажды, преподавая Библию, он сказал, что Бог всегда делает все медленно. Из-за влияния этого брата почти все в этой ассамблее учились быть медленными. Когда они приближались к залу для собраний, они ходили очень медленно. Более того, все молитвы на собраниях возносились очень медленно. Вся эта ассамблея Братиев соответствовала природному существу их руководителя. Вот иллюстрация того, что значит строить церковь из сена.

Строить из сена — значит строить из того, чем мы являемся и что предпочитаем. Предположим, что у какого-то человека есть сильное предпочтение говорить на языках. Стремиться поставить на первое место говорение на языках — значит строить из сена. Когда мы

строим согласно тому, чем мы являемся в своем природном существе, или согласно нашему природному предпочтению, мы строим из сена.

Г. Солома

Солома обозначает работу и жизнь, берущие начало от земного источника. Солома совершенно безжизненна. Строить из соломы — даже хуже, чем строить из дерева или сена. Ревность, споры, зависть и сплетни — все это аспекты соломы. Философские люди обычно очень критичны. Чем больше они философски рассуждают, тем больше они критикуют других. Такая критика является соломой.

Очень трудно сегодня найти среди христиан надлежащие строительные материалы. Где вы можете найти золото, серебро и драгоценные камни? Однако есть изобилие дерева, сена и соломы. Везде мы можем видеть природный состав, природное существо и даже такие вещи, как ревность, зависть, споры, ненависть, ропот и жалобы. Почти в каждой христианской группе вы найдете дерево, сено, солому; то есть вы можете найти строительство согласно природному составу, природному существу и признаки земного жития. В частности, в главе 3 Первого послания к Коринфянам дерево, сено и солома означают греческую природу, греческое существо и порочность греческого образа жизни, а в особенности то, как все эти вещи выражались среди верующих в Коринфе.

В третьей главе Павел велит святым не закладывать в уникальное основание ничего и никого, кроме Христа. Это значит, что мы не должны превозносить кого-либо или что-либо вместо Христа. Если мы превозносим кого-либо или что-либо вместо Христа, мы кладем другое основание. Также Павел велит нам смотреть, как мы строим на Христе как уникальном основании. Коринфянам не нужно было строить из своей греческой природы,

греческого «я» или своей греческой ревности, споров или критики. Другими словами, им не нужно было строить церковь из чего-либо греческого.

Около пятидесяти лет назад среди многих христиан в Китае существовало популярное направление — убирать из местных христианских церквей любые следы западной культуры. Желанием участников этого движения было привести все в церкви в соответствие с национальной китайской культурой. Они хотели, чтобы даже соборы и церковные здания строились в национальном стиле вместо западного. Христиане в этом движении ценили Библию, но они отвергали культуру, приносимую миссионерами. Их целью было сделать их церковь китайской во всех отношениях. Однако церковь не должна быть ни китайской, ни западной. Она должна быть просто христианской. Это значит, что церковь должна строиться из Христа во всех отношениях и в каждом аспекте. Всем, что связано с церковью, должен быть Христос.

Несмотря на то, что церковь должна строиться из Христа и только Христа, каждая деноминация и христианская группа стремится быть «национальной» или природной в некотором роде. Иметь национальную деноминационную группу — значит строить из своего природного состава и существа, какими бы они ни были. Некоторые желают иметь церковь в соответствии с немецкой культурой, другие в соответствии со своим французским составом, а третьи в соответствии с китайским складом своей натуры. Это значит строить церковь в соответствии с тем, чем мы являемся, и тем, что мы делаем в своей природной жизни, составе и существе.

Много лет назад меня пригласили посетить одно место в Англии, которое было известно духовностью местных жителей. Я прожил там месяц и действительно обнаружил некоторую подлинную духовность. Однако еще больше я увидел их упор на британском подходе во всем,

что они делали. Они неосознанно хотели сделать других британскими и даже простирали свое влияние на очень отдаленные места. Два раза руководитель этой группы приезжал на Тайвань по нашему приглашению, чтобы нести нам Слово. Его первый приезд был чудесным и очень полезным. Однако его второй приезд нанес довольно большой урон, потому что он стремился привить святым некоторые британские привычки и обычаи. Например, во время общения он заметил: «Почему вы, братья-военнослужащие, надеваете свои фуражки до того, как выходите наружу? Как только собрание заканчивается, вы тут же надеваете фуражки, не успев даже выйти из зала?» По его мнению, братья были не правы, надевая свои фуражки в помещении. Один брат поставился объяснить обычай среди военных на Дальнем Востоке, что у солдат нет такой практики снимать фуражку в помещении или снаружи. Тем не менее братья-военные всегда снимают фуражки во время собрания. Но как только собрание заканчивается, они надевают фуражки, не заботясь о том, находятся ли они внутри или снаружи помещения для собраний. Несмотря на это, тот брат был очень настойчив и спросил: «Вы следуете человеческим обычаям или Библии?» Когда он так спросил, я сказал про себя: «Брат, ты не справедлив. Мы определенно следуем Библии. Согласно Библии, когда брат молится на собрании, он ничем не должен покрывать свою голову. Но определенно нет ничего плохого в том, чтобы надевать головной убор, когда человек все еще находится в зале для собраний. Заявлять, что солдат должен ждать, пока он выйдет из зала, — значит следовать вашему западному обычаю. В Британии это может быть вашей практикой. Но несправедливо обвинять нас в том, что мы не следуем Библии, если мы не соблюдаем ваш обычай в этом отношении».

Осознавая всю серьезность использования природного материала для созидания церкви, я очень старался, по Господней милости, не вносить в Господне восстановление в Америке ничего китайского. Более того, я, конечно же, не хочу, чтобы что-либо из того, чем я являюсь, оказывало влияние на строительство церкви. Никто из нас не должен строить церковь в соответствии с тем, чем мы являемся в своем природном существе. Мы не должны позволять, чтобы что-либо из нашего природного существа было помещено в церковь. В этом отношении нам всем нужно обращаться к Господу за Его милостью. Да будет Господь милостив к нам, чтобы мы не строили церковь из того, чем мы являемся по природе. Если церковь выражает природный состав или природное существо руководящих святых, это показывает, что как минимум в некоторой степени церковь была построена из сена. В церковь было вложено что-то от неискупленного природного человека. Это элемент, который не был искуплен, уничтожен и заменен Христом. Несмотря на то, что я родился китайцем, я могу засвидетельствовать, что мое желание — быть уничтоженным и замещенным. Я не хочу строить церковь из сена, из того, чем я являюсь в своем природном существе. Никто из нас не должен строить из дерева или сена, и тем более из соломы зависти, споров и критики.

Если мы посмотрим на ситуацию среди христиан сегодня, мы поймем, что слово Павла о дереве, сене и соломе — это не просто доктрина. Мы все должны упражнять свой дух, обратиться к Господу и молиться: «Господь, будь милостив ко мне, чтобы я не строил Твою церковь из своего природного состава, из своего природного существа или из какой-либо ревности, споров или зависти. Господь, я хочу строить Твою церковь из золота природы Отца, из серебра креста, который искупает, уничтожает и заменяет меня, и из преобразующей работы

Святого Духа. Я хочу строить церковь из слитого духа, где я переживаю природу Отца и искупление Сына, и в конечном итоге преобразовываюсь Духом. Господь, я желаю строить церковь таким образом».

Теперь мы можем понять представление Павла о правильных материалах, используемых в строительстве церкви. В третьей главе Павел фактически говорил верующим Коринфа: «Вы — растения на Божьей ниве. Теперь вам нужно выращивать Христа. Чем больше вы выращиваете, тем больше вы становитесь золотом, серебром и драгоценными камнями для Божьего строения. Не кладите другого основания, кроме Христа. Не превозносите ничего, никого и никакую доктрину или практику. Просто стройте на всеобъемлющем Христе как на уже положенном уникальном основании. Но смотрите, чтобы не строить на этом Христе из чего-либо греческого; вместо этого стройте из природы Отца и искупления Сына, что приведет к преобразованию Духа. Тогда церковь будет золотой и полной серебра и драгоценных камней».

II. НА СОЖЖЕНИЕ

В стихе 15 Павел говорит слово предупреждения: «А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасется, но так, как бы из огня». Дело из дерева, сена и соломы годится только для того, чтобы его сжечь. Это дело, которое будет сожжено судным огнем Господа во время Его возвращения.

III. ПОТЕРПЯТ УРОН

Когда Павел говорит: «Тот потерпит урон», он имеет в виду потерю награды, а не потерю спасения. Потерпеть урон — здесь абсолютно не значит погибнуть. Спасение, которое мы получили во Христе, не зависит от наших дел (Тит. 3:5) и является вечным, неизменным по природе

(Евр. 5:9; Ин. 10:28-29). Следовательно, те верующие, чьи христианские дела не будут одобрены судящим Господом и кто потерпит потерю награды, все равно будут спасены. Божье спасение для всех верующих как безвозмездный дар является вечным, в то время как награда Господа для тех, чьи христианские дела одобрены Им, предназначена для века Царства. Награда является стимулом для их христианской работы, и дается она не всем верующим.

Хотя те верующие, чьи христианские дела не будут одобрены Господом во время Его возвращения, будут спасены, они будут спасены как бы через огонь. «Через огонь», несомненно, означает наказание. Однако это ни в коей мере не чистилище, о котором еретически учит католицизм в его суеверном изложении этого стиха. Тем не менее это слово должно послужить сегодня для нас серьезным предупреждением в отношении наших христианских дел.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ВОСЬМОЕ

СТРОИТЕЛЬСТВО НА УНИКАЛЬНОМ ОСНОВАНИИ

Тексты Писания: 1 Кор. 3:10-15

В 3:10 и 11 Павел говорит: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на *нем*; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос». Если мы хотим иметь правильное и глубокое понимание этих стихов, нам нужно знать фон, на котором они написаны. Какова была ситуация среди коринфян, которая заставила Павла сказать, что, кроме Христа, нет другого основания? Фон был таков, что философствующие верующие в Коринфе обращались вместо Христа к своей греческой культуре, философии и мудрости. Практически они клали другие основания. Более того, согласно своему философскому складу ума, они превозносили различных духовных гигантов. Превозносить какого-либо человека и предпочитать его — значит делать этого человека основанием вместо Христа.

УПРАВЛЯЕМЫ ВІДЕНИЕМ

Многие христианские лидеры и учителя цитируют слова Павла в 3:11 о том, чтобы не класть другого основания, кроме Христа. Однако те, кто ссылается на этот стих, могут не понимать фона слов Павла. Они также не понимают, что они сами, возможно, кладут

другое основание. Для некоторых основанием является исцеление или говорение на языках; для других — это евангелизм или миссионерская работа. Если мы посмотрим на ситуацию среди христиан сегодня, мы увидим, что здесь есть любые основания, которые только можно вообразить. Почти все может стать основанием вместо Христа как уникального основания.

Если мы коснемся глубин истины в 3:11 и поймем этот стих в соответствии с его контекстом и предысторией, мы увидим видение Христа как уникального основания, и тогда эта истина, это видение будет управлять нами и контролировать нас. Где нет видения, там люди становятся необузданными (Прит. 29:18). Среди подавляющего большинства христиан сегодня нет управляющего видения Христа как уникального основания. Напротив, многие служители и работники становятся «необузданными» и кладут другое основание. С одной стороны, многие ссылаются на слово Павла в 3:11 о Христе как об основании; с другой стороны, даже говоря об этом стихе, они кладут другое основание. Это должно послужить нам предостережением, чтобы не понимать 3:11 чисто доктринальным образом.

ИСТИНЫ, СВЯЗАННЫЕ С ПЕРЕЖИВАНИЕМ

В этих сообщениях я снова и снова призывал святых не подходить к Первому посланию к Коринфянам только доктринально. Тем не менее, многие по-прежнему способны вбирать только молоко доктрины, а не твердую пищу более глубоких, практических и связанных с переживанием истин, раскрытых в этой книге. Если мы будем читать это Послание и понимать его только согласно буквам и не будем заботиться о фоне, то наше понимание не будет очень практическим. Напротив, оно будет просто доктриной.

Не случайно Павел говорит об уникальном основании именно в Первом послании к Коринфянам, а не в других Посланиях. Например, так как оно не было частью фона написания Послания к Колоссянам, в этой книге о нем не говорится ни слова. Но верующие в Коринфе клали различные основания. Эти философствующие верующие делали основаниями различных людей и различные практики. Это имеет отношение к слову Павла в 1:12: «Я понимаю то, что у вас говорят: „я Павлов“; „я Аполлосов“; „я Кифин“; „а я Христов“». Это показывает, что одни делали основанием Аполлоса, в то время как другие делали своими основаниями Кифу или Павла. Некоторые коринфяне делали основанием мнения и мудрость. Таким образом, среди верующих в Коринфе было много оснований. Такой фон заставил Павла сказать: «Не кладите других оснований, кроме Христа. Как мудрый строитель, я уже положил Христа как уникальное основание. Когда я приходил к вам, я приходил исключительно с Христом. Я предостерегаю вас не класть другого основания, но строить на уже положенном основании. Более того, вы должны смотреть, как вы строите. Не стройте из греческой культуры, из своих мнений или философии или из своего превознесения или предпочтения какого-либо человека. Строить из этих материалов — значит строить из дерева, сена и соломы». Понимать Первое послание к Коринфянам таким образом — значит касаться глубин в этой книге.

Проблема в Коринфе заключалась в том, что греческие верующие превозносили философию и духовных гигантов. Поступая так, они клали основания, отличные от Христа. Понимать 3:11 таким образом — значит выйти за пределы просто доктрины и постичь практическое значение слов Павла. Это также значит показывать доктрину на примере действительной ситуации среди верующих. Зная их ситуацию, Павел как бы говорил им: «Не кладите

в основание греческую культуру и философию. Не превозносите никого из людей и не делайте никого основанием, отличным от Христа». Если мы говорим, что мы за погружение или за говорение на языках, мы кладем основание, отличное от Христа. Но согласно 1:2 и 9, Христос и их, и наш, и мы были призваны в общение Христа. Этот Христос, Божий уникальный центр и наша уникальная доля, является уникальным основанием.

СТРОИТЬ ИЗ ДРАГОЦЕННЫХ МАТЕРИАЛОВ

В 3:10 Павел побуждает нас смотреть, как мы строим на Христе как на уникальном основании. Верующим в Коринфе не следовало строить из своей греческой культуры, философии или состава. Строить таким образом — значит строить из дерева, сена и соломы, а не из золота, серебра и драгоценных камней. Что значит строить из этих драгоценных материалов? Мы можем сказать, что это значит строить из Самого Христа. Но нам нужно идти дальше и увидеть, что Христос является воплощением Троидного Бога. Имея Троидного Бога, мы имеем Бога Отца как золото, искупление Бога Сына как серебро и преобразующую работу Бога Духа как драгоценные камни. Как мы указали, в опытном переживании драгоценные камни являются совокупностью золота и серебра. Это значит, что Дух преобразует нас посредством божественной природы и креста Христова. Переживать преобразующую работу Духа — значит проходить метаболическое изменение посредством божественной жизни внутри нас.

ЗАБОТА ПАВЛА

Еще раз я хочу указать на то, что первая, вторая и третья главы этой книги очень глубоки. В первую очередь эти главы не доктринальны, а связаны с переживаниями. Павел составил эти главы не из доктрины или богословия. Напротив, он составил их согласно действительной

ситуации и условиям церкви в Коринфе. Нам нужно глубоко проникнуться тем фактом, что жизнь верующих была заполнена греческой культурой, философией и мудростью. Такова была их ситуация. Во всех отношениях они жили согласно греческому образу жизни. Поэтому у Павла была забота показать им, что жить христианской жизнью, церковной жизнью или жизнью Тела нужно не так. В божественном домостроительстве центром должен быть Христос и только Христос. Мы были призваны в общение Христа, Христа, который и их, и наш. Это значит, что Христос — наша уникальная доля, доля всех тех, кто верит в Него и призывает Его имя. Так как Христос является нашей единственной долей, у нас не должно быть нашего собственного выбора или предпочтений. Мы не должны превозносить кого-либо или что-либо, кроме Христа. Христос есть уникальная доля, данная всем святым, и Он является всем для нас в нашей жизни. Христос есть мудрость для нас от Бога, наша ежедневная праведность, освящение и искупление. Это и есть центральная мысль в отношении Христа в этих нескольких главах.

В 2:10 Павел говорит: «А нам Бог открыл *это* Духом Своим; ибо Дух все проникает, и глубины Божии». Христос — это Божьи глубины, глубины Божьего существа. Эти глубины можно осознавать и проникать не нашим философским разумом, а только нашим возрожденным духом, в котором обитает Дух Божий. С помощью слитого духа мы можем различить глубины Бога, различные аспекты Христа как нашей доли для нашего наслаждения.

ВЫРАЩИВАТЬ И СТРОИТЬ

Основываясь на откровении, данном в первой и второй главах, в третьей главе Павел показывает коринфянам, что Божья цель состоит в том, чтобы получить

строение, храм, для Своего обитания. Намерение Бога состоит не в том, чтобы иметь группу мудрецов или философов. Божья цель состоит в том, чтобы иметь церковь. Эта церковь должна быть строением, называемым храмом, для Божьего обитания. Чтобы достигнуть этой цели, у Бога сначала должна быть церковь как нива, чтобы она выращивала материалы для строения. Благодаря процессу роста на ниве появляется строение. Это строение и есть Божий храм.

В третьей главе Павел как бы говорит: «Вы, верующие Коринфа, не должны больше стремиться быть мудрыми. Вместо этого вы должны быть растениями, растущими на Божьей ниве. Вам нет необходимости много философствовать. Вы должны быть просты и не знать ничего, кроме Христа. Тогда вы будете расти в Нем и Им, и вы даже будете выращивать Его. В конечном итоге в своем росте вы преобразуетесь и станете золотом, серебром и драгоценными камнями — материалами для созидания Божьего храма. Ваша насущная нужда сегодня — не философствовать, а расти. Не упражнять слишком много свой разум, а постоянно оставаться в своем духе, где обитает Дух Божий. Здесь, в духе, вы будете впитывать Христа. И тогда Христос станет вашим питанием, а вы будете расти Им и станете драгоценными материалами для Божьего строения. Вам нужно не философствовать — вам просто нужно расти и строить. Но когда вы строите, не кладите другого основания. Христос, уникальное основание, уже был положен. Вы не должны делать своим основанием Павла, Кифу, Аполлоса или какой-либо аспект греческой культуры или философии. Отложите всех этих людей и все эти вещи в сторону, и просто стройте на Христе как на уникальном основании. Я преподнес вам Христа, и теперь вам нужно на Нем строить. Но вам нужно строить из золота, серебра и драгоценных

камней, а не из своей природы, своего существа или своих дел».

Дерево относится к нашей природе, нашему природному составу, сено относится к нашему существу, а солома относится к нашим делам. Мы никогда не должны использовать свою природу, свое существо или свои дела для строительства церкви. Вместо этого мы должны оставить и отвергнуть все это. Для правильного строительства нам нужно наслаждаться, переживать и обладать природой Бога Отца и искупляющей работой Христа. Переживая Отца и Сына таким образом, мы будем в нашем духе с Духом Божиим. Непроизвольно результатом будут драгоценные камни. Если мы будем строить из золота, серебра и драгоценных камней, мы будем строить из правильных материалов на Христе как на единственном основании.

НАШЕМУ ДЕЛУ ПРЕДСТОИТ ИСПЫТАНИЕ ОГНЕМ

В 3:13-15 Павел говорит: «Каждого дело обнаружится; ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть. У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду; а у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасется, но так, как бы из огня». Когда Господь Иисус вернется, наше построенное дело будет испытано Его святым огнем. Только золото, серебро и драгоценные камни смогут выдержать огонь и пройти это испытание. Все, что из дерева, сена или соломы, сгорит. Если наше дело сможет пройти испытание огнем, то мы получим награду. Согласно учению Нового Завета, этой наградой будет наслаждение грядущим царством. Господь Иисус скажет верным: «Хорошо, добрый и верный раб! В малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего» (Мф. 25:21, 23). Однако, если наше дело сгорит в огне, мы потерпим урон. Конечно же,

это не значит, что мы потеряем свое спасение. Наше спасение вечно, и его нельзя потерять. Но в этих стихах показывается, что мы можем потерять награду и все же спастись через огонь. Это серьезное предупреждение.

ПРИМЕНЯТЬ СЛОВО ПАВЛА

Нам нужно применять слово Павла о том, что мы должны смотреть, как строим на уникальном основании, к ситуации среди христиан сегодня. Сегодня христиане обычно делают две вещи: кладут другое основание на месте Христа и строят из дерева, сена и соломы, то есть из своей природы, своего существа и своих дел. Христианами были положены тысячи оснований. Практически в каждой христианской группе есть свое основание. Христианские работники часто кладут другие основания. Например, какой-нибудь лидер и его соратники образуют определенную организацию. Делая так, они кладут другое основание.

Также христиане сегодня часто строят из дерева, сена и соломы. В результате этого Господь не получает соответствующего строения. Поэтому Он никак не может вернуться. Тем не менее, однажды Он вернется. Как вы думаете, когда Господь Иисус вернется, будет ли у большинства верующих много золота, серебра и драгоценных камней? Я так не считаю. Драгоценные материалы, несомненно, будут в небольшом количестве. Но, конечно же, будет огромное количество дерева, сена и соломы. Среди сегодняшних христиан изобилуют природные вещи, но очень мало материалов, пригодных для Божьего строения. Следовательно, во время Господнего возвращения, которое испытает наше дело, многие потерпят урон. Однако некоторые получают награду.

Я искренне надеюсь, что вы не воспримете эти сообщения лишь доктринально. Недостаточно выучить все пункты и затем их повторять. Нам нужно переварить

сообщения и открыть наши глаза, чтобы увидеть откровение в этих главах. Тогда мы сможем изречь что-то, исходя из переживаний и практики. Нам отчаянно нужно увидеть, что Божья цель — получить церковь. Сначала церковь должна быть Божьей нивой со всеми верующими как растениями, растущими в жизни для произведения Христа. В конечном итоге, мы преобразуемся через рост в жизни и станем драгоценными материалами — золотом, серебром и драгоценными камнями — для Божьего строения.

Мы все должны прислушаться к предостережению и не класть другого основания. Христос, уникальное основание, уже был положен. В Господнем восстановлении мы уже имеем надлежащее основание. Поэтому нет нужды класть новое начало или давать новый старт. Более того, мы не должны кого-либо превозносить или что-то предпочитать. Вместо этого мы должны брать Христа, Всеобъемлющего, как основание, и строить на Нем, не из своей природы, существа или дел, но из природы Бога, искупительной работы Сына и преобразующей работы Духа Божьего. Если с помощью слитого духа мы будем строить из этих драгоценных материалов, мы будем осуществлять правильную работу для Господнего восстановления. В результате этого по возвращению Господа наше дело пройдет испытание, и мы получим награду и будем наслаждаться грядущим царством. Если наше дело сделано во Христе, из Христа, для Христа и даже является Самим Христом, оно пройдет испытание огнем. В противном случае, если мы строим из материала, который горит, мы потеряем награду. О, да увидим мы все эту истину! Она приведет нас в глубины Господнего восстановления. Она заставит нас осознать, где мы находимся, и познать, что восстановление не является обычной христианской работой или повторением

истории христианства. Господне восстановление предназначено для того, чтобы вернуть нас Христу, глубинам Бога, чтобы Бог получил строение. Давайте все обратим свои взоры к Господу, чтобы получить милость и увидеть это чудесное видение.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТОЕ

КОРМИТЬ, ПИТЬ, ЕСТЬ, САЖАТЬ, ПОЛИВАТЬ И РАСТИ

Тексты Писания: 1 Кор. 3:1-9

В третьей главе Первого послания к Коринфянам есть много драгоценных вещей и много необычных выражений. Эта глава уникальна; никакая глава в Библии не может ее заменить.

В стихе 1 Павел говорит: «И я не мог говорить с вами, братия, как с духовными, но как с плотскими [греч. — плотяными], как с младенцами во Христе». Здесь Павел говорит очень сильно. Он говорит о коринфянах не просто как о плотских (ст. 3), но как о плотяных. «Плотяной» — более сильное выражение, чем плотский, и оно относится к еще более серьезным аспектам плоти. «Плотяной» значит сделанный из плоти; «плотский» значит попавший под влияние плоти и причащающийся характера плоти. Павел не мог говорить с ними как с духовными, но как с плотяными, как с младенцами во Христе. Он был очень суров с верующими в Коринфе. Если бы мы говорили со святыми сегодня так категорично, несомненно многие бы оскорбились и отказались бы слушать дальше.

ШЕСТЬ ВАЖНЫХ МОМЕНТОВ

Моя забота в этом сообщении — рассмотреть несколько ключевых выражений, используемых Павлом в этой главе. Во 2 стихе он говорит: «Я питал вас молоком,

а не *твердую* пищею». Питание связано с жизнью и отличается от учения, которое связано со знанием. Казалось, Павел учил коринфян; на самом деле он кормил их. Первым важнейшим выражением в этой главе является питание. Питая других, вы получаете большое удовольствие. Например, матери доставляет удовольствие кормить своих детей. Также и желанием Павла было питать, кормить верующих Коринфа, и не только молоком, но также твердой пищей.

В стихе 2 молоко предназначено для того, чтобы пить, а твердая пища — для того, чтобы есть. Следовательно, мысль о питании, выраженная здесь, автоматически подразумевает питье и вкушение. До того как вы пришли в церковную жизнь, вы могли быть христианином много лет, но не слышать сообщения о питии. Если мы хотим быть надлежащими христианами, мы должны быть христианами, которые пьют. Питие является основной мыслью Первого послания к Коринфянам. В 12:13 Павел говорит, что все мы были напоены одним Духом. Понятие о питии не было изобретено Павлом. Господь говорит о питии в Евангелии от Иоанна 4, а также в Евангелии от Иоанна 7. В Евангелии от Иоанна 4:14 Он говорит самарянке: «А кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную». Согласно Евангелию от Иоанна 7:37, Господь Иисус в последний день праздника кушей встал и возгласил: «Кто жаждет, иди ко Мне и пей». Таким образом, Христос говорит о питии, и Павел также говорит о питии. Все христиане должны быть людьми, наслаждающимися духовным питием.

Что важнее для поддержания человеческой жизни, еда или питье? Ответ — пить даже важнее, чем есть. Мы можем прожить без еды несколько дней, но мы не можем прожить так же долго без питья. Более того, в течение

дня мы пьем чаще, чем едим. Мы едим только три раза в день, но пьем мы, может быть, двенадцать раз в день. Врачи советуют нам выпивать много раз в день по стакану воды. Несмотря на то, что духовное питье жизненно важно для церковной жизни, сегодняшние христиане почти полностью пренебрегают им.

Упоминание Павлом твердой пищи в стихе 2 несомненно включает в себя вкушение. Следовательно, вместе с питанием и питьем Павел подчеркивает важность вкушения.

В стихах 6, 7 и 8 Павел говорит о посадке. В частности, он говорит о себе: «Я насадил». Павел был не только питающим, но и насаждающим. Сказано, что Павел кормил святых, давая им что-нибудь поесть и попить, и что он также сажал, но в этой главе не говорится, что Павел был учителем.

Наряду с посадкой у нас есть полив и рост. В стихах 6 и 7 говорится: «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог; посеми и насаждающий и поливающий есть ничто, а *все* Бог возвращающий». Таким образом, в первых семи стихах этой главы мы имеем шесть замечательных вещей: кормление, питье, еда, посадка, полив и рост. Что за чудесная глава! Можете ли вы найти любую другую главу в Слове, где говорится об этих шести вещах? Я не думаю, что есть другая глава во всей Библии, где говорится о них. В этом отношении глава 3 Первого послания к Коринфянам уникальна. Очень кратко, на протяжении всего шести стихов Павел освещает шесть чудесных вещей. Практически и используя опыт, он говорит о кормлении, питии, еде, посадке, поливе и возвращении.

МЕСТО ДЛЯ КОРМЛЕНИЯ

Кормили ли вы других в церковной жизни? Чтобы кормить других, мы сами должны питаться. Церковь — это место, в первую очередь, не для учения, а для

кормления. Следовательно, мы не должны рассматривать церковь как школу, но как столовую, даже как ресторан. Если другие обеспокоены тем, что вы посещаете так много церковных собраний каждую неделю, и интересуются, чем вы занимаетесь на собраниях, вы можете сказать: «Церковь — это ресторан, и я хожу туда так часто, потому что мне нужно есть». В церкви-ресторане мы должны кормить других и питаться сами.

Когда я делаю сообщения в служении, у меня нет чувства, что я учу других или проповедую. В мое намерение не входит быть проповедником или учителем. Напротив, я желаю быть официантом. Я хочу обслуживать святых и подавать им Христа. Я не повар, потому что небесный повар, Сам Господь, находится за кулисами. Я просто служитель, который берет одно вкусное блюдо за другим и подает его святым.

Церковные собрания должны быть похожи на китайский пир со многими блюдами. Если друг пригласит вас в китайский ресторан на пир, приготовьтесь наслаждаться одним блюдом за другим. На некоторых пирах может быть до двадцати различных блюд, включая различные виды мяса, рыбы, птицы, овощей и супов. Церковь должна быть рестораном, где мы постоянно пируем Христом. Христос — это уникальное меню церковного ресторана. В этом ресторане мы наслаждаемся лучшей пищей, потому что каждое блюдо — это аспект Самого Христа.

ПИТЬ И ДЫШАТЬ

Пить можно, призывая имя Господа Иисуса. Призывая имя Господа, мы пьем и вдыхаем Его. Призывание имени Господа включает в себя и вдыхание, и питье. Вода, которую мы пьем, находится в воздухе, который мы вдыхаем. Духовная влажность в церковной жизни очень высока, потому что в церкви нет сухости. Когда мы

вдыхаем духовный воздух, призывая: «О Господь Иисус», мы также причащаемся воды, находящейся в воздухе. Таким образом, наше дыхание в конечном итоге становится нашим питием. Это значит, что когда бы мы ни дышали, мы также пьем.

В большинстве случаев нет нужды призывать громко, чтобы пить. Очень тихо мы можем сказать: «О Господь Иисус». Иногда достаточно просто сказать: «Господь», а в другой раз только сказать: «О». Некоторые могут считать это суеверием. Однако из многолетнего опыта я могу засвидетельствовать, что, призывая имя Господа, я освежаюсь, укрепляюсь и утешаюсь. Если бы я так не вдыхал и не пил Господа, я бы был очень сухим и жаждал. Более того, моя повседневная жизнь была бы довольно скучной, в ней не было бы абсолютно никакого освежения. Но просто говоря: «О Господь Иисус», я освежаюсь.

Люди высокообразованные и те, кто занимается умственным трудом, могут подумать, что призывание имени Господа не для них, а только для молодых, неопытных или необразованных. Но питье нужно для всех. Если вы не пьете Господа, призывая Его, вы испытываете сухость и скуку. О, нам всем нужно пить Господа Иисуса день за днем!

Я человек пожилой и прошел через великое множество различных переживаний в человеческой жизни. Со мной случалось много неприятных вещей. Жизни без трудностей не бывает. Как говорится в одной строке из гимна: «Бог не обещал вечно голубое небо» (гимн № 720 в английском сборнике гимнов). Но хотя я прошел через многие несчастные и неприятные ситуации, я был счастливым человеком, потому что у меня был Господь Иисус. Даже бесы могут засвидетельствовать, что я счастлив в Господе. У меня есть Господь Иисус не просто объективно как Тот, кто находится на небе. Мой Христос находится и на небе, и во мне. Аллилуйя, Христос живет

во мне, и я могу дышать Им, пить Его и пировать Им! Ежедневно я наслаждаюсь лучшим дыханием, питием и едой.

Если вы вдыхаете Господа, пьете Его и едите Его, вы не только будете напитаны, но также и исцелены. Да, такое причащение Господа может на самом деле исцелить. Оно может сделать нас даже физически сильнее, потому что счастье и радость, которые мы испытываем, призывая имя Господа, могут положительно повлиять на наше здоровье. Многие доктора признают, что радоваться полезно для здоровья. Поэтому нам всем нужно быть теми христианами, которые дышат, пьют и едят. Мы должны быть христианами, которые питаются Господом и которые также кормят Им других.

САЖАТЬ И ПОЛИВАТЬ

Как верующим нам нужно быть сажающими и поливающими. Прочитав стихи 6 и 7, мы можем получить впечатление, что сажать и поливать могут только некоторые, такие как Павел или Аполлос. Но мы не должны думать, что только руководители или те, кто выступает в служении Слова, могут сажать и поливать. Нет, все мы должны и сажать, и поливать.

У некоторых святых может быть представление, что мы или сажающие, или поливающие, но не те и другие одновременно. Брат, занимающийся посадкой, может подумать, что ему не следует поливать посаженное, считая это работой другого брата. Он может думать о себе как о сажающем, и полагать, что кто-то другой должен осуществлять полив. Рассматривать вопрос посадки и полива таким образом — значит думать согласно своим природным представлениям. Если мы обратимся к своему духу и будем упражнять дух, то мы не будем заботиться о том, кто мы: сажающие или поливающие. Вместо этого мы будем просто сажать и поливать.

Некоторые могут не поливать других верующих, потому что боятся, что они повредят им, поливая их слишком много. Однако лучше ошибиться и причинить некоторый урон, чем не поливать других вообще. Вы можете совершить некоторые ошибки, но вы поможете многим другим расти в Господе. Я призываю вас и сажать, и поливать.

ВЕЛИЧАЙШАЯ НУЖДА

Хотя кормление, питье, еда, посадка и полив важны, величайшей нуждой является рост. Мы можем сажать и поливать, но возвращает только Бог. В отношении роста в жизни Бог есть все. Так как выращивает только Бог, в нашем кормлении, посадке и поливе мы должны быть едины с Троиственным Богом. Это значит, что нам нужно производить кормление, посадку и полив в органическом союзе с Господом. В таком случае, когда бы мы ни кормили, Он также будет кормить. Он будет кормить в нашем кормлении. То же самое относится к посадке и поливу. Перед тем как делать сообщение, я отчаянно молюсь: «Господь, говори в моем говорении. Господь, сделай так, чтобы я очень практически был един с Тобой в моем говорении». Тогда я могу быть полностью уверен, что когда я говорю, Он тоже говорит. У меня есть смелость, чтобы заявить, что я — один дух с Господом и что Он сейчас — один дух со мной. Без Него что бы я ни говорил, было бы ничем.

Я могу сажать и поливать, но у меня нет ни способности, ни субстанции, чтобы вырастить других. Рост исходит только от Бога. Когда Он входит, Он выращивает нас. Несмотря на то, что только Бог может взрастить нас, Он Сам не будет ни сажать, ни поливать. Он не будет ни сажать, ни поливать без нас, так же как Он не появится и не будет говорить со святыми непосредственно. Вместо этого Он говорит другим в нашем говорении. Это значит,

что Богу нужен человек, который бы сотрудничал с Ним в говорении, посадке и поливе. Когда мы сажаем и поливаем, Он также будет сажать и поливать. Как чудесно, что мы служим не бесчувственному идолу, но живому Богу! В нашем служении Он служит святым.

Я не полагаюсь на свое говорение. Мое говорение само по себе не имеет никакого веса. Однако у меня часто возникает уверенность, что когда я открываю мои уста, чтобы говорить, Он тоже говорит. Через мое говорение Он проистекает в святых. Я в полной мере полагаюсь на говорение Господа в моем говорении. Мой единственный секрет — это Сам Троиный Бог. Без Троиного Бога я ничто. Если бы не Он, я бы умер.

Нам всем нужно, во-первых, наслаждаться Господом с помощью дыхания, питья и вкушения. Есть много способов пить Его, а также много способов есть Его. Мы можем причащаться Господа, читая молитвенно, посещая собрания и общаясь со святыми. Мы можем также получать жизненное снабжение, читая определенные духовные книги. Есть много способов наслаждаться Господом. Чем больше мы Им наслаждаемся, тем больше мы Им пропитываемся. Тогда у нас появится забота кормить других, сажать и поливать. Если мы едины с Господом в нашем кормлении, посадке и поливе, то Господь непроизвольно войдет и вырастит других в жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТОЕ

БОЖЬЯ НИВА И БОЖЬЕ СТРОЕНИЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 3:1-17

Упомянув питание, питье, еду, посадку, полив и взращивание, Павел говорит в 3:9: «Вы Божия нива, Божие строение». Павел мог сказать, что он насадил, Аполлос поливал и Бог взрастил, потому что верующие являются Божьей нивой. Греческое слово, переведенное здесь как «нива», буквально означает «возделанная земля». Верующие, которые были возрождены во Христе Божьей жизнью, являются Божьей возделанной землей — нивой в Божьем новом творении для выращивания Христа. Мы, уверовавшие в Христа и принявшие Его, уже не похожи на невозделанную землю, на пустошь. Мы уже не люди, которых не касался Бог. Вместо этого Бог посеял в нас что-то, коснулся нас и обработал нас. Теперь мы Божья нива, выращивающая Христа.

В Библии делается большой упор на идее сеяния, возделывания и взращивания. Сам Господь Иисус использовал образ сеятеля. В Евангелии от Матфея 13:3 Он говорит: «Вот, вышел сеятель сеять». Мы знаем из Евангелия от Матфея 13:37, что Господь является Сеятелем: «Сеющий доброе семя есть Сын Человеческий». Семя, посеянное Им, это также Он Сам. Это Господь в Слове. Это семя — Сам Бог. Господь Иисус пришел как Сеятель, чтобы сеять Бога в нас. Мы — земля, почва, обработанная земля, нива, на которой выращивается Бог.

В предыдущем сообщении мы показали, что церковь — это ресторан. Теперь мы говорим, что церковь — это нива. Конечно, здесь нет никакого противоречия, потому что у церкви много аспектов. Как место для выращивания произведений земли, церковь является нивой. Но как место, где произведения приготавливаются и подаются как наша пища, церковь является рестораном.

ВЫРАЩИВАТЬ И СТРОИТЬ

В стихе 9 Павел говорит, что мы и Божья нива, и Божье строение. Похоже, нет никакой логической связи между нивой и строением. Какое отношение имеет нива к строению? Никто никогда не видел здания, построенного из фруктов и овощей, выросших на ниве. Тем не менее, церковь как Божья нива производит материалы для Его строения.

Как христиане мы выращиваем Христа. Теперь мы должны спросить себя, были ли мы построены. Многие из нас не осмелятся сразу сказать, что мы были действительно построены как Божье строение. Если бы об этом спросить святых, то большинство из них ответило бы, что они были построены в некоторой степени. На самом деле, это правильный ответ. Когда речь идет о духовном строении в жизни, настоящее строение является ростом в жизни. Степень, до которой мы были построены, — это степень, до которой мы выросли.

Выращивание здесь подразумевает выращивание продуктов питания. Расти — значит также увеличиваться. Например, какой-нибудь брат весил при рождении только три килограмма, но сейчас он весит семьдесят килограммов. Это — рост во втором значении слова. Созидаться в церкви — значит расти в смысле увеличения посредством Христа для достижения определенного роста. Увеличение Христа — это наш рост. Встроенность в духовное строение подразумевает, в первую очередь, не соединенность с

другими. Она подразумевает уменьшение нашей природной жизни и возрастание в нас Христа. Чем меньше в нас становится нашей природной жизни и чем больше Христос увеличивается в нас, тем легче нам согласовываться с другими. На самом деле мы сможем согласовываться с кем угодно. Однако некоторые святые говорили мне, что они не могут переехать из своей местности, потому что они состроены с определенными святыми в той церкви. Согласно их представлениям, если они состроены вместе с этими святыми, они не могут покинуть эту местность. Это не настоящее строение. Напротив, это дружба или какие-нибудь общественные взаимоотношения. Если вы действительно встроены в церковь, то вы сами были уменьшены, а Христос в вас увеличился. Тогда где бы вы ни находились, вы можете быть едины со святыми и согласовываться с ними. Если вы были встроены в Божье духовное строение, вас уже нельзя оттуда убрать.

Как церковь мы Божья нива и Божье строение. Нива предназначена для строения. Что произведено на ниве и нивой, то предназначено для строения.

УНИКАЛЬНОЕ ОСНОВАНИЕ

Для строения нужно основание. Поэтому в 3:10 и 11 Павел говорит об основании Божьего строения: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на *нем*; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос». Христос, уникальное основание, уже положен. Это основание было поставлено не только на время жизни апостолов, но навечно. Однако за последние девятнадцать столетий многие христианские работники пытались положить другие основания. Каждая деноминация и группа имеет свое собственное основание. Среди христиан сегодня существуют тысячи оснований.

КЛАСТЬ ДРУГИЕ ОСНОВАНИЯ

Нам нужно понимать слово Павла о Христе как об основании в контексте первых трех глав Первого послания к Коринфянам. В этих главах Павел как бы говорит: «Когда вы, коринфяне, заявляете, что вы Аполлосовы, Кифины или Павловы, вы кладете другое основание. Всякий раз, когда вы говорите, что вы кого-либо или чего-либо, вы кладете основание». Предпочтения и выборы фактически являются основаниями. Например, кто-то может предпочитать погружение. Это основание. Кому-то еще может нравиться проводить Господню трапезу с пресным хлебом. Это тоже основание. Те, кто предпочитает погружение, могут не принимать тех, кто не практикует погружение. В результате получается разделение. Разделение всегда происходит из-за того, что мы кладем основания, отличные от Самого Христа. Мы можем класть другое основание даже тем, что предпочитаем какие-то поместные церкви. Кто-то может сказать, что ему не нравится церковь в его местности и что он хочет переехать куда-нибудь в другое место. Даже это является другим основанием. Согласно нашим представлениям, мы свободно можем выбирать поместную церковь, соответствующую нашим предпочтениям. Мы можем предпочитать определенную церковь, потому что эта церковь устраивает наш вкус. Иметь предпочтения и выборы в отношении церквей — значит класть другое основание. Это точное объяснение слов Павла в 3:10 и 11.

Между стихами 4 и 11 есть прямая связь. Эта связь становится очевидной, если проследживать мысль Павла назад от стиха 11 к стиху 4. Согласно стиху 11 Христос есть уникальное основание. Тот факт, что этот стих начинается со слова «ибо», показывает, что он служит объяснением предыдущего стиха. Проследживая эту связь назад, мы в конце концов приходим к вопросу о том, что насаждающий и поливающий суть одно (ст. 8). В стихе 7

Павел говорит: «Посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а *все* Бог возвращающий». В том, что касается роста в жизни, служители Христа — ничто, а Бог — все. В стихах 5 и 6 мы видим, что Павел, насаждающий, и Аполлос, поливающий, — просто служители, через которых коринфяне уверовали. Поэтому коринфяне не должны предпочитать одного или другого. Как говорит Павел в стихе 4: «Ибо, когда один говорит: „я Павлов“, а другой: „я Аполлосов“, то не плотские ли вы?» Связь между стихами 4 и 11 состоит в следующем: говорить, что мы от какого-либо человека, — значит класть другое основание. Принадлежать кому-то еще, кроме Христа — значит класть основание помимо Христа. Те, кто говорили: «Я Павлов», клали Павла как основание, а те, кто заявлял: «Я принадлежу Аполлосу», клали его в качестве основания. В принципе это относится и ко всем тем, кто предпочитает определенную доктрину, практику или человека. Те, кто за погружение, кладут погружение как основание. Это отделяет их от других верующих и вносит разделение между ними и этими верующими.

Со времен апостолов многие христианские вожди и учителя клали особые основания. Эти основания служили факторами разделения. Христиане сегодня разделены различными основаниями. Хотя мы в Господнем восстановлении не кладем других оснований внешне, мы по-прежнему можем иметь предпочтения. Например, кто-то может сказать про себя: «Я предпочитаю вот этого старейшину в моей поместной церкви. Когда мне нужно поговорить со старейшиной о каком-либо вопросе, я предпочитаю идти к нему. Мне не нравится говорить с другими старейшинами. Этот старейшина — мой выбор, мое предпочтение». На самом деле это то же самое, что говорить: «Я этого старейшины». Как мы показали, это значит класть основание, отличное от Христа. Другое основание, кроме Самого Христа, разрушает жизнь Тела

и повреждает Божье строение. Другими словами, это не созидание церкви; это снос церкви.

НИКАКИХ ПРЕДПОЧТЕНИЙ

Когда коринфяне говорили, что они Павловы, Аполлосовы или Кифины, они разрушали строение; они вредили храму Бога. Это должно быть для нас серьезным предостережением — мы не можем предпочитать людей или практики или выбирать места. Всякий раз, когда святой переезжает из одной поместной церкви в другую, это должно происходить исключительно по водительству Господа. Не должно быть другого мотива. Если кто-нибудь переезжает потому, что церковь в его местности не соответствует его вкусу, или потому, что ему неуютен какой-то старейшина, или потому, что он недоволен некоторыми братьями и сестрами, этот человек кладет другое основание. Это разделение. Это определенно не строительство. Как мы увидели, настоящее строительство означает уменьшение нашей природной жизни и увеличение Христа внутри нас. Если наша ситуация такова, мы не будем иметь никаких предпочтений. Если Господь ведет нас в довольно трудное место, мы должны славить Его за эти трудности, зная, что они заставят нас самих уменьшиться и создадут в нашем существе больше пространства для Христа. Тогда мы получим настоящий рост и будем довольны церковной жизнью.

Предположим, церковь в вашей местности является трудностью для вас. Более того, старейшины, кажется, всеми недовольны. Что бы вы сделали? Переехали бы в другую местность, где, по вашему мнению, церковная жизнь лучше? Захотели бы вы переехать в место, где старейшины довольны и церковь не представляет для вас никаких трудностей? Если вы сделаете этот выбор без водительства Господа, то вы будете действовать согласно вашему предпочтению. Я надеюсь, что все святые, и

молодые и старые, осознают, что таким предпочтениям не место в Господнем восстановлении.

Даже критиковать церковь в вашей местности — значит класть другое основание. Критиковать — значит склоняться к разделению и приносить разрушение. Это значит сносить здание. Когда некоторые святые услышат эти слова, они скажут: «Так не честно. Вы не знаете, как плоха церковь в моей местности. Если бы вы посетили эту церковь, вы бы со мной согласились». Нет, я не стал бы критиковать вашу поместную церковь. Напротив, если бы я был в той местности, я бы с любовью обнял эту церковь.

Представьте, что вы живете в очень большой семье, в которой пять братьев и шесть сестер. Некоторые из ваших братьев и сестер мудрые, а другие глупые. Некоторые добрые, а другие жесткие. Разве будете вы отвергать глупых и жестких и заботиться только о мудрых и приятных? Нет, вы должны любить и принимать всех ваших братьев и сестер. Они все — отпрыски ваших родителей. По такому же принципу все братья и сестры в церковной жизни являются детьми Бога Отца. Мы не должны выискивать их недостатки или критиковать их, потому что они родились от Бога. У нас нет права любить кого-то больше, чем других. Более того, мы не должны иметь никаких предпочтений или выбора среди них. Так же как семья уникально едина, так и церковь уникально едина. Следовательно, мы не должны стремиться к своим собственным предпочтениям.

То, о чем я говорил в этом сообщении, соответствует слову Павла в первых трех главах Первого послания к Коринфянам. Третья глава основывается на первой и второй. В этих главах Павел как бы говорил: «Вы, верующие в Коринфе, имеете свои предпочтения. Некоторые предпочитают меня, другие предпочитают Аполлоса,

третьи предпочитают Кифу. Вы также имеете предпочтения в отношении культуры, потому что некоторые из вас предпочитают иудаизм, в то время как другие предпочитают греческую культуру и философию. Вы имеете предпочтения людей, понятий и вещей. Вам нужно увидеть, что иметь предпочтение — значит класть основание. Но никто не может положить основания, кроме положенного — Иисуса Христа. Когда я был среди вас, я положил уникальное основание, и это основание — Сам Христос. Я пришел к вам с намерением не знать ничего, кроме Христа, и притом распятого. Только этот Христос является основанием. Основанием не могут быть иудаизм, греческая философия, Кифа, Аполлос, Павел или какой-либо другой человек. Павел и Аполлос — ничто; мы — никто. И сажающий и поливающий — ничто. Тот, кто является чем-то, — это Бог, который дает рост». Таково значение слова Павла в отношении Христа как уникального основания.

ПОДЛИННОЕ СТРОЕНИЕ

Я надеюсь, что все святые в Господнем восстановлении увидят, что мы — Божья нива для выращивания Христа, а также, что мы — Божье строение, Его жилище. Нам нужно подлинное строение. Чтобы получить это строение, мы должны расти, уменьшая себя и увеличивая Христа внутри нас. В результате этого подлинного роста и строительства мы не будем иметь предпочтений к какому бы то ни было человеку, понятию или вещи. Это также значит, что у нас нет никакого выбора места. Мы счастливы, что мы просто члены Тела Господнего и что мы растем во Христе. Если наше состояние именно таково, то где бы мы ни находились, мы будем в согласовании со всеми святыми, независимо от того, добрые они или жесткие. Настоящее строительство заключается в том, что мы уменьшаемся, а Христос

увеличивается, пока мы не придем к мере роста полноты Христа.

В 3:10 Павел предостерегает нас, советуя нам смотреть, как мы строим на уже положенном основании. Мы должны строить не из дерева, сена или соломы, а из золота, серебра и драгоценных камней. Эти материалы включают в себя преобразование. То, что выращивается на ниве, происходит от растительной жизни, но для строения нужны не растения, а минералы. Для Божьего строительства можно использовать только минералы. Чтобы получились минералы, должно произойти преобразование. Растительная жизнь должна преобразоваться в минералы. Таким образом, в третьей главе мы имеем идею о ниве, строении и преобразовании. В стихе 17 у нас также есть идея о храме Бога.

Рассмотрев все это, мы осознаем, что Первое послание к Коринфянам является драгоценной книгой, наполненной сокровищами. В то же время в этой книге говорится о многих осложнениях, связанных с церковной жизнью. Слава Господу за то, что мы увидели кормление, питание, вкушение, посадку, полив и рост! Мы также благодарны за то, что мы увидели ниву, строение, основание, преобразование и храм Бога. Первое послание к Коринфянам, книга сокровищ и осложнений, соответствует нашему нынешнему состоянию и ситуации. Христианам сегодня срочно нужна эта книга. Всем верующим нужно увидеть то, что раскрыто в этом Послании.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ПЕРВОЕ

ПРЕОБРАЗОВАНИЕ ДЛЯ СТРОЕНИЯ

Тексты Писания: 1 Кор. 3:10-17; 2 Кор. 3:17-18; Рим. 12:2

В Первом послании к Коринфянам 3 Павел рассматривает вопросы кормления, питания, вкушения, посадки, полива и роста. Все они относятся к жизни. В 3:9 Павел далее говорит о церкви как о Божьей ниве и Божьем строении. Нива, конечно, связана с жизнью, а строение — это результат жизни. Никакое материальное строение не имеет в себе ничего, связанного с жизнью. Но духовное строение, упомянутое в этой главе, имеет много общего с жизнью. Павел говорит об этом строении не только в Первом послании к Коринфянам, но также в Послании к Ефесянам, в Послании к Колоссянам и в Послании к Римлянам. Однако основные моменты относительно строения освещены в Первом послании к Коринфянам. Божье строение — это всецело строение в жизни и строение жизни, так как это созидание Тела Христова.

НИВА И СТРОЕНИЕ

На первый взгляд между нивой и строением нет связи. В соответствии с нашим природным представлением нива связана с жизнью, а строение — это соединение безжизненных материалов. Таким образом, кажется, что выражение «Божье строение» не продолжает выражения «Божья нива». Однако, если мы поймем, что здесь строение —

это жизненное строение, строение в жизни, мы увидим, что есть прямая связь, превосходное продолжение нивы и строения. Все, что производится на ниве, нужно не для самой нивы; это нужно для строения. Произведения, выращенные на ниве, предназначены для строения.

Хотя произведения, выращенные на ниве, предназначены для строения, они не идут в строение сразу. Наоборот, мы можем сказать, что они отправляются в церковный ресторан, чтобы святые их съели, переварили и усвоили. Через этот процесс то, что выращено на ниве, съедается святыми, и в конечном итоге даже становится ими.

Ферма производит не только овощи, растительную жизнь, но также скот, животную жизнь. Мы должны питаться в церковном ресторане как растительной жизнью, так и животной жизнью. В 3:2 Павел говорит: «Я питал вас молоком». Молоко — это продукт как растительной жизни, так и животной жизни. Оно производится коровами, которые питаются травой. Молоко — это продукт слияния животной жизни с растительной жизнью. Это слияние двух жизней также производит мясо. Без животной жизни мы не можем иметь мясо. Подобным образом без растительной жизни мы также не можем иметь мясо, так как скот зависит от травы как своей еды. Сначала он ест растительную жизнь, а затем производит молоко и мясо для нас.

Я упоминаю это, потому что и молоко, и мясо являются образами Христа как нашего снабжения жизни. В Евангелии от Иоанна 6:48 Господь Иисус говорит: «Я есмь хлеб жизни». Хлеб делают прежде всего из муки, которая происходит из растительной жизни. Однако Господь продолжает говорить о хлебе как о Своей плоти: «Хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира» (Ин. 6:51). Это показывает, что в состав этого хлеба входит не только растительная, но

и животная жизнь; эта плоть — хлеб. Поэтому трудно сказать, состоит ли Христос как наше жизненное снабжение из растительной жизни или из животной жизни. Этот хлеб является производением, слиянием обеих жизней.

Чем больше мы будем есть Христа как наше снабжение жизнью, тем больше мы будем перенесены в Божье строение. Сначала мы — нива для производства какой-либо пищи. С помощью вкушения, произведенного на ниве, мы переносимся в строение.

МЕТАБОЛИЧЕСКИЙ ПРОЦЕСС

Для того чтобы пища, которую мы едим, стала нашим составом, должен происходить процесс метаболизма, обмена веществ. В Библии этот процесс называется преобразованием. Преобразование предполагает метаболическое изменение. Следовательно, преобразование — это всецело метаболический процесс. Сначала мы съедаем пищу. Через некоторое время эта пища переваривается и усваивается. В конечном итоге переваренная и усвоенная пища становится волокнами нашего существа. Это обмен веществ, преобразование.

Для того чтобы младенец, весящий три килограмма, вырос и стал зрелым человеком, весящим семьдесят килограммов, должно иметь место регулярное питание и нормальный обмен веществ. Постепенно пища, съедаемая младенцем, приведет к его росту. В конечном итоге, в результате метаболического процесса, после длительного периода времени он станет взрослым человеком. Будучи зрелым человеком, он является продуктом, соединением всей пищи, которую он съел, переварил и усвоил. Это наглядно показывает процесс духовного обмена веществ. Продукция, выращенная на ниве, съедается и переваривается нами. В конечном итоге, через процесс обмена веществ эта пища становится нами и преобразует нас в материал для созидания Тела Христова.

Церковь — это нива для выращивания Христа. Христос является всеми видами произведений, выращиваемых на ниве. Произведения нивы включают много различных аспектов Христа. Христос — это молоко, овощи и мясо. Церковь выращивает Христа, а все святые едят Христа. В конечном итоге, через переваривание, усвоение и обмен веществ Христос становится нами, а мы становимся Им. Тогда мы становимся надлежащими материалами для строения.

Все моменты, упомянутые Павлом в Первом послании к Коринфянам 3, последовательно связаны между собой. Сначала он говорит о кормлении, питии и вкушении. Затем он упоминает посадку и полив, после чего он говорит нам, что только Бог дает рост. Вслед за этим он говорит в стихе 9, что мы — нива и строение. Следовательно, между всеми этими вещами есть прямая связь. Как мы увидели, нива становится строением.

СТРОИТЬ НА УНИКАЛЬНОМ ОСНОВАНИИ

В стихах 10 и 11 Павел говорит прямо и ясно о Христе как основании: «Я, по данной мне от Бога благодати, как мудрый строитель, положил основание, а другой строит на *нем*; но каждый смотри, как строит. Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос». Здесь Павел указывает, что он уже положил Христа как уникальное основание. В этой вселенной есть только одно основание, и мы не должны класть иного. Мы не должны говорить, что принадлежим определенному человеку или определенной вещи, что предпочитаем определенное понятие и что выбираем определенную местность для церковной жизни. Говорить таким образом — значит класть еще одно основание в дополнение ко Христу. Вместо того чтобы класть еще одно основание, нам нужно строить на уже положенном основании.

В сегодняшнем христианстве существует много других оснований, но фактически нет строения на уже положенном основании. Господне восстановление должно быть совершенно иным. В восстановлении мы никогда не должны класть другого основания; мы должны просто строить на основании, которое было положено более девятнадцати столетий назад. Мы благодарим Господа, что по Своей милости Он восстановил это уникальное основание. Много лет назад в Китае мы заняли твердую позицию в отношении Христа как уникального основания. Нам пришлось заявить тем, кто находится в деноминациях, что мы не можем иметь никакого иного основания, кроме Самого Христа. В результате пришлось отложить в сторону многое, с тем чтобы был возвышен только Христос. Сейчас, когда уникальное основание положено, нам следует строить на нем.

В 3:10 Павел говорит: «Но каждый смотри, как строит». Когда мы говорим о том, как мы делаем что-то, мы обычно имеем в виду образ действия, а не используемый материал. Говоря о материале, мы обычно говорим: «Из чего вы строите?» Мы не спрашиваем: «Как вы строите?» Но в Библии это одно и то же. Как мы строим на основании равняется тому, из чего мы строим. Другими словами, в соответствии с Библией материал, используемый при строении, и есть способ, каким мы строим. В соответствии с нашим природным представлением материал — это одно, а способ — другое. Материал относится к веществу, а способ относится к мастерству или технике. Но в Библии вещество — это техника, а материал — это способ. В действительности Библия уделяет мало внимания мастерству или технике, но много внимания — материалу. Павла заботит не то, каким способом или методом мы строим церковь. Его забота — о том, какой материал мы используем при строении.

ДВА СПОСОБА СТРОЕНИЯ

В стихе 12 Павел говорит о двух способах строения: «Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы...». Первый способ — это строить из золота, серебра и драгоценных камней; второй способ — строить из дерева, сена и соломы. Здесь мы имеем две категории строительных материалов. Золото, серебро и драгоценные камни являются минеральными веществами. Дерево, сено, солома относятся к растительной жизни. Все мы в Господнем восстановлении выполняем работу строительства. Поэтому мы должны обращать внимание на то, как мы строим. Строим ли мы из золота, серебра и драгоценных камней или из дерева, сена и соломы?

Слова Павла в 3:12 предназначены не только для старейшин или соработников. Напротив, они написаны для каждого верующего. Они включены в Послание, обращенное к церкви в Коринфе, со всеми призывающими имя Господа Иисуса Христа во всяком месте. Таким образом, этот стих предназначен для всех нас. Он относится к вам и также ко мне.

При строительстве церкви мы сами используемся как материал. Раз мы являемся строительным материалом, нам нужно спросить, каким именно материалом мы являемся. Деревом или золотом, серебром или сеном, драгоценными камнями или соломой? Многие из нас могут ответить на этот вопрос, сказав, что мы находимся в процессе преобразования. Поэтому в некотором смысле мы являемся и деревом, и золотом, и сеном, и серебром, и соломой, и драгоценными камнями. Используя пример из мира насекомых, мы можем сравнить себя с гусеницей в коконе в процессе превращения в бабочку. С одной стороны, мы все еще являемся гусеницей; а с другой стороны, есть признаки, что мы становимся бабочкой. Процесс преобразования начался, но он еще не завершен.

Мы все находимся на пути преобразования; мы находимся в процессе преобразования.

ПЕРЕЛИВАНИЕ И ПРЕОБРАЗОВАНИЕ

Во Втором послании к Коринфянам 3:18 Павел говорит: «Мы же все, открытым лицом, взираем и отражаем как зеркало, славу Господню, преобразуемся [т.е. преобразуемся] в тот же образ от славы в славу, как от Господа Духа» (букв.). Для того чтобы созерцать Господа и быть преобразованными, нам нужно открытое лицо. Между нами и Господом не должно быть покрывала. Говоря с точки зрения опыта, покрывало — это некая изоляция. Как бы близко мы ни были к Господу, если мы изолированы покрывалом, Он не может влить Себя в нас. Изоляция — это термин, часто используемый в связи с электричеством. Изолировать что-нибудь — значит покрыть эту вещь так, чтобы она не могла принять электрический заряд. Даже тонкий лист бумаги может быть изолятором. Электроприбор может находиться в рабочем состоянии, и электричество может быть проведено в комнате, но электрическая энергия не может влиться в прибор, если есть изоляция, блокирующая прямую связь.

Это иллюстрация того, что происходит в жизни многих христиан сегодня. Верующие думают, что если они любят Господа, если они близки к Господу и поступают по Господу, тогда все в порядке. Они могут, однако, не осознавать, что они все еще находятся под определенными покрывалами, и что эти покрывала изолируют их от переливания Господа.

Согласно словам Павла, нам нужно созерцать Господа открытым лицом. Между нами и Господом не должно быть никаких покрывал. Если мы будем открыты, мы будем зеркалом, созерцающим и отражающим славный образ Господа. Всякий раз, когда мы созерцаем Его

прямо, без какого-либо покрывала, без какой-либо изоляции, мы переживаем Его переливание. В нас вливается божественное электричество.

Вкушение Господа имеет много общего с Его переливанием. В действительности, есть Господа Иисуса — значит позволить Ему проникать в нас путем переливания. Это ясно раскрыто в Новом Завете. В соответствии с Новым Заветом, наше взаимоотношение с Господом — это всецело вопрос духовной жизни. Так как это духовная вещь, человеческий язык не может соответствующим образом описать его. По этой причине Павел использует метафоры. В Первом послании к Коринфянам 3 слова «кормление», «молоко», «питие» и «твердая пища» — это метафоры. Господь Иисус также использовал метафоры и притчи в Своем учении, например, когда Он сказал: «Я есмь хлеб жизни» (Ин. 6:35). Господь продолжил, что хлеб, который Он даст, это Его плоть. «Иудеи стали спорить между собою, говоря: как Он может дать нам есть Плоть *Свою*?» (ст. 52). Есть Господа Иисуса — значит принимать Его в себя и позволять Ему добавлять Себя к нам.

Мы едим не однократно — раз и навсегда; мы должны есть много раз, изо дня в день. Мы ели различные продукты на протяжении многих лет, но нам по-прежнему нужно есть сегодня. Каждый раз, когда мы принимаем пищу, внутри нас происходит вливание. Посредством вкушения и посредством вливания Христос добавляется в наше существо.

Питание относится к преобразованию. Когда пища съедена, переварена и усвоена, в наше существо добавляется новое вещество, заменяя и выводя ветхое вещество. Это метаболический процесс преобразования. Значение питания в том, что новое вещество добавляется в нас, выводя ветхое вещество, производя метаболическое преобразование. Сегодняшние христиане в значительной мере упускают этот важнейший вопрос.

Предположим, лицо человека очень бледное. Существует огромная разница между применением косметики для изменения цвета его лица и изменением в результате надлежащего питания и обмена веществ. Применять косметику — все равно, что выполнять работу служащего похоронного бюро. Служащий похоронного бюро накладывает грим на лицо мертвого человека, потому что никакого метаболического изменения в жизни уже не может быть. В нашей христианской жизни нам не следует пытаться раскрашивать себя духовной косметикой. Вместо этого мы должны есть Господа. Работа Павла не была работой служащего похоронного бюро. Он не применял грим к коринфянам. Вместо этого он кормил их. Он знал, что если они будут есть и пить надлежащим образом, они будут преобразованы, и у них будет здоровый духовный цвет лица.

Работа Павла сильно отличалась от работы многих христианских работников сегодня. Тогда как многие выполняют работу «служащих похоронного бюро», Павел кормил святых Христом. Подобным образом, церковь не должна быть местом, где люди покупают косметику; напротив, она должна быть Господним рестораном, где Его люди едят. Чем больше мы будем есть Христа, тем больше мы будем преобразованы. Преобразование сделает нас славными. В результате преобразования мы будем нести образ Господа, Его вид, Его славное выражение.

Переливание Господа в нас также может быть показано на примере передачи электричества в детскую игрушку. Некоторые игрушки двигаются, прыгают и даже танцуют, когда они заряжены электричеством. Нас можно сравнить с такой игрушкой, заряженной электричеством. Если Христос перелит в нас, мы начинаем двигаться. Мы даже чувствуем, что способны прыгать или парить в воздухе. Наша христианская жизнь — это жизнь

переливания; это жизнь непрерывного вливания в нас Самого Господа.

Преобразование и переливание делают нас живыми материалами для Божьего строения. Будучи живыми материалами, мы растем и изменяемся. Я могу наблюдать изменение, преобразование в жизни многих святых, особенно в жизни тех, кого я не видел какое-то время. Слава Господу, что мы преобразуемся! Мы становимся золотом, серебром и драгоценными камнями для Божьего строения.

Церковь — это не организация и не общество; церковь — это органическое целое, Тело Христово. Только преобразованные люди могут входить в состав Тела. Так как Тело Христово органическое, чем больше мы растем и преобразуемся, тем больше мы созидаемся как Тело. Именно к строению органического Тела Господь сегодня стремится.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ВТОРОЕ

СТРОИТЕЛЬСТВО ИЛИ РАЗРУШЕНИЕ ХРАМА БОЖЬЕГО?

Тексты Писания: 1 Кор. 3:10-23; 2 Кор. 3:18; Рим. 12:2

ЗОЛОТО, СЕРЕБРО И ДРАГОЦЕННЫЕ КАМНИ

Говоря о Христе как об уникальном основании, Павел говорит в 3:10: «Но каждый смотри, как строит». В стихе 12 он продолжает: «Строит ли кто на этом основании из золота, серебра, драгоценных камней, дерева, сена, соломы...». В соответствии с этим стихом надлежащими строительными материалами являются золото, серебро и драгоценные камни. Почему Павел упоминает только три таких материала, а не два или четыре? Их три, потому что эти материалы относятся к Троице — к Отцу, Сыну и Святому Духу.

Драгоценные камни относятся к преобразующей работе Святого Духа. Каждый драгоценный камень — это преобразованное вещество. Когда-то он был каким-то другим материалом, может быть, глиной или графитом. Затем, в результате интенсивного жара и давления этот материал был преобразован в драгоценный камень. Таким образом, драгоценные камни указывают на преобразование. В соответствии со Вторым посланием к Коринфянам 3:18 мы преобразовываемся Господом Духом. Это ясно раскрывает, что преобразование — это работа Духа. Следовательно, третий из надлежащих

материалов, упомянутых в 3:12, относится к третьему Троицы — Духу.

В Книге Исхода 30 мы видим, что серебро использовалось для искупления жизни Божьих людей. Серебро обозначает искупление, совершенное Христом Сыном, вторым Троицы. Следовательно, серебро в 3:12 относится к искуплению Христову.

Золото, первый из драгоценных материалов, упомянутых Павлом, относится к первому Троицы — Богу Отцу. Золото не обозначает ни искупление, ни преобразование; скорее, как драгоценный элемент оно обозначает нечто неизменное и нетленное по природе. Золото всегда остается неизменным. Следовательно, в Библии оно обозначает природу Бога Отца. Божественная природа, подобно золоту, никогда не изменяется.

СОСТАВЛЕННЫ ИЗ ТРИЕДИНОГО БОГА

Мы увидели, что золото, серебро и драгоценные камни относятся к Богу Отцу, Богу Сыну и Богу Духу. Теперь мы должны идти дальше и рассмотреть, что значит строить из этих материалов. Для того чтобы строить из этих материалов, мы сами должны сначала быть составлены из них. Нам нужно быть составленными из природы Отца, искупления Сына и преобразования Духа. Это значит, что мы должны быть составлены из Триединого Бога. Когда мы принимаем Его, когда мы вбираем Его в себя посредством того, что пьем и вкушаем Его, Он пропитывает нас Собой, сам Триединый Бог — Отец, Сын и Дух входит в нас, чтобы быть нашим элементом и субстанцией. Это вызывает метаболический процесс внутри нас, посредством которого новый элемент добавляется, а ветхий элемент выводится. Другое название этого процесса — преобразование.

Преобразование не происходит за один день. Напротив, это работа, которая непрерывно продолжается день

за днем. Когда мы призываем Господа Иисуса, славим Отца, читаем и молитвенно читаем Слово, молимся, поем, поклоняемся, посещаем собрания церкви и общаемся со святыми, мы вбираем в себя Троидного Бога. Чем больше мы получаем от Него, тем больше Его элемент преобразует нас метаболически и в результате мы состоим из Него Самого. Тогда мы имеем золото, серебро и драгоценные камни.

Иметь золото — значит иметь нетленную природу Отца. Быть искупленным — это быть уничтоженным, замещенным и возвращенным Богу через Христа. Даже несмотря на то, что мы спасены, во многих вещах мы все еще далеки от Троидного Бога. Когда Христос становится нашим искуплением, Он возвращает нас Богу, кладет конец нашей природной жизни и замещает нас Собой. Это переживание серебра. Вслед за этим третий Троидного Бога, Дух, работает как внутри нас, так и в наших обстоятельствах, преобразовывая нас в драгоценные камни.

ПРОЦЕСС ПРЕОБРАЗОВАНИЯ

Преобразование включает работу Духа как внутри, так и снаружи. Дух работает снаружи в наших обстоятельствах ради Своей внутренней работы. Например, Дух может использовать наших детей, чтобы помочь нашему преобразованию. Мы, возможно, ожидаем, что наши дети будут покорными и послушными. Но ребенок может быть упрямым или даже бунтарским. Такой ребенок может быть причиной нашего сдавливания ради нашего преобразования. Как пожилой человек, у которого много детей и внуков, я могу засвидетельствовать, что Дух часто использует наших детей, чтобы сдвинуть нас и «обжечь нас», как часть Своей работы преобразования. Когда я впервые начал переживать это в своей семейной жизни, я был обеспокоен и не мог объяснить, что происходит.

Постепенно я узнал, что мне нужно нагревание и давление, вызываемые моими детьми. Я также увидел, что мне нужно еще и другое давление. Чтобы глина стала драгоценными камнями, нужно много интенсивного жара и сильное давление. В соответствии с Посланием к Римлянам 8:28 Бог делает так, что все содействует нам ко благу. Нам нужно, чтобы все работало для нас. Поэтому нам не следует удивляться, когда даже наши дети используются с целью сдвинуть нас и обжечь нас, с тем чтобы мы могли стать драгоценными камнями.

Многие христиане находятся под влиянием учения, утверждающего, что если мы веруем в Господа Иисуса и ведем себя подобающе для славы Божьей, мы будем благословлены и будем преуспевать во всех отношениях. В соответствии с этим учением мы будем удачливыми и преуспевающими. Кроме того, утверждается, что наши дети будут преуспевать в избранных ими профессиях. Если это учение правильно, то Павел — самый жалкий верующий, который когда-либо жил. Послушайте, что он говорит в 4:11-13: «Даже доныне терпим голод и жажду, и наготу и побои, и скитаемся, и трудимся, работая своими руками. Злословят нас, мы благословляем; гонят нас, мы терпим; хулят нас, мы молим; мы как сор для мира, *как* прах, всеми *попираемый* доныне». И это описание тех, кто удачлив и процветает? Ситуация Павла очень отличалась от ситуации, обещанной учением о том, что верующие в Господа и живущие подобающе, будут благословлены материально. Однако Павел был в действительности самым благословенным из христиан, так как он был действительно составлен из Троидного Бога.

Мы в Господнем восстановлении не должны бояться процесса преобразования. Нельзя отворачиваться от восстановления и искать путь полегче, идти на религиозное собрание, где нас будут утешать психологически. Мы славим Господа, что получаем Господне питание и

проходим процесс преобразования. Мы получаем больше божественного золота в свое существо. Я могу решительно засвидетельствовать, что не жалею, что пошел по пути Господнего восстановления. Да, я многое потерял, но я приобрел гораздо больше. Если нет потерь, не может быть приобретения. Потерял я материальные вещи, но приобрел я природу Бога, своего Отца. Я приобрел золото божественной природы, нечто неизменное и нетленное. Аллилуйя за божественную природу, добавленную в нас! Мы также славим Господа за чудесное искупление, которое мы переживаем ежедневно с тем, чтобы нам был положен конец, чтобы мы были возвращены Богу и замещены Самим Христом. Мы также благодарны за жар и давление, которые преобразуют нас из глины в драгоценные камни.

ПРЕОБРАЗОВАНИЕ И СТРОЕНИЕ

Когда мы становимся золотом, серебром и драгоценными камнями, мы созидаемся. Созидание связано с ростом и преобразованием. Чем больше мы растем, тем больше мы освобождаемся от своего природного существа. Тогда где бы мы ни были, мы легко можем быть едиными со святыми. Это строение.

Если мы будем по-настоящему состроены, не будет мнений, дебатов, споров, сравнений, предпочтений или какого-либо выбора. Мы будем просто для Господнего Тела, и у нас будет желание быть частью Тела. Куда бы мы ни поехали, мы будем едины со всеми святыми. Вот что значит быть построенным из золота, серебра и драгоценных камней.

Большинство сегодняшних христиан разделены. Трудно найти даже двух человек, которые были бы состроены вместе надлежащим образом. Причина разделения и недостатка строения в том, что верующие остаются в своей природной жизни, в своем природном существе и в своих

мирских стремлениях. Многие по-прежнему имеют свои собственные предпочтения, желания и выбор. В результате им невозможно быть истинно едиными. Поэтому у них не может быть практической жизни Тела.

У нас не будет настоящей жизни Тела до тех пор, пока мы, по крайней мере, до некоторой степени, не вырастем посредством преобразования. Мы славим Господа, что до некоторой степени церкви в Господнем восстановлении созидаются таким образом. Святые становятся едиными и не так занятыми своими мнениями, предпочтениями и выбором. Кроме того, у нас одна цель — центральное видение Божьего вечного замысла, который состоит в том, чтобы преподнести Христа святым с тем, чтобы они все состроились в одно Тело. Хотя мы, возможно, не полностью едины в этой цели, мы находимся в процессе вхождения в это единство. Ситуация сегодня сильно улучшилась по сравнению с той, что была десять лет назад. Мы славим Господа за то, что Он сделал за последние десять лет. Однако мы хотим переживать больше преобразования, чтобы у нас было больше строения.

Сначала мы сами должны стать золотом, серебром и драгоценными камнями. Затем произвольно мы составляемся в Тело. Таким образом мы созидаемся на Христе как на уникальном основании. Чем больше мы преобразованы, тем больше мы строим на Христе как на основании. Кроме того, когда мы несем Троидного Бога другим — Отца как золотой элемент, Сына как Его практическое искупление и Духа с работой преобразования — другие будут наполнены и напитаны. Затем постепенно один за другим они станут одной и той же категорией драгоценных материалов. Они будут в одинаковых условиях и в одинаковой ситуации, будут получать одинаковое питание и будут иметь одинаковое назначение. В конечном итоге Господь получит церковь, которую Он желает, — Тело как совокупное выражение Христа.

Не ждите, что эта работа преобразования и строения будет выполнена в широком масштабе и вовлечет очень большое число христиан. Напротив, она будет совершена среди довольно небольшого числа, согласно принципу победителей. Господь обратился с семью посланиями в Откровении ко всем церквям и ко всем святым в церквях. Однако Он не ждал, что все в церквях будут соответствовать тому, чем является Он. По этой причине в конце каждого послания Он произносит слова о побеждающем. В конечном итоге Господь приобретет небольшое число верующих, победителей, чтобы удовлетворить желание Своего сердца и осуществить Свой вечный замысел.

Вы знаете, каким образом Господь приобретет этих побеждающих верующих? Это произойдет путем кормления, питания, вкушения, посадки, полива и роста. Это произойдет с помощью нивы и строения со Христом в качестве уникального основания и посредством строительства из драгоценных материалов: золота, серебра и драгоценных камней. В конечном итоге это строение станет Божьим храмом.

ПРЕДОСТЕРЕЖЕНИЕ НЕ РАЗОРЯТЬ БОЖИЙ ХРАМ

В 3:16 и 17 Павел говорит: «Разве не знаете, что вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас? Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог, ибо храм Божий свят; а этот *храм* — вы». Здесь Павел предостерег нас не разорять Божий храм. Когда я был молодым христианином, я думал, что храм в стихах 16 и 17 относится только к церкви в широком, общем смысле. Позднее, в результате изучения и большого опыта я увидел, что тогда как храм в стихе 17, возможно, относится ко всем верующим во вселенском масштабе, храм в стихе 16 относится к верующим собирательно в определенной местности, как, например, в Коринфе. Уникальный духовный храм

Божий во вселенной имеет свое выражение во многих местностях на земле. Каждое выражение является храмом Божиим в этой местности. Таким образом, храм, по всей вероятности, означает состроенную церковь в местности. Храм состроен из верующих практическим образом. Что касается строения, то сначала мы должны собрать материалы, а затем материалы становятся частью строения.

В главе третьей Павел предупреждает коринфян, чтобы они смотрели, как они строят. С положительной стороны, он указывает, что им следует строить на основании из золота, серебра и драгоценных камней. С отрицательной стороны, он предостерегает их о разорении храма Божьего. Греческое слово, переведенное как «разорять», также значит «разрушать», «растлевать», «осквернять», «повреждать». Строить из дерева, сена и соломы — это разорять, повреждать Божье строение. Согласно контексту главы третьей, мы можем разорить храм, либо кладя иное основание, отличное от Христа, либо строя на основании из дерева, сена и соломы. Когда коринфяне говорили, что они Павловы, Аполлосовы или Кифины, они клали другое основание и тем самым повреждали храм. Кроме того, строить из природных материалов — значит разрушать храм Божий.

Проблема коринфян была в том, что у них были другие основания, состоящие из их предпочтений и выбора. Согласно контексту, мы оскверняем храм Божий, когда хвалимся людьми и говорим, что мы принадлежим особому человеку. Имеющие свой собственный выбор и предпочтение могут считать себя мудрыми; на самом деле они глупы. Как мы увидим, в конце главы третьей Павел указывает, что все вещи и все слуги Господа — наши. Нам нет необходимости иметь предпочтение или выбор. Поэтому нам не следует говорить, что мы принадлежим кому-либо или чему-либо. Все наше, мы — Христовы, а Христос — Божий.

Если мы рассмотрим последние стихи главы третьей в соответствии с контекстом первых трех глав этого Послания, мы увидим, что по мысли Павла говорить о нашей принадлежности кому-либо — значит разорять церковь. Павел словно говорит здесь: «Церковь находится в процессе созидания. Некоторые части уже построены. Не разрушайте церковь. Не вредите ей, не разоряйте и не оскверняйте ее. Если вы строите церковь из своего природного существа или из своего природного состава, вы оскверняете церковь. Вы также разрушаете церковь, когда говорите, что вы Аполлосовы, Кифины или Павловы. Если вы будете так разорять церковь, Бог покарает вас». С одной стороны, когда Бог нас карает, мы лишаемся благословения. Это также подразумевает недостаток в кормлении, питии, вкушении, посадке, поливе и росте. Это также влечет за собой потерю возможности приобретать золото, серебро и драгоценные камни. С другой стороны, кара означает суд огнем и истребление нашего дела. Однако, если мы строим из золота, серебра и драгоценных камней, наше дело устоит, и мы получим награду (ст. 14).

Я призываю вас молиться этими стихами в свете того, что мы рассмотрели в этом сообщении. Если вы сделаете это, вы будете напитаны, и божественный элемент вольется в вас. Тогда вы будете переживать больше преобразования, и у церкви будет больше строительства.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЕ

ВСЕ — ДЛЯ ЦЕРКВИ, А ЦЕРКОВЬ — ДЛЯ ХРИСТА

Тексты Писания: 1 Кор. 3:16-23

Прочитав 3:18-23, мы понимаем, что глава третья является объяснением и продолжением глав первой и второй. В первых двух главах этой книги Павел рассматривает мудрость коринфян. Вследствие своей философской мудрости они были склонны к разделениям и превозносили духовных гигантов. В 3:18 Павел говорит о тех, кто считает себя мудрым, а в стихе 19 он говорит, что мудрость мира сего есть безумие перед Богом. С точки зрения Бога греческая мудрость является безумием. Господь уловляет мудрых в их лукавстве, и Он знает умствования мудрецов, что они суетны (ст. 20).

I. РАЗОРЕНИЕ ХРАМА БОЖЬЕГО ИЗ-ЗА ПОСТРОЕНИЯ ЦЕРКВИ ИЗ ПРИРОДНЫХ МАТЕРИАЛОВ И КАРА БОЖЬЯ

Первое послание к Коринфянам 3:17 говорит: «Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог, ибо храм Божий свят; а этот *храм* — вы». Разорять храм Божий — это значит разрушать, растлевать, осквернять или повреждать его. Разорять храм Божий значит строить из материалов, не имеющих никакой ценности: дерева, сена и соломы, как описано в стихе 12. Это относится к некоторым иудейским верующим, которые пытались строить церковь из элементов иудаизма, и к некоторым греческим верующим, которые стремились внести философские

элементы в строение. Все это имело тенденцию растлить, разрушить, осквернить и повредить храм Божий, то есть разорить его. Использовать любую доктрину, которая отличается от основополагающего учения апостолов (Деян. 2:42), или любые способы и усилия, которые противоречат Божьей природе, искупительной работе Христа и преобразующей работе Духа, — значит растлевать, разорять, осквернять, повреждать и разрушать церковь Божью.

Слово «покарат» в стихе 17 по меньшей мере подразумевает наказание, раскрываемое в стихе 15. Все те, кто растлевал, разорял, осквернял и повреждал церковь Божью своими еретическими доктринами, разделяющими учениями, мирскими способами и природными усилиями в строении, понесут Божье наказание.

В этом стихе Павел указывает, что храм Божий свят. Так как храм Божий, церковь, свят, материалы, способы и усилия, посредством которых мы строим его, также должны быть святы и должны соответствовать Божьей природе, искуплению Христа и преобразованию Духа.

Мы увидели, что строить церковь из природных материалов: дерева, сена и соломы — это строить из нашего природного склада, из нашего существа и таких злодеяний как ревность, борьба, зависть и ненависть. У дерева, сена и соломы нет ничего ценного. Как мы истолкуем эти образы, здесь неважно; ключевой вопрос в том, чтобы мы понимали, что наша природа, наше существо и наши отрицательные поступки не участвуют в созидании церкви. Как члены церкви мы должны участвовать в созидании церкви. Однако мы должны быть осторожными и не привносить в церковь дерева, сена и соломы — нашей природы, нашего существа и наших злодеяний. Ужасно вносить эти вещи в церковную жизнь. Нам нужно иметь глубокое понимание этого. Нам нужно видеть, как отвратительны эти вещи, и осуждать их.

В течение последних девятнадцати столетий едва ли происходило хоть какое-то настоящее созидание церкви. Сегодня Библию можно получить бесплатно, а евангелие было проповедано в каждой стране. Но где истинное созидание церкви? Мы должны признать, что даже среди нас в Господнем восстановлении нет особого строительства. Причина этой нехватки в том, что в церковную жизнь было привнесено слишком много нашей природы, существа и поступков. Эти элементы являются микробами, которые наносят вред церковной жизни. Однако мы можем не быть просвещены о серьезности этого вопроса.

Некоторые святые сильны по характеру или имеют особый образ мышления. Другие, однако, могут считать себя простыми, обыкновенными, безо всяких сильных сторон. Но по моему опыту и наблюдениям такие люди являются наиболее природными. Они, возможно, не критикуют других и приспосабливаются к любой ситуации. Тем не менее на них чрезвычайно трудно воздействовать. Некоторые святые, которые необычайно приятны, подобны резине, которую нельзя сломать. Кажется, ничто не трогает их. Как бы с ними ни обращались, они никогда не теряют самообладания. Но автоматически эти люди привносят свою природу и свое существо в церковную жизнь. Они считают свою природу хорошей, а другие также, возможно, ценят ее. Таким образом, она произвольно вводится в церковную жизнь. Но так как все это природно, оно не может служить надлежащим материалом для созидания церкви. Конечно, грубые и резкие по природе также не являются подходящим материалом для Божьего строения.

Очень трудно найти какое-либо применение для соломы, но некоторые виды дерева могут быть полезными, а также хорошо выглядеть. Многие святые в Господнем восстановлении подобны такому дереву. Но даже дерево

человечества, которое является хорошим по природе, не пригодно для созидания церкви.

Строить церковь из природных материалов — значит разорять храм Божий. Много лет назад я думал, что разорять храм Божий — это преследовать церковь. Я не понимал, что, согласно контексту, разорять церковь — значит строить из природных вещей. Например, разве не повредило бы Новому Иерусалиму, если бы в него привнесли сено или солому? Подобным образом, введение нашего природного склада, нашего существа или наших поступков в церковь наносит вред церкви. Возможно, вы никогда не осознавали, что когда вы вносите свою хорошую природу или свое хорошее существо и даже свои хорошие природные поступки в церковную жизнь, вы разоряете и растлеваете церковь. Конечно, если среди нас будет ревность или борьба, это также повредит церковной жизни и осквернит ее.

Те, кто разрушает церковь, строя из природных материалов, будут наказаны Богом. В соответствии со стихом 17 Он покарает тех, кто разорять Божий храм. Одним аспектом Божьего наказания является тьма. Это, конечно, серьезное наказание — не иметь света и оставаться во тьме. Если вы будете строить церковь из природных материалов, вы будете во тьме. Бог наказал фараона тьмой, и Он также использует тьму, чтобы наказать царство Антихриста (Исх. 10:21-23; Отк. 16:10). Это показывает, что тьма является серьезным наказанием. Все, кто стремится привнести свою природу, существо и поступки в церковь, будут оставлены во тьме.

Согласно стихам 13 и 15, наше построенное дело будет испытано огнем. Если наше дело устоит, мы получим награду. Но если наше дело сгорит, мы потерпим урон. Я не могу сказать определенно, что это за судящий огонь. Однако и в Ветхом, и в Новом Заветах огонь исходит от Бога как суд. Например, сыновья Аарона, Надав и Авиуд,

были осуждены огнем. В Книге пророка Малахии говорится, что Господь будет судить людей огнем. По такому же принципу огонь от Бога будет судить наше дело. Дело из золота, серебра и драгоценных камней выдержит испытание огнем. На самом деле, чем сильнее огонь, тем очищенное становятся эти материалы. Однако все из дерева, сена и соломы будет истреблено огнем. Огонь сожжет все, что делается по нашей природе, по нашему существу и природным поступкам.

Господне наказание имеет, по крайней мере, два аспекта: тьму и сожжение. Мы сами можем быть во тьме, а наше дело может сгореть дотла. Часто я бывал в страхе и трепете перед Господом, спрашивая себя, устоит ли мое дело. Много раз я задавался вопросом, выдержит ли мое дело испытание Господним судящим огнем. Нам всем следует спрашивать, приведет ли нас наше дело к свету или оставит нас во тьме. Некоторые из тех, кто трудился на миссионерских полях, могут засвидетельствовать, что чем больше они работали, тем больше они оставались во тьме. Это признак того, что их дело осуществлялось согласно их природе, существу и природным поступкам.

II. РАЗОРЯТЬ ХРАМ БОЖИЙ, ЦЕРКОВЬ, ХВАЛЯСЬ ДУХОВНЫМИ ГИГАНТАМИ

Хвалиться духовными гигантами — также значит разорять храм Божий, церковь. Делать это — значит быть во плоти и поступать по человеческому обычаю (3:3-4). Поэтому мы должны быть осторожными и не иметь предпочтений среди старейшин, соработников или братьев и сестер. Кроме того, что мы должны учиться не привносить свою природу, существо и поступки в церковь, мы должны также учиться не предпочитать никаких людей. Если мы будем превозносить определенного человека, мы будем повреждать, осквернять, разрушать храм Божий и понесем Божье наказание.

III. СЧИТАТЬ СЕБЯ МУДРЫМИ И САМООБОЛЬЩАТЬСЯ

В стихе 18 Павел говорит: «Никто не обольщай самого себя: если кто из вас думает быть мудрым в веке сем, тот будь безумным, чтоб быть мудрым». Как иудействующие верующие, так и философствующие греческие верующие самообольщались, привнося элементы иудаизма и греческой философии в созидание церкви. Мысль апостола здесь сосредоточена, главным образом, на тех греческих верующих, которые высоко почитали мудрость своей философии (1:22).

Хвалиться духовными гигантами — это также считать себя мудрыми и, таким образом, самообольщаться. Те, кто превозносит определенного человека, считают себя мудрее других. Превозносит других тот, кто упражняет свой философский разум. Считать себя умнее других и превозносить определенных людей — значит самообольщаться. Превознесение духовных гигантов не только разоряет церковь; оно также является причиной нашего самообольщения. Согласно контексту стиха 18, самообольщение относится к превознесению человека. Тем не менее, многие думают, что нет ничего плохого в превознесении других. Например, кто-то говорит: «Брат такой-то — один из лучших старейшин. Мне он нравится, и я — за него». Это может показаться безвредным, но на самом деле наносит ущерб церкви. В Господнем восстановлении не должно быть превознесения никакого человека.

IV. СТАТЬ БЕЗУМНЫМИ ДЛЯ ТОГО, ЧТОБЫ ИМЕТЬ БОЖЬЮ МУДРОСТЬ

В стихе 18 Павел увещевает того, кто считает себя мудрым в сем веке, стать безумным, глупым, чтобы быть мудрым. Стать безумным в этом случае — означает оставить мудрость философии и принять простые слова о Христе и Его кресте (1:21, 23). Стать мудрым — это взять

мудрость Божью, делая Христа всем для себя (1:24, 30; 2:6-8).

Хотя легко стать мудрым и трудно стать глупым, все в Господнем восстановлении должны учиться становиться глупыми в том смысле, в котором Павел говорит в стихе 18. В действительности все верующие сегодня — это «греки», так как мы все философичны по-своему. Поэтому нам нужно стать глупыми для того, чтобы быть мудрыми. Чем глупее в правильном смысле мы станем, тем больше у нас будет наслаждения. Но чем мудрее мы станем философским образом, тем меньше у нас будет наслаждения. Кроме того, рост в жизни в церквях зависит от этого. Если мы все будем готовы стать глупыми, мы испытаем значительное продвижение в росте в жизни.

В церковной жизни необходимо, чтобы мы учились становиться глупыми, чтобы иметь Божью мудрость. Тогда к нам придет Божье откровение. Те, кто получает наибольшее откровение от Бога, — это те, кто научились становиться глупыми. В результате, у них есть Божья мудрость.

V. ОСОЗНАВАТЬ, ЧТО ВСЕ — НАШЕ, ЧТО МЫ — ХРИСТОВЫ И ЧТО ХРИСТОС — БОЖИЙ

В стихах 21Б и 22 Павел говорит: «Ибо все ваше: Павел ли, или Аполлос, или Кифа, или мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — все ваше». Все, включая мир и даже смерть, — наше, и действует нам ко благу (Рим. 8:28). Верующие Коринфа говорили, что они Павловы, Аполлосовы или Кифины (1:12), но Павел говорит, что он, Аполлос и Кифа — их; все — их. Они — церковь, и все — для церкви. Кроме того, церковь — для Христа, а Христос — для Бога.

В соответствии с этими стихами не только духовные гиганты — для нас, но все, включая отрицательные вещи, такие как мир и смерть, — для нас. Это значит, что даже

мир и смерть могут действовать нам ко благу. Вы когда-нибудь осознавали, что отрицательное состояние церкви в вашей местности — ваше и что оно действует вам ко благу? Некоторые святые говорят: «Положение моей поместной церкви никуда не годится. Я думаю переехать в место, где состояние церкви лучше». Однако те, кто не удовлетворен определенной поместной церковью и кто переезжает в другое место, не переживают в результате роста в жизни. Мы все должны видеть, что состояние церкви в нашей местности, как и смерть, — наше, и предназначено для нас. Поистине, все — для нас.

Когда вы читаете Первое послание к Коринфянам 3, у вас, возможно, возникает вопрос, почему Павел завершает главу таким образом. Сказав о мудрости и превознесении духовных гигантов, он делает вывод, говоря, что все — наше, что мы — Христовы и что Христос — Божий. Здесь Павел словно говорит: «Вы, верующие Коринфа, используете свою греческую культуру, мудрость и философию. Согласно вашей мудрости, вы имеете предпочтения и выбор. Вы предпочитаете людей, доктрины и практики. Все эти предпочтения относятся к вашей мудрости, к вашему философскому образу мышления. Но я хочу, чтобы вы знали, что все: и добро и зло, и все люди используются Богом, чтобы совершенствовать вас. Даже мир и смерть являются средствами, которые использует Бог, чтобы они содействовали вам ко благу. Все вещи — ваши слуги для вашего совершенствования».

Я бы хотел сказать слово утешения и воодушевления всем святым в Господнем восстановлении. Не считайте церковь в вашей местности неподходящим для вас местом. Даже если состояние вашей церкви жалкое, Бог все равно использует эту церковь, чтобы совершенствовать вас. Он использует церковь, которая не удовлетворяет вас, чтобы содействовать вам ко благу. Это значит, что вам нужна именно такая церковь. Когда я был в Китае,

многие святые считали церковь в Шанхае превосходной и хотели переехать в этот город. Но те, кто переехал туда, были разочарованы. Многие, кто никогда не был в Шанхае, думали, что церковь там прекрасна. Но некоторые из тех, кто был в церкви в Шанхае, были недовольны ею. Из этого ясно, что нам не следует переезжать в другую местность, чтобы находиться в месте, которое, по нашему представлению, лучше, чем церковь в нашей местности. Где бы вы ни находились, церковь — ваша, и Бог использует эту церковь, чтобы совершенствовать вас. Бог использовал церковь в Шанхае, чтобы совершенствовать святых в Шанхае. Находящимся в этой местности была нужна эта церковь. Однако живущим в другом месте была нужна церковь в их собственной местности.

Бог использует все, чтобы совершенствовать нас. Следовательно, все — для нас, мы — для Христа, а Христос — для Бога. Бог использует все, чтобы совершенствовать нас, с тем чтобы мы были живым Телом Христовым. Следовательно, мы — Тело для Христа, а Христос — выражение Бога. Таким образом, Христос — для Бога. Бог выражен через Христа, Христос выражен через нас, а мы совершенствуемся через все. Если мы увидим это, мы не будем жаловаться и иметь какие-либо предпочтения, выбор или избрание. Кроме того, мы будем рады принять все, что Бог предписывает для нас. Если Бог предписывает для вас трудную церковную жизнь, вам следует принять ее и славить Его за нее. Бог может предписать трудного мужа или трудную жену. Он может даже предписать смерть. Но даже трудный супруг или сама смерть предназначены для нас и используются для нашего совершенствования. Поэтому нам нужно принимать то, что предписал Бог, и признавать, что Он использует это для нашего совершенствования.

Я — пожилой человек и прошел через многое в своей жизни. Я могу поистине засвидетельствовать, что все это

мое и что Бог использует все это, чтобы совершенствовать меня. Так как Бог использует все, мне очень трудно сказать, кто будет лучшей женой для определенного брата или лучшим мужем для определенной сестры. Подобным образом, я не знаю, кто будет лучшим соработником. Господь привел меня к тому, что я не обдумываю, какие соработники хорошие, а какие не очень полезны, так как понимаю, что они все содействуют мне ко благу. Даже те, кого я, возможно, считаю наихудшими, могут быть использованы, чтобы совершенствовать меня наилучшим образом. Как мы благословенны, что совершенствуемся всем! О, как хорошо видеть, что все — для нас!

Раз все — наше и действует для нас, нам не следует быть настолько глупыми, чтобы иметь личные предпочтения и выбор. Мы — для Христа, а Христос — для Бога. Бог проявлен через Христа, Христос выражен через нас, а мы совершенствуемся всем. Все вещи, все люди и все ситуации — наши. Бог всевластен, и Он использует все и всех, чтобы совершенствовать любящих Его. Если вы любите Его, вы можете быть уверены, что Он использует все, чтобы совершенствовать вас. Поэтому все наше — для церкви, церковь — для Христа, чтобы быть Его Телом, а Христос — для Бога, чтобы быть Его выражением. Это заключительные слова Павла в Первом послании к Коринфянам 3.

В свете этих слов нам не следует никого превозносить и нам не следует иметь никаких предпочтений и выбора относительно людей, вопросов или вещей. Наоборот, мы должны видеть, что все вещи в равной степени — плохие и хорошие, нужны для нашего совершенствования, чтобы мы стали Телом Христовым, которое является выражением Бога. Это надлежащее понимание слов Павла о том, что все — наше, что мы — Христовы и что Христос — Божий.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЕРТОЕ

ДОМОСТРОИТЕЛИ ТАИН БОЖЬИХ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 4:1-9

Тема Первого послания к Коринфянам 4 — домостроители тайн Божьих (4:1-21). Центром этой главы являются не Христос, не церковь, а домостроители Божьих тайн. В 4:1 Павел говорит: «Итак каждый должен разуметь нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божиих». Греческое слово, переведенное как «домостроители» в этом стихе, является однокоренным со словом «домостроительство» или «устроение» в Первом послании к Тимофею 1:4 (греч.) и Послании к Ефесянам 1:10 и 3:9. Оно означает «раздающий домоправитель», «домашний управляющий», «тот, кто распределяет домашнее снабжение между членами дома». Апостолы были назначены Господом такими домостроителями, раздающими Божьи тайны, которыми являются Христос как тайна Божья и церковь как тайна Христа (Кол. 2:2; Еф. 3:4) для верующих. Раздающее служение, домоуправление, является служением апостолов.

В домостроительстве Божьем, раскрытом в Новом Завете, есть, главным образом, две тайны. Первая тайна, раскрытая в Послании к Колоссянам, — это Христос как тайна Божья. В Послании к Колоссянам 2:2 Павел говорит о познании «тайны Божией, Христа» (греч.). Христос

есть Божья тайна. В Себе Самом Бог есть тайна. Он реальный, живой и всемогущий; однако Он невидим. Так как никто никогда не видел Бога, Он — тайна. Этот таинственный Бог воплощен во Христе. Следовательно, Христос — это тайна Бога. Христос — это не только Бог, но Он есть Бог воплощенный, Бог определенный, Бог объясненный и Бог выраженный. Следовательно, Христос — это Бог, сделавшийся видимым. Господь Иисус сказал: «Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14:9). Первая тайна в Божьем домостроительстве — это Христос, выраженный Бог как тайна Бога.

Вторая тайна, раскрытая в Послании к Ефессянам и объясненная в нем, особенно в главе третьей, — это тайна Христа. Христос тоже — тайна. В Послании к Ефессянам 3:4 Павел использует выражение «тайна Христова». Кроме того, Послание к Колоссянам 1:27 говорит: «Которым благоволил Бог показать, какое богатство славы в тайне сей для язычников, которая есть Христос в вас, упование славы». Как верующие мы имеем Христа, обитающего в нас. Но этот Христос, которого мы имеем, является тайной. Хотя Христос живет в нас, мирские люди не понимают, что Он в нас. Для них это тайна. Но хотя Христос таинственен, церковь является проявлением Христа. Как Тело Христово церковь является выражением Христа. Когда мы видим церковь, мы видим Христа. Когда мы входим в церковь, мы входим в Христа. Когда мы соприкасаемся с церковью, мы соприкасаемся с Христом. Церковь — это поистине тайна Христа.

Когда в 4:1 Павел говорит о тайнах Божьих, он имеет в виду Христа как тайну Божью и церковь как тайну Христа. Павел и другие апостолы были домостроителями этих тайн.

Мы указали, что греческое слово, соответствующее слову «домостроители» в 4:1, является однокоренным со

словами «домостроительство» или «устроение», используемыми в других местах. Это слово, ойкономия, обозначает домашнее управление или руководство. В Новом Завете домостроитель — это тот, кто служит и заботится о раздаянии Бога в Его семье. У Бога очень большая семья, и Его желание — раздавать Себя во всех членов Своей семьи.

Место домостроителя в Божьей семье можно проиллюстрировать функцией домоправителя в богатой семье в древние времена. Домоправитель в такой семье отвечал за распределение средств для жизни — пищи, одежды и других предметов первой необходимости — между членами семьи. Богатые семьи часто хранили обильные запасы этих предметов первой необходимости. Обязанностью домоправителя было распределять эти запасы между членами семьи. Используя эту метафору, Павел говорит о себе как о домостроителе в Божьей семье. Бог необычайно богат; у Него огромная кладовая запасов, которые Он намеревается раздать в Своих детей. Но для этого раздаяния требуется домоправитель, домостроитель. Таким образом, домостроитель — это раздающий, тот, кто раздает божественное жизненное снабжение Божиим детям.

Будучи таким раздающим, Павел раздавал Христа во всех верующих. Получая такое раздаяние через Павла, верующие затем могли расти с помощью полученного снабжения. На этом примере мы видим, что служение Павла было служением раздаяния, служением, раздающим неисследимые богатства Христа в наше существо с той целью, чтобы мы росли и становились церковью. Павел раздавал богатства Христа не только в святых индивидуально, но также в Тело совокупно.

Служение раздаяния Павла названо домоправлением. Служение является домоправлением, службой, которая раздает богатства Христа в святых, членов Тела, и в церковь, Тело как целое. Пусть все мы проникнемся двумя

ключевыми вопросами о тайнах Божьих и о раздающем домостроителе.

Если мы прочтем Первое послание к Коринфянам 4 внимательно, мы увидим, что эта глава о домостроителях тайн Божьих выделяет четыре главных момента: верных служителей Христа (ст. 1-5), зрелище для ангелов и для людей (ст. 6-9), сор мира и прах всего (ст. 10-13) и порождающего отца (ст. 14-21). Первые два момента мы рассмотрим в этом сообщении, а последние два момента — в следующем сообщении.

1. ВЕРНЫЕ СЛУЖИТЕЛИ ХРИСТА

В 4:1 Павел говорит: «Итак каждый должен разуметь нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божиих». Под «итак» Павел имеет в виду описанное в 3:21-23. В этих стихах Павел велит нам не хвалиться людьми, так как все — наше, мы — Христовы, а Христос — Божий.

Таким образом, Павел говорит, что его следует считать слугой Христа. Греческое слово, переведенное здесь как «разуметь», также значит «полагать», «оценивать» или «относить к категории». Павел говорит, что его следовало оценивать как служителя Христа именно таким образом.

Слово «служитель» в этом стихе означает прислугу или назначенного слугу, официального служителя, назначенного конкретно с определенной целью (Деян. 26:16).

В стихе 2 Павел продолжает: «От домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным», — верным в домоправлении, в раздающем служении. В этом раздающем служении самое важное, чтобы домостроители оказались верными.

Здесь Павел, очевидно, говорит о себе самом. Сегодня многие так называемые духовные люди думают, что христианам не подобает говорить о самих себе. Когда я

был с Братиями, нас учили никогда не говорить о самих себе положительно. Но здесь Павел, кажется, указывает на то, что он был верным как служитель.

В стихе 3 Павел продолжает: «Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы, или *как судят* другие люди [человеческий день — греч.], я и сам не сужу о себе». Слово «судите» — значит исследуете для суждения или в суждении». Оно также значит «критикуете». Павел говорит, что для него мало значило, что его будут критиковать святые или человеческий день. Человеческий день — это нынешний век, в который судит человек. Он противопоставлен Господнему дню (3:13), которым будет грядущий век, век царства, в который будет судить Господь.

В этом стихе Павел также говорит, что он даже не исследовал себя. Для него мало значило подвергнуться исследованию коринфян или человеческого дня, и он не хотел исследовать себя.

В этом стихе есть два основных вопроса, которые всем нам нужно усвоить. Во-первых, нам не следует беспокоиться о том, что нас критикуют или судят другие. Большинству христиан кажутся невыносимыми осуждение или критика. Некоторые сестры, узнав, что другие критиковали их, не могут спать спокойно долгое время. Это также относится к братьям. Предположим, некий брат, который является старейшиной, узнает, что кто-то отзывался о нем критически. Он может потерять покой в эту ночь, так как он говорит себе: «Я один из старейшин в церкви, но кто-то критикует меня». Если нас беспокоит критика, это указывает на то, что когда нас исследуют другие, это для нас значит много, а не очень мало. Мы еще пока не можем сказать вместе с Павлом: «Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы».

Сорок лет назад я обычно очень беспокоился всякий раз, когда меня критиковали. Иногда это влияло на мой

сон или на еду. Но после многих лет опыта меня едва ли беспокоит критика. Я не говорю, что критика никогда не беспокоит меня. Однако я могу свидетельствовать, что она беспокоит меня очень мало, если вообще беспокоит. В действительности осуждение и критика стали довольно обычным, довольно обыкновенным делом. Если меня не критикуют, у меня возникает вопрос: верен ли я Господнему поручению. Всякий, кто жив и активен, в конечном итоге будет подвергаться критике. Лучший способ избежать критики — ничего не делать. Если мы действуем, заботясь о церкви, мы должны быть готовы к критике.

Я бы посоветовал всем старейшинам в церквях просить Господней милости, чтобы Он увеличил их возможность выдерживать критику. Брату, новому в старейшинстве, сначала покажется очень трудным выносить критику святых. Старейшин критикуют, главным образом, не те, кто находится вне церкви, а в первую очередь братья и сестры в церкви. Однако через некоторое время старейшина должен привыкнуть к критике.

Мы можем сравнить критику с острым перцем: острый перец сначала трудно есть, но в конце концов к нему можно привыкнуть. Многие старейшины стали довольно хорошо съедать и переваривать острый перец критики святых. Они усвоили вместе с Павлом, что критика других очень мало значит.

Второй вопрос, который нам нужно усвоить из этих стихов, — это не критиковать себя и не исследовать себя. В своем раннем служении я исследовал себя после каждого сообщения. Я проводил много времени, раздумывая над тем, как другие отреагировали на сообщение. Часто требовались дни, прежде чем я мог полностью успокоиться по поводу сделанного сообщения. Затем приходило время делать другое сообщение. Сегодня я не анализирую себя так. Я усвоил, что заниматься подобным

самоанализом — это нездоровая практика. В действительности, мы не стоим такого исследования. Кроме того, если мы не исследуем себя, может показаться, что у нас все в порядке. Но если мы займемся самоанализом, мы можем сильно разочароваться. Если все старейшины будут исследовать себя таким образом, они сочтут себя непригодными к старейшинству и, конечно, попытаются отказать от должности. Павел смог сказать, что он не исследовал себя, и нам нужно учиться у него этому.

В стихе 4 Павел говорит: «Ибо, *хотя* я ничего не знаю за собою, но тем не оправдываюсь; судия же мне [исследующий меня — греч.] Господь». Хотя Павел чувствовал, что он прав, он не думал, что поэтому был оправдан. Зная, что Исследующий его — Господь, он хотел оставить вопрос суда Ему. Павел как будто говорит: «Пусть меня исследует Господь. Он будет судить меня в день Его явления».

В стихе 5 Павел завершает: «Посему не судите никак прежде времени, пока не придет Господь, Который и осветит скрытое во мраке и обнаружит сердечные намерения, и тогда каждому будет похвала от Бога». Выражение «прежде времени» — значит «до Господнего дня».

Слова Павла в стихах со 2 по 5 показывают, что он был верным служителем. Его не интересовала критика других, и он сам не критиковал. Он оставил всю ситуацию на усмотрение Господа. Это указывает на его верность.

Если мы беспокоимся из-за того, что другие критикуют нас, или если мы исследуем себя, мы не верны. Или, напротив, мы можем быть довольно дипломатичными и пытаться избегать критики для того, чтобы чувствовать себя лучше. Нам нужно отвергнуться от этого и оставить суд Господу. Тогда мы будем верными.

II. ЗРЕЛИЩЕ ДЛЯ АНГЕЛОВ И ДЛЯ ЛЮДЕЙ

Первое послание к Коринфянам 4:6 говорит: «Это, братия, приложил я к себе и Аполлосу ради вас, чтобы вы научились от нас не мудрствовать сверх того, что написано, и не превозносились один пред другим». Под «этим» Павел имеет в виду упомянутое в предыдущем отрывке, от главы первой до этой главы. Греческое слово, переведенное как «приложил», буквально означает «преобразил», «перенес в образ». Это метафизический термин. То, что апостол написал в предыдущем отрывке, начиная с первой главы, составляет образ. Теперь он переносит этот образ на себя и Аполлоса, то есть он применяет его образно к себе и Аполлосу.

Некоторые переводчики и толкователи считают, что выражение «что написано» относится к писаниям Ветхого Завета. Мы не согласны. Это выражение должно относиться к тому, что было написано в предыдущих главах, например: «Разве Павел распялся за вас?» (1:13), «Кто Павел? кто Аполлос?» Они только служители Христа, насаждающий и поливающий (3:5-7). Они не Христос, распятый за верующих. Они не Бог, который взращивает верующих. Их не следует оценивать выше, чем служителей Христа, насаждающих и поливающих. Иначе их ценители, подобно плотским верующим Коринфа, будут превозноситься один пред другим.

Стих 7 продолжает: «Ибо кто отличает тебя? Что ты имеешь, чего бы не получил? А если получил, что хвалишься, как будто не получил?» От других нас отличает Бог. И то, что мы имеем, мы получили от Бога. Следовательно, вся слава должна быть приписана Богу, и мы должны хвалиться Им, а не собой и не какими-либо служителями, такими как Павел или Аполлос, которых Он использовал. Здесь Павел словно говорит: «Вы думаете, что Петр, Павел или Аполлос отличают вас от других или делают вас отличающимися от других? Не

думайте так. Даже то, что вы получили, вы получили не от Павла, Кифы или Аполлоса — вы получили это все от Бога. Поэтому вам не следует хвалиться, как будто вы не получили этого. Если у вас есть что-то, что отличает вас от других, — вы получили это от Бога. Раз Бог дал вам это, вам следует хвалиться только Им, а не каким-либо человеком».

Стих 8 говорит: «Вы уже пресытились, вы уже обогатились, вы стали царствовать без нас. О, если бы вы *и в самом деле* царствовали, чтобы и нам с вами царствовать!» Коринфские верующие, гордые тем, что они приобрели, удовлетворились тем, что имели. Они стали самодостаточными и царствовали независимо от апостолов. Это было полностью от них самих и от их плоти.

Еще раз Павел упоминает ситуацию среди этих философствующих греческих верующих в Коринфе. Они думали, что не имеют ни в чем недостатка, что они богатые и сытые. Они вели себя, словно цари, царствующие без апостолов. Будучи верным по отношению к ним, Павел говорит: «О, если бы вы *и в самом деле* царствовали, чтобы и нам с вами царствовать!» Эти слова не являются сколь-нибудь сладкими, приятными или слащавыми. Это слова, которые показывают верность Павла.

В стихе 9 Павел продолжает: «Ибо я думаю, что нам, последним посланникам, Бог судил быть [Ибо я думаю, что Бог судил нам, посланникам, быть последними — греч.] как бы приговоренными к смерти; потому что мы сделали позорищем [зрелищем — греч.] для мира, для Ангелов и человеков». Павел говорит, что Бог поставил апостолов последними, потому что коринфяне вели себя, как будто они уже были царями. Здесь Павел говорит им, что они стали царями прежде апостолов. Это значит, что Бог поставил апостолов последними; они будут последними, кто станет царями.

Во времена Павла, когда преступники боролись с дикими зверями в амфитеатре для развлечения публики, их показывали самыми последними. Преступников считали ничем, так как они были самыми низкими из людей, теми, кто совершил преступления, заслуживающие смертного приговора. Римское правительство часто выставляло их бороться с дикими зверями в амфитеатре в качестве представления. Всякий раз, когда было такое представление, преступников показывали последними из всех. Павел использует это в качестве метафоры, чтобы проиллюстрировать, что апостолы были поставлены Богом последним представлением, последним показом. Коринфяне не были последними; последними были апостолы. Апостолы считали себя преступниками, приговоренными к смерти перед миром, а не царями, которым было суждено царствовать подобно коринфянам.

Павел также говорит коринфянам, что апостолы стали «позорищем [греч. — зрелищем] для мира, для Ангелов и человеков». Это также метафора, говорящая о битвах между преступниками и дикими зверями в римском амфитеатре. Апостолы стали таким зрелищем для мира, которое видели не только люди, но и ангелы. Как люди на земле, так и ангелы в воздухе смотрели показ апостолов. Следовательно, они были зрелищем для всей вселенной. Как мы увидим в следующем сообщении, это относится к тому, что они стали как «сор для мира» и «прах» (ст. 13).

Используя эти метафоры, Павел говорил верующим Коринфа, что им не следует вести себя так, будто они цари или будто они богаты и у них все есть. Павел как бы говорит: «Не ведите себя как цари. Бог сделал нас, апостолов, последними в божественном представлении. Мы как преступники, приговоренные к смерти. Это наша судьба. Но вы, кажется, наслаждаетесь другой судьбой.

Вы богаты, вы сыты и вы царствуете. Мы же, однако, являемся зрелищем».

Слова Павла, обращенные к коринфянам, относятся к нам сегодня в Господнем восстановлении. Мы также должны быть, как апостолы в стихе 9 — преступники, приговоренные к смерти, и зрелище для ангелов и для людей. Мы не должны считать себя сытыми, богатыми и сильными. Такое отношение полностью неправильно. В восстановлении мы должны производить на других впечатление, будто мы преступники, осужденные на смерть, и зрелище для всей вселенной.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ПЯТОЕ

ДОМОСТРОИТЕЛИ ТАИН БОЖЬИХ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 4:10-21

В 4:9 Павел говорит: «Ибо я думаю, что нам, последним посланникам, Бог судил быть [ибо я думаю, что Бог судил нам, посланникам, быть последними] как бы приговоренными к смерти; потому что мы сделались позорищем [зрелищем] для мира, для Ангелов и человеков». Важно, что здесь Павел говорит: «Я думаю». Это значит, что Павел не был полностью уверен. Здесь дело не в смирении; здесь дело в говорении по принципу воплощения. Павел не говорит здесь: «Так говорит Господь». Он также не заявляет: «Братья и сестры, разве вы не знаете, что я говорю в духе?» В сегодняшнем пятидесятничестве существует практика заявлять: «Так говорит Господь». Однако такая практика не соответствует новозаветному принципу.

В этой главе Павел говорит трезво, но при этом как человек, близкий коринфянам. Он упрекал, наставлял, исправлял, приводил в порядок и дисциплинировал верующих, но делал это как очень близкий человек. Затем в определенный момент он вставил слова «Я думаю». Я полагаю, Павел знал, что его говорение было поистине от Бога. Тем не менее, он сказал: «Я думаю», потому что знал, что новозаветный принцип — это принцип

воплощения. Согласно этому принципу, Бог говорит в нашем говорении. Бог и человек становятся едиными. Когда человек сливается с Богом в определенном действии, это одновременно действие Бога и человека. Так как слова «Я думаю» иллюстрируют этот принцип, я считаю эту вставку в стихе 9 очень ценной. Как много значения в том, что Бог может говорить в нашем говорении! Фраза «Я думаю» показывает, что говорил Павел. Тем не менее, в соответствии с принципом воплощения говорение Павла было говорением Бога. Так как Павел и Бог были едины, когда говорил Павел, Бог тоже говорил. Таково значение слов «Я думаю», использованных в этом стихе.

В стихе 9 Павел использует слово «последние». Это выражение, широко распространенное в то время, относится к последней части представления в амфитеатре. По древнему обычаю, когда преступники боролись с дикими зверями в амфитеатре для развлечения публики, их выставляли последними из всех. Последним действием, последним представлением было представление приговоренных преступников, боровшихся с дикими зверями для развлечения людей. Слово «последние» относится к нему. В стихе 9 Павел использует слово метафорически, чтобы передать мысль, что Бог послал апостолов последними из всех, словно они были самыми низкими преступниками, приговоренными к смерти, и стали бы развлечением для людей.

Греческое слово, переведенное как «зрелище», — это слово «театр». Оно описывает шоу, представление, показ, сделанный в театральной форме как развлечение. Поэтому Павел говорил коринфянам: «Вы уже пресытились. Вы уже обогатились, вы стали царствовать без нас. О, если бы вы и *в самом деле* царствовали как цари, чтобы и нам с вами царствовать. Ибо, я думаю, Бог поставил нас, апостолов, последними, как приговоренных к смерти».

Когда Павел говорит: «О, если бы вы и *в самом деле* царствовали», он показывает, что верующие Коринфа в действительности не царствовали как цари. Напротив, они только мечтали. Тот факт, что они еще не были царями, доказывается словами Павла о том, что апостолы выставлены последними из всех. Павел словно говорит: «Бог не сделал нас царями в этом веке. Наоборот, Он поставил нас, как будто мы преступники, приговоренные к смерти, бороться со зверями». Эта метафора представляет яркую картину положения апостолов. Далекие от царствования, они были как преступники, приговоренные бороться с дикими зверями для развлечения людей. Сегодня в глазах человека это и наша судьба. Однако в глазах Бога наша судьба — наслаждаться Христом. Мы, наслаждающиеся Христом, стали как преступники в глазах людей для их наслаждения. Но в глазах Бога Христос является нашей судьбой для нашего наслаждения. Многие высмеивали нас и насмехались над нами. Но в то время как они, развлекаясь, насмехаются над нами, мы наслаждаемся Христом. Это показывает, что у нас две судьбы. Наша судьба в глазах Бога — иметь Христа для нашего наслаждения. Наша судьба в глазах человека — считаться преступниками, осужденными на смерть для развлечения других. Если мы будем верными Господу, так же как Павел, это будет нашей судьбой перед людьми. Нас выставят последними из всех, и нас сделают зрелищем для ангелов и для людей.

III. СОР ДЛЯ МИРА И ОТБРОСЫ ВСЕГО

Глава четвертая Первого послания к Коринфянам очень интимная. Здесь мы видим отца, упрекающего, обучающего, исправляющего и даже дисциплинирующего своих заблуждающихся детей, интимным образом. Когда мы читаем эту главу, мы можем почувствовать близость между автором и верующими в Коринфе.

Указав на то, что апостолы стали зрелищем для мира, Павел продолжает говорить в стихе 10: «Мы безумны Христа ради, а вы мудры во Христе; мы немощны, а вы крепки; вы в славе, а мы в бесчестии». Апостолы желали быть безумными, глупыми, оставив свою человеческую мудрость ради Христа. А плотские верующие Коринфа оставались благоразумными, мудрыми в своей природной мудрости, в то же время заявляя, что они во Христе. Павел не говорил, что они были философами ради Христа; он заявляет, что они были глупыми ради Христа. В некотором смысле каждый верующий во Христа должен стать глупым. Многие, кто был мудр в этом мире, стали глупцами Христа. Но хотя апостолы стали глупыми ради Христа, коринфяне стремились остаться благоразумными.

В стихе 10 Павел также говорит: «Мы немощны, а вы крепки». Апостолы, неся Христа, оказались немощными, так как не использовали крепости или силы своего природного существа (2:3). А плотские коринфские верующие были крепкими, притязая на выдающееся положение среди верующих благодаря использованию своих природных способностей.

В стихе 10 Павел также говорит коринфянам: «Вы в славе, а мы в бесчестии». Верующие Коринфа были славными, почитаемыми, полными великолепия. Апостолов же ищущие славы коринфяне презирали. На этом примере мы видим, что коринфяне были полностью не правы в том, как они бежали свое христианское ристалище.

В стихах с 11 по 13 Павел продолжает: «Даже донныне терпим голод и жажду, и наготу и побои, и скитаемся, и трудимся, работая своими руками. Злословят нас, мы благословляем; гонят нас, мы терпим; хулят нас, мы молим». Хулить — значит оскорблять, клеветать. Молить — здесь значит взывать с увещанием, утешением и воодушевлением для того, чтобы успокоить.

В стихе 13 Павел говорит: «Мы как сор для мира, как прах [отбросы — греч.], всеми попираемый доныне». Сор и отбросы — синонимы. Сор означает то, что выбрасывают при чистке; следовательно, это мусор, грязь. Отбросы означают то, что выбрасывают за ненадобностью; следовательно, это хлам, мусор. Оба синонима используются метафорически, особенно об осужденных преступниках самого низкого класса, которых бросали в море или диким животным в амфитеатре. Здесь Павел уподобляет себя самым низким преступникам, сору, отбросам,хламу, мусору. По сравнению со многими из моих друзей в прошлом я тоже отбросы и сор. Они значительно преуспели и разбогатели. Они считают меня глупцом и недоумевают, что я делаю со своей жизнью. Изредка я встречаю тех, кто были моими друзьями много лет назад. Когда они спрашивают меня, чем я занимался, я не знаю, как ответить. Они чрезвычайно преуспели, а мы стали сором для мира и отбросами для всех. Мы годимся только на то, чтобы нас выбросить как отбросы. Это самооценка Павла по отношению как к иудеям, так и к язычникам.

IV. ПОРОЖДАЮЩИЙ ОТЕЦ

Стихи с 14 по 21 — наиболее личностная часть этой главы. Здесь мы видим, что Павел был порождающим отцом. Он словно говорит коринфянам: «Да, я сор и отбросы. Но я отец, породивший многих детей. Я родил вас во Христе Иисусе благовествованием».

В стихе 14 Павел говорит: «Не к постыжению вашему пишу сие, но вразумляю вас, как возлюбленных детей моих». Если бы я был одним из верующих, получивших это Послание в Коринфе, я бы устыдился, прочитав первые тринадцать стихов этой главы. Я бы сказал себе: «Мой духовный отец говорит, что мы превозносим себя, а сам считает себя сором и отбросами. Я чувствую себя

постыженным». Однако Павел говорит, что он писал это не для того, чтобы постыдить их, а чтобы вразумить их как своих возлюбленных детей.

В стихе 15 Павел продолжает: «Ибо, хотя у вас тысячи наставников во Христе, но не много отцов: я родил вас во Христе Иисусе благовествованием». Греческое слово, переведенное как «наставники», буквально означает детоводители, как в Послании к Галатам 3:24 и 25. Наставники, детоводители, наставляют и направляют детей под своей опекой; отцы наделяют жизнью своих детей, которых они породили. Апостол был таким отцом. Он породил верующих Коринфа во Христе благовествованием, вложив в них божественную жизнь с тем, чтобы они стали детьми Божьими и членами Христа.

Стих 16 продолжает: «Посему умоляю вас: подражайте мне». Греческое слово «умолять» здесь то же самое, что и использованное в стихе 13. Умоляя коринфян подражать ему, Павел как будто говорил: «Дети мои, не будьте царями, а желайте быть презренными, как преступники, в глазах людей. Не будьте философами, а будьте сором и отбросами. Отвернитесь от того, чем вы были в прошлом, и станьте подражателями мне. Сегодня мы, апостолы, презренны перед человеком ради Христа. Мы стали глупцами ради Христа. Нас сделали зрелищем для ангелов и для людей, мы словно преступники, приговоренные к смерти, и мы — отбросы и сор. Но для вас я — порождающий отец».

В стихе 17 Павел говорит: «Для сего я послал к вам Тимофея, моего возлюбленного и верного в Господе сына, который напомнит вам о путях моих во Христе Иисусе, как я учу везде во всякой церкви». Пути здесь относятся к тому, как апостол вел себя, как он учил святых во всякой церкви. Выражение «везде во всякой церкви» указывает на две вещи: во-первых, что учение апостола одно и то же во вселенском масштабе, не

меняется от одного места к другому; во-вторых, что «везде» равно всякой церкви, а всякая церковь равна «везде».

Тимофей принес это Послание коринфянам. Таким образом, Павел не только написал Послание; он также послал соразработника навестить коринфян с этим Посланием. На этом примере мы видим, что у Павла были тесные и личные связи с верующими в Коринфе.

В стихах 18 и 19 Павел говорит коринфянам: «Как я не иду к вам, то некоторые у *вас* возгордились; но я скоро приду к вам, если угодно будет Господу». Это был ответ Павла тем коринфянам, которые спрашивали, почему Павел сам не пришел к ним. Некоторые возгордились, думая, что он не придет к ним. Но Павел говорит, что если Господу будет угодно, он скоро придет в Коринф. Если бы это зависело от него, он бы определенно пришел. Но в соответствии с новозаветным образом говорения, Павел вставил слова «если угодно будет Господу», чтобы показать, что Господь может и не послать его туда. Таким образом, если Господу будет угодно, он придет. Но если Господу не будет угодно, чтобы он навестил коринфян, Павел ничего не сможет с этим сделать.

В стихах 19 и 20 Павел говорит: «И испытаю не слова возгордившихся, а силу, ибо Царство Божие не в слове, а в силе». Слова Павла о Царстве Божьем относятся к церковной жизни. Это подразумевает, что в том, что касается власти, церковь в этом веке является Царством Божиим. Павел знал, что Царство Божье — не в слове, а в силе. По этой причине он хотел узнать силу возгордившихся.

Стих 21 является заключением этой главы: «Чего вы хотите? с жезлом придти к вам, или с любовью и духом кротости?» Эти слова сказаны коринфским верующим на основании того, что апостол является их духовным

отцом. Как таковой он имеет положение и ответственность наказывать своих детей.

Дух кротости здесь относится к возрожденному духу апостола, населенному Святым Духом и слитому с Ним. Дух кротости — это дух, пропитанный кротостью Христа (2 Кор. 10:1), чтобы выражать добродетель Христа.

Что можно сказать о Павле, исходя из его слов в стихе 21, был ли он доволен или недоволен, гневался он или был кроток? Я бы сказал, что в этой главе он и недоволен, и доволен, и гневается, и кроток. Однако это совершенно не значит, что Павел двуличен. Наоборот, это раскрывает, что подлинно духовный человек может быть кротким, а затем сразу же разгневаться. В действительности, духовный человек может быть кротким, даже когда он гневается.

Если вы не духовны, вам может потребоваться несколько дней, чтобы ваш гнев утих. Но гнев духовного человека может исчезнуть мгновенно. Предположим, брат обижает вас, и вы гневаетесь. Если вам требуется долгое время, чтобы ваш гнев прошел, это доказывает, что вы не духовный человек. Чем быстрее исчезает ваш гнев, тем вы духовнее. Сестры, если вы можете гневаться на своего мужа, а через минуту быть с ним кроткими, ваша духовность не подлинная. Если вам нужно несколько часов, чтобы отвернуться от своего гнева и стать довольными своим мужем, у вас есть только искусственная духовность.

Павел был человеком, который мог гневаться сейчас и быть довольным через минуту. Это показывает, что он был поистине духовным человеком. Таким образом, будет правильным сказать, что в этой главе он и гневался на коринфян, и был кроток с ними.

Сестры, если вы рассердились на своего мужа, сколько вам нужно времени, прежде чем ваш гнев пройдет? Понадобится ли вам несколько дней, прежде чем вы

сможете опять заговорить с ним и быть им довольны? Старейшины, если вас обидит другой старейшина, сколько вам понадобится времени, чтобы справиться с этой обидой? Потребуется ли вам неделя, прежде чем вы сможете приятно общаться с обидевшим? Старейшины делают сообщения о духовности, но могут не знать, как быть подлинно духовными друг с другом. Это, конечно, не истинная духовность, если брату требуется несколько дней, чтобы преодолеть обиду.

В Первом послании к Коринфянам 4 мы видим, что Павел был в некоторой степени недоволен греческими верующими в Коринфе. Однако его недовольство могло внезапно исчезнуть. Он мог спросить в стихе 21, хотели ли они, чтобы он пришел к ним с жезлом или с любовью и духом кротости. Это слова гнева или кротости? Трудно сказать, так как Павел на самом деле гневался и был кроток одновременно.

Если мы не умеем надлежаще гневаться, мы не можем быть подлинно духовными. На самом деле мы не можем также быть поистине человеческими. Вместо этого мы будем подобны статуям, у которых нет человеческих чувств. Чем духовнее мы будем, тем легче нам будет разгневаться. Если вы не бываете быстры на гнев, это указывает, что вы не истинно духовны.

Некоторые сочтут такую мысль о духовности весьма ошибочной. Однако я знаю из опыта, что чем мы духовнее, тем легче нам гневаться, это факт. Причина в том, что когда мы поистине духовны, мы искренни. Мы не прячемся и не притворяемся. Если вы проживете со мной долгое время и ни разу не рассердитесь на меня, у меня не будет в вас никакой уверенности. Вероятно, вы хороший дипломат. Я не поверю, что вы смогли прожить со мной много месяцев и ни разу на меня не обиделись. Я полностью осознаю, что некоторые вещи, которые я делаю, обижают других. Если кто-то сможет жить со

мной и не обижаться на меня, это, вероятно, оттого, что его духовность не подлинна. Он, должно быть, человек без плоти и крови. Но раз мы все люди из плоти и крови, мы все знаем, что такое гнев. Однако, если мы дипломатичны друг с другом, мы скрываем свой гнев. Но истинно духовный человек не скрывает его. С одной стороны, он быстро рассердится; с другой стороны, он так же быстро отвернется от своего гнева.

Подумайте снова о том, что Павел говорит в стихе 21. Он спрашивает: «Чего вы хотите? с жезлом придти к вам, или с любовью и духом кротости?» Похоже ли это на стих из Святого Писания? Если бы этих слов не было в Библии, никто из нас не признал бы, что такое утверждение заслуживает места в Писании. Если кто-то скажет: «Время близко, Мой народ. Грядущее скоро. Я люблю вас, а вы должны любить Меня. Так говорит Господь», — это может показаться соответствующим Писанию. Но разве по-библейски или духовно звучит вопрос, придти ли нам с жезлом или в любви и духе кротости? Стих 21 звучит так, как будто кто-то писал во гневе. Тем не менее, эти слова записаны в Библии. Еще раз мы видим, что Библия отличается от любой другой книги.

Предположим, я сейчас сердит на одного брата, но проходит совсем немного времени и я вполне доволен им. Он обидится и начнет критиковать меня за то, что я не духовен. Однако его духовность может быть не подлинной, тогда как моя духовность может быть настоящей. Я повторяю: человек истинно духовный может быстро переходить от кротости к гневу или от гнева к кротости.

Я высоко ценю четвертую главу Первого послания к Коринфянам. В этой главе мы видим человечество, которое очень подлинное, человечество без притворства. Однако это человечество полно жизни. Если мы несколько раз прочитаем слова Павла, особенно если мы молитвенно читаем их, мы прикоснемся к жизни.

Хотя стих 21 может не звучать как библейское говорение, этот стих полон жизненного веса. Напротив, определенные слова, за которыми следует «Так говорит Господь», могут быть полностью лишены жизни. Слова Павла в Первом послании к Коринфянам 4 полны веса жизни.

Нам всем нужно учиться у Павла подлинной духовности. Если мы истинно духовны, мы не будем прятаться, мы не будем притворяться и мы не будем играть в дипломатию. Наоборот, у нас будет подлинное человечество и мы просто будем тем, что мы есть во Христе. Вот жизнь, которая может раздавать неисследимые богатства Христа в верующих. Те, у кого есть такое человечество, пригодны быть домостроителями в Божьей семье.

Всем старейшинам нужно иметь такое человечество, изображенное в этой главе. Только старейшины с подлинным человечеством могут созидать церковь. Умные, расчетливые и никогда не обижающие других и никогда не совершающие ошибок не могут созидать церковь. Однако я не имею в виду, что в созидании церкви полезны небрежные люди. Я говорю о том, что старейшины с истинным человечеством, человечеством без притворства, могут созидать церковь. Всем святым необходимо такое человечество. Как в церковной жизни, так и в супружеской жизни нам нужно быть искренними. Мы не должны прятаться или притворяться, а должны иметь, подобно Павлу, подлинное человечество и истинную духовность.

С одной стороны, нам нужно быть, как сор и отбросы; с другой стороны, нам нужно быть порождающими отцами. Если мы не будем сором и отбросами, а также порождающими отцами, наша работа будет оказывать слабое воздействие. Мы можем проповедовать доктринально правильные вещи, но с маленьким результатом. Порождающий отец, тот, кто наделяет жизнью других,

должен быть в глазах человека как преступник, осужденный на смерть. Его должны считать бесполезным, глупцом, сором и отбросами. Если мы будем жить такой жизнью перед людьми, мы будем отцами, способными породить многих детей. Это значит, что если мы хотим наделять жизнью других, мы должны быть презираемы в глазах человека. Это особенно относится к сегодняшнему Господнему восстановлению. Для того чтобы наделять жизнью, вы должны быть презираемы религией. Мирские христиане должны сказать, что вы сор, отбросы. Тогда вы станете жизненаделяющим и порождающим отцом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ШЕСТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ВОПРОСА О ПОРОЧНОМ БРАТЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 5:1-13

В 5:1-13 Павел обращается к тому, как воздействовать на порочного брата. Первая проблема, рассмотренная в главах с первой по четвертую, — это разделение, которое, главным образом, связано с природной жизнью души. Вторая проблема, разобранный в пятой главе, втором разделе книги, — это грех блуда, который связан с похотью плоти. С точки зрения нравственности, эта проблема, заключающаяся в кровосмешении между братом и его мачехой, более тяжкая, чем первая. Первая связана со спорами, которые происходят от гордости. Вторая — тяжкий грех, который происходит от похоти.

Пятая глава Первого послания к Коринфянам имеет некоторые особые черты. Во-первых, она показывает, что даже подлинный верующий может совершить тяжкий грех. Многие из читателей Нового Завета могут подумать, что благодаря Божьей благодати верующие не способны делать порочные вещи, особенно такие, о которых повествуется в Ветхом Завете. Но в этой главе мы читаем о брате в церкви в Коринфе, который совершил грех кровосмешения со своей мачехой. Намерением Павла было, конечно, помочь церкви воздействовать на этого порочного брата. Читая эту главу, мы видим, что существует вероятность, что истинно спасенный, настоящий брат в Господе может совершить такой грех. Не будь

у нас такого повествования в Новом Завете, мы, вероятно, с трудом бы поверили, что спасенный человек может совершить подобный грех. Вместо этого мы подумали бы, что после спасения человек не может быть настолько грешным.

Эта глава также показывает нам, что как только церковь отклоняется от центрального видения Божьего домостроительства и попадает в душу, открывается дверь для похоти плоти. Это откроет путь не только для ревности и споров, но даже для тяжких грехов. Поэтому оставаться в душе чрезвычайно опасно. В этом Послании Павел сначала воздействует на душу, а затем на похоть плоти. Воздействовать на душу — значит прежде всего воздействовать на разделения. Первые четыре главы этой книги рассматривают проблему разделения, которая происходит от души. Разделение — это душевный вопрос, главным образом вопрос разума. Это результат мнений, а мнения исходят из разума. Это ясно показано в первых четырех главах. Прочтя эти главы, мы видим, что среди коринфян были разделения, потому что коринфяне во многом были в природном разуме. Они отвернулись от духа и упряжняли душу. Они отклонились от центрального видения, и это открыло ворота для похоти плоти.

В церковной жизни душа не должна преобладать. Вместо этого мы все должны учиться отрицать душу и отказываться от нее и жить в духе. Мы должны оставаться в своем духе и упражнять свой дух во всякой ситуации. Это закроет дверь для похоти плоти.

1. ПОРОК ОСУЖДЕН

В 5:1 Павел говорит: «Есть верный слух, что у вас *появилось* блудодеяние, и притом такое блудодеяние, какого не слышно даже у язычников, что некто *вместо жены* имеет жену отца *своего*». Здесь мы видим, что брат совершил кровосмешение с женой своего отца, со своей

мачехой. Нет греха хуже или вреднее для человечества, чем кровосмешение. Как мы увидим, хотя эта глава рассматривает такой ужасный грех, она также говорит о соблюдении праздника.

Павел был человеком, полным Христа. Он знал Христа на опыте, а не просто доктринально. Даже когда он разбирается с тяжким грехом, он все равно имеет наслаждение Христом внутри.

В стихе 2 Павел говорит: «И вы возгордились, вместо того, чтобы лучше плакать, дабы изъят был из среды вас сделавший такое дело». Вместо того чтобы плакать, потому что у них обнаружился такой тяжкий грех, коринфяне были горды и самодовольны. Несомненно, стих 2 — это слова упрека. В этом стихе Павел также указывает, что совершивший этот греховный поступок должен быть изъят из их среды; то есть его следует отлучить от общения церкви.

Изъятие кого-либо из общения церкви можно сравнить с удалением разложившегося или гнилого куска древесины из строения. Предположим, часть дерева в доме сгнила. Эту сгнившую часть следует удалить. Подобным образом, нужно было удалить из общения церкви порочного брата, упомянутого в стихе 1. Коринфяне, однако, не осознавали этого, так как они по-прежнему были гордыми и самодовольными. По этой причине Павел сообщает им, что он глубоко озабочен их ситуацией.

В этой главе, которая рассказывает о порочном брате, есть две очень положительные и изумительные вещи. Первая касается упражнения Павлом его человеческого духа, а вторая касается праздника. В стихах с 3 по 5 Павел говорит: «А я, отсутствуя телом, но присутствуя у вас духом, уже решил, как бы находясь у вас: сделавшего такое дело, в собрании вашем во имя Господа нашего Иисуса Христа обще с моим духом, силою

Господа нашего Иисуса Христа, предать Сатане во измождение плоти, чтобы дух мог быть спасен в день Господа». В стихе 3 Павел говорит, что хотя он отсутствовал телом, он присутствовал духом. Апостол как духовный человек вел себя в духе, в противоположность коринфянам, которые вели себя либо в душе, либо в плоти. Хотя Павел отсутствовал у них телом, он все же присутствовал у них духом и упражнял свой дух, осуждая порочного человека среди них. В стихе 4 Павел даже говорит, что его дух собрался с ними. Дух апостола был таким сильным, что посетил собрание коринфских верующих. Его дух собрался с ними, чтобы вынести суд порочному человеку.

В стихах 3 и 4 Павел словно говорит: «Вы не изъяли порочного человека из своей среды. Но, упражняя свой дух, я уже осудил его. Хотя я отсутствую у вас физически, я присутствую у вас своим духом. Я даже посещаю ваши собрания в своем духе. Таким образом, своим духом я уже осудил этого человека».

В стихе 4 Павел ясно говорит: «В собрании вашем... обще с моим духом». Из этого мы знаем, что дух Павла посетил собрание в Коринфе. Это не значит, однако, что его дух на самом деле путешествовал в Коринф. Это абсолютно не имеет ничего общего с магией, в которой утверждается, что душа человека может оставить тело и посещать других людей. В соответствии с этим стихом дух Павла был таким сильным, что он мог каким-то образом посетить собрание в Коринфе. Когда они собрались вместе, его дух был с ними, чтобы предать порочного Сатане. Это всецело духовный вопрос, нечто, целиком находящееся в духе.

Мы не должны думать, что дух Павла на самом деле отправился в Коринф и посетил собрание. Тем не менее, когда верующие Коринфа собрались вместе, Павел упражнял свой дух, чтобы быть с ними, осудить порочного

и изъять его. Мы тоже можем научиться посещать брата своим духом. В то время как мы остаемся дома, наш дух может посетить брата. Именно это сделал дух Павла в связи с ситуацией в Коринфе.

В стихе 4 Павел упоминает имя Господа Иисуса и силу Господа Иисуса. «Во имя Господа» и «силою Господа Иисуса» служат обстоятельствами к слову «предать» в стихе 5. Апостол в своем духе применил могущественное имя Господа и использовал Его силу, чтобы предать порочного человека Сатане для разрушения плоти. Я определенно верю, что это на самом деле произошло и что порочный был предан Сатане.

Предать грешного человека Сатане нужно для наказания. Измождение, упомянутое в стихе 5, главным образом, относится к скорбям из-за определенных болезней (2 Кор. 12:7; Лк. 13:11, 16). Плоть относится к похотливому телу, которое должно быть измощено. Определенные болезни исходят от Сатаны. Такая болезнь могла вызвать измождение плоти с тем, чтобы дух мог быть спасен в день Господа. Это показывает, что грешный человек среди верующих в Коринфе был братом, который был спасен раз и навсегда (Ин. 10:28-29). Он никогда не смог бы погибнуть вследствие какого-либо греха. Однако из-за его греховности он нуждался в дисциплинировании посредством измождения его греховной плоти, чтобы он сохранился в положении спасения в день Господа. Следовательно, измождение плоти является необходимой подготовкой для спасения духа.

Размышляя над этими стихами, мы видим, что Павел воздействовал на церковь, не только написав Послание и послав туда Тимофея, но также упражняя свой дух. Это доказательство того, что он был человеком, жившим в духе. Это также раскрывает, насколько сильным был его дух. Дух Павла был настолько силен, что мог посетить церковное собрание, бывшее далеко от него. Он

упражнял свой дух, чтобы осудить порочного человека и предать его Сатане. Предавая его Сатане, Павел удалял его из Божьего святого храма.

Мы все должны учиться у Павла делать все нашим духом. Многие вещи, которые мы делаем, делаются не духом. Павел же воздействовал на ситуацию, описанную в пятой главе, целиком с помощью своего духа. Своим духом он осудил, и своим духом он предал порочного человека Сатане.

II. СОБЛЮДАТЬ ПРАЗДНИК ОПРЕСНOKОВ

В стихе 6 Павел продолжает: «Нечем вам хвалиться. Разве не знаете, что малая закваска квасит все тесто?» Несмотря на все беспорядки и такой тяжкий грех среди них как кровосмешение, коринфские верующие хвалились и гордились. Послание апостола должно было смирить их, указав на греховные вещи среди них и тем самым заставив их понять, что хвалиться им нечем.

Говоря о малой закваске, Павел по всей видимости имеет в виду, что для заквашивания не требуется такой тяжкий грех, как тот, что был у них; даже немного закваски, т.е. маленький грех, квасит и растлевает все тесто, всю церковь.

В стихе 7 Павел продолжает: «Итак очистите старую закваску, чтобы быть вам новым тестом, так-как вы безквасны, ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас». Слово «новое» в этом стихе буквально значит «молодое», «новое по времени». Новое тесто относится к церкви, составленной из верующих в их новой природе.

Сказать, что Христос — это наша Пасха, значит указать, что апостол считает верующих Божьим избранным народом, у которого была своя Пасха, прообразом которой была Пасха в Книге Исхода 12. В этой Пасхе Христос — не только Агнец, но и вся Пасха. Чтобы быть нашей Пасхой, Он был заклан на кресте для нашего

искупления и примирения с Богом. Таким образом, мы можем наслаждаться Им как пиром перед Богом. На этом пиру не должно быть никакой закваски. Грех и искупающий Христос несовместимы.

В стихе 7 Павел говорит, что верующие в Коринфе бесквасны. В это трудно поверить, не так ли? Как верующие Коринфа могли быть бесквасными? В первых четырех главах этого Послания Павел упрекал их за разделения. Разве склонность к разделению не закваска? Разве ревность, споры и гордость — это не греховные вещи? Как же Павел мог говорить, что верующие, бывшие там, бесквасны? Это кажется противоречием. На самом деле здесь нет никакого противоречия. Библия всегда дает нам полную точку зрения на любой вопрос, особенно на нашу историю как верующих. Другими словами, Библия раскрывает обе стороны дела. С одной стороны — Христос; с другой стороны, — то, чем мы являемся в своей падшей природе. Согласно одной стороне — Христу — мы святы. Мы святые во Христе. В 1:2 Павел указал, что мы — «освященные во Христе Иисусе, призванные святыми». Таким образом, во Христе мы бесквасны. Но согласно другой стороне, нашему природному существу, мы полны закваски. Ключевой вопрос в том, едим ли мы опресноки или кислый хлеб. Другими словами, живем ли мы Христа или мы живем себя? Если мы живем Христа, тогда мы едим пресный хлеб. Но если мы живем себя, тогда мы едим кислый хлеб.

В стихе 7 Павел велит нам вычистить старую закваску, чтобы нам быть новым тестом, так как мы бесквасны. Нам нужно быть новым тестом в соответствии со стороной Христа. Мы бесквасны во Христе, и мы должны жить по Нему, а не по себе.

В стихе 8 Павел говорит: «Посему станем праздновать не со старою закваскою, не с закваскою порока

и лукавства, но с опресноками чистоты и истины». «Праздновать» здесь относится к празднику опресноков как продолжению Пасхи (Исх. 12:15-20). Он длился семь дней — период завершения, что обозначает весь период нашей христианской жизни, со дня нашего обращения до дня восхищения. Это долгий праздник, который мы должны соблюдать не с грехом нашей ветхой природы, старой закваски, а с пресным хлебом, которым является Христос, нашей новой природы как нашим питанием и наслаждением. Только Он является жизненным снабжением чистоты и истины, абсолютно чистым, без примесей, и полным реальности. Праздник — это время для наслаждения пиром. Вся христианская жизнь должна быть таким праздником, таким наслаждением Христом как нашим пиром, обильным снабжением жизни.

Из стихов 7 и 8 мы понимаем, что здесь мы имеем два праздника. Когда мы были спасены, мы насладились праздником Пасхи. Но теперь, на протяжении всей своей христианской жизни, мы должны наслаждаться праздником опресноков. В системе прообразов семь дней праздника опресноков обозначают всю нашу христианскую жизнь. Без Первого послания к Коринфянам 5 мы бы не думали о христианской жизни как о таком празднике. Но согласно стиху 8 мы видим, что христианская жизнь — это праздник опресноков, праздник наслаждения Христом как нашим снабжением жизни без какой-либо закваски.

В Первом послании к Коринфянам Павел сравнивает верующих в Коринфе, а также и себя, с детьми Израиля. Он берет историю детей Израиля как фон для этого Послания. Это дает нам основание сказать, что история детей Израиля — это полный прообраз нашей христианской жизни в церкви. В стихе 7 Павел говорит: «Пасха наша, Христос». Если Христос был Пасхой Павла, тогда Он должен быть Пасхой для каждого верующего. Дети

Израиля жили не по отдельности; напротив, они жили, разбивали свой стан, путешествовали и воевали вместе. Их совокупная жизнь является прообразом нашей жизни в церкви. Поэтому когда мы читаем историю детей Израиля, мы должны осознавать, что читаем свою собственную историю. То, что произошло с ними, является прообразом нашего опыта сегодня. Они ели манну в пустыне; мы тоже едим манну. Они пили живую воду, мы тоже пьем живую воду. У них была скала, которая следовала за ними; у нас тоже есть скала. Они пережили Пасху; у нас тоже есть Пасха, Пасха, которой является Сам Христос. Кроме того, после Пасхи они соблюдали праздник опресноков. Это показывает, что мы тоже должны соблюдать этот праздник. Церковная жизнь — это праздник опресноков. По этой причине церковь должна быть очищена от любой закваски.

Опресноки означают житие без греха, без закваски. В самих себе нам невозможно иметь такое житие. Однако во Христе возможно жить безгрешной жизнью. Мы были помещены во Христа, и теперь мы должны учиться жить во Христе и Христом. Тогда Он станет нашим снабжением бесквасной жизнью. Он станет источником, ключом безгрешной жизни и жития. Так как у нас есть такой источник и такое снабжение, мы можем жить безгрешной жизнью.

Если мы хотим жить жизнью без греха, мы должны ежедневно есть Христа как пресный хлеб. Диетологи говорят, что мы являемся тем, что едим. Если мы будем есть опресноки, пресный хлеб, мы в конечном итоге будем составлены из опресноков. Тогда мы будем жить бесквасной жизнью. Хотя в самих себе нам невозможно быть безгрешными, во Христе мы можем стать безгрешными посредством вкушения Его как источника и снабжения безгрешной жизни. Раз Христос, наш источник, бесквасен, то и у нас, если мы пируем Им ежедневно, может быть бесквасная церковная жизнь.

Когда Павел писал это Послание, он стремился вернуть отвлеченных коринфян к центральному видению домостроительства Божьего. Он знал, что если их вернуть, с ними все будет в порядке. Но если они останутся далекими от этого видения, они по-прежнему будут грешными в своем житии. Этот принцип применим как к церкви совокупно, так и к верующим индивидуально.

Нам нужно учиться возвращать других к центральному видению, а не только разбираться с их неудачами и грехами. В первых двух главах этой книги Павел закладывает прочное основание для всех тех вопросов, которые он рассматривает позднее. Все, что Павел рассматривает в этом Послании, имеет в качестве основания первые две главы. Это указывает на то, что все наши воздействия на церковь и на святых должны основываться на необходимости вернуться ко Христу и к центральному видению. Мы должны помогать святым видеть, что они отвлеклись потому, что отвернулись от центрального видения к чему-то другому. Если они вернуться ко Христу, они вернутся к празднику опресноков.

III. ОТЛУЧЕНИЕ ПОРОЧНОГО ОТ ЦЕРКВИ

В стихах с 9 по 13 мы видим, что порочный человек должен быть отлучен от церкви. В стихе 13 Павел говорит: «Итак извергните развращенного из среды вас». Это значит отлучить его от общения церкви, прообразом чего было отделение прокаженного от народа Божьего (Лев. 13:45-46). Это чрезвычайно важный вопрос. Павел уже осудил такого порочного, и он ожидал, что верующие в Коринфе поступят так же и удалят его из своей среды.

Стих 11 говорит: «Но я писал вам не сообщаться с тем, кто, называясь братом, остается блудником, или лихоимцем, или идолослужителем, или злоречивым, или пьяницею, или хищником; с таким даже и не есть вместе». Здесь Павел упоминает не один тип порочных

людей, а несколько различных типов. Кроме того, Павел не просто разбирается с определенным грехом; он разбирается с человеком, который живет в этом грехе. Здесь есть важное различие. Например, совершить блудодеяние — не то же самое, что быть блудником, человеком, живущим в этом грехе и остающимся в нем. Блудник — это не просто тот, кто совершает блудодеяние, как Давид в Ветхом Завете; это — человек, который живет в этом грехе. Этот грех становится его житием. Следовательно, такой человек становится блудником. В этой главе Павел разбирается с человеком, а не только с грехом. Это значит, что он не просто удаляет грех из церкви; он судит и удаляет грешного человека. Предположим, из-за слабости брат совершает отдельный грех. Нам следует помочь ему покаяться, оставить этот грех и возвратиться к Господу. Если он захочет сделать это и если он произведет плод покаяния, церковь, конечно, простит его. Однако если он останется в этом конкретном грехе и станет человеком, живущим в нем, он должен быть удален от общения церкви. Иначе вся церковь будет заквашена.

В этой главе мы имеем ряд важных моментов. Во-первых, церковь должна быть чистой, бесквасной, и она не должна терпеть грешного человека. Во-вторых, мы должны учиться упражнять свой дух и использовать свой дух в каждой ситуации. В-третьих, нам нужно видеть, что будучи теми, кто пережил Пасху, мы должны сейчас непрерывно наслаждаться праздником опресноков. Наконец, если человек становится действительно порочным и отказывается покаяться, он должен быть удален из церковной жизни. Однако если такой человек в конце концов покается и произведет плод покаяния, церковь должна простить его и принять его обратно в общение. Если мы рассмотрим все эти вопросы, у нас будет ясное понимание того, как воздействовать на порочного человека в церковной жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ СЕДЬМОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ОБРАЩЕНИЯ К СВЕТСКОМУ ЗАКОНУ

Тексты Писания: 1 Кор. 6:1-11

В 6:1-11 Павел рассматривает вопрос обращения к светскому закону. Когда мы читаем эту часть Первого послания к Коринфянам, нам нужно проникнуть в глубины этих стихов, а не заботиться только о том, что написано черным по белому, а также коснуться заботы в духе Павла, когда он писал.

Третья проблема, которую рассматривает данное Послание, это вопрос о том, что один брат подает в суд на другого. Это не такой грех, как разделение, которому кладет начало душа, и не такой тяжкий грех, как кровосмешение, которое совершается похотливым телом. Это случай, когда человек притязает на свои законные права, не желая страдать незаслуженно, не желая усваивать урок креста.

Мы указали, что Павел в этой книге рассматривает по крайней мере десять различных проблем. Первая — это проблема разделения, вторая — проблема тяжкого греха, кровосмешения. В-третьих, он рассматривает проблему иска одного брата к другому в светском суде. Почему Павел ставит этот случай на третье, а не на второе или на четвертое место? Если мы хотим ответить на этот вопрос, мы должны заглянуть в глубины этой книги.

Забота Павла при написании этого Послания была в том, чтобы разобраться со всем тем, что заменяет Христа.

Верующие Коринфа заменяли Христа своей греческой культурой, философией и мудростью. Все это были хорошие вещи, передовые произведения общества. Если у нас не будет культуры, мы будем несдержанными. Если у нас не будет философии и мудрости, мы будем глупыми. Каждый человек нуждается в культуре, мудрости и философии. Проблемой среди верующих в Коринфе было то, что эти хорошие вещи заменяли Христа. Поэтому заботой в духе Павла было вернуть этих верующих ко Христу, Божьему уникальному центру.

Намерение Бога заключается в том, чтобы внедрить Христа в Своих избранных людей с тем, чтобы Христос стал их жизнью и всем для них и чтобы они жили Христа и тем самым на опыте стали членами Христа. Таким образом, у Христа будет Тело, церковь. Это видение было в духе Павла, когда он писал Первое послание к Коринфянам. В нем Павел сначала рассматривает проблему разделения. Разделение имеет источник в душе, в частности, в разуме. По этой причине Павел разбирается с философским разумом верующих Коринфа. Затем он переходит к тяжкому греху. Эта последовательность указывает на то, что если христиане будут жить душой и культурой вместо Христа, то откроется дверь для похотей плоти.

Сегодня христиане часто принимают различные душевные вещи в качестве замены Христа. Это открывает дверь для похотей плоти. Таким образом, среди Божьих искупленных людей есть проблемы души и похотей плоти.

Душевные вещи более утонченные, чем похоти плоти. Культура позволяет людям стать утонченными. Быть образованным — значит просто быть утонченным. Похоти плоти, напротив, грубы и вульгарны. Тем не менее, всякий раз, когда люди живут в душе, для похотей плоти широко открывается дверь. На самом деле наиболее

греховные и похотливые вещи часто совершаются теми, кто наиболее культурен. Часто те, кто не так высоко культурен, не так грешен в своей жизни. Факт состоит в том, что во многих случаях те, кто больше всего отдается упражнению души, очень грешны. С одной стороны, они живут душевной жизнью; с другой стороны, они потакают похотям плоти. Многие из сегодняшних христиан также следуют этой тенденции.

Мы увидели, что воздействуя на душу и похотливую плоть, Павел переходит к вопросу обращения к светскому закону. Это вопрос притязания на наши права и нежелание терпеть урон. Если мы душевные и плотские, мы всегда будем настаивать на своих правах. Мы не захотим, чтобы с нами поступали неправильно. По этой причине Павел разбирается с третьим случаем в этом Послании — притязанием на личные права. Эта проблема также была обнаружена среди верующих в Коринфе.

Проблема притязания на свои права встречается не только в обществе и в церкви, но также в супружеской жизни. Если муж и жена будут жить в душе и в соответствии со своими похотями, оба будут настаивать на своих правах. Ни один не захочет уступить другому. Только когда мы живем в духе, мы готовы уступать и не настаивать на своих правах. Когда у нас будет жизнь посредством слитого духа, мы не будем притязать ни на какие права для самих себя. Нам может казаться, что у нас нет никаких прав, на которых мы можем настаивать. Причина, по которой мы притязаем на свои права, состоит в том, что вместо жизни посредством слитого духа мы живем в душе и в плоти. Так как душевная жизнь преобладала и так как была открыта дверь для похотей плоти, среди верующих в Коринфе были тяжбы. Последовательность такова, что сначала мы имеем душевную жизнь, затем похоти плоти, а потом притязание на свои права.

І. ВЕРУЮЩИХ ДОЛЖНА СУДИТЬ ЦЕРКОВЬ

А. Святые будут судить мир

В 6:1 Павел спрашивает: «Как смеет кто у вас, имея дело с другим, судиться у нечестивых, а не у святых?» Нечестивые — это неверующие, которые неправедны, несправедливы перед Богом.

В стихе 2 Павел продолжает: «Разве не знаете, что святые будут судить мир? Если же вами будет судим мир, то неужели вы недостойны судить маловажные *дела*?» В грядущем веке царства побеждающие святые будут править над народами мира (Евр. 2:5-6; Отк. 2:26-27). Как соцарствующие со Христом, эти побеждающие святые будут судить мир в грядущем веке. Раз святые будут судить мир, они, конечно, достойны судить маловажные дела. Эти дела — те, что ведут некоторые святые, судящие дела друг друга, — незначительны по сравнению с управлением миром. Здесь Павел словно говорит: «Если вы сможете судить великие дела, разве вы не в состоянии судить мелкие дела сегодня? Почему вы не позволяете святым судить ваши дела? Почему вы выносите свое дело на суд неверующих?»

Б. Святые будут судить ангелов

Стих 3 говорит: «Разве не знаете, что мы будем судить ангелов, не тем ли более *дела* житейские?» Из этого предложения видно, что суд святых над ангелами произойдет в будущем, а не в сем веке. Это, вероятно, относится к суду над ангелами, раскрытому во Втором послании Петра 2:4 и в Послании Иуды 6. Ангелы, упомянутые в этих стихах, и ангелы, о которых говорится в Послании к Ефесеянам 2:2; 6:12 и в Евангелии от Матфея 25:41, — это, скорее всего, злые ангелы. Таким образом, мы, верующие Христа, будем судить не только человеческий мир, но также ангельский мир в будущем.

В. Обращение к суду неверующих осуждено

В стихе 4 Павел говорит: «А вы, когда имеете житейские тяжбы,ставляете *своими судьями* ничего не значащих в церкви». Это относится к неверующим, которые мало что значат для церкви. Таким образом, обращение к суду неверующих осуждено.

Г. Дело между братьями должны судить святые

В стихе 5 Павел продолжает: «К стыду вашему говорю: неужели нет между вами ни одного разумного, который мог бы рассудить между братьями своими?» В главе четвертой Павел сказал, что он не постыжает святых. Но здесь он говорит, что он пишет к их стыду. Он был полностью не согласен с тем, что брат судился с братом и притом перед неверующими (ст. 6).

Д. Иметь тяжбы между братьями — унинительно

В стихах 7 и 8 Павел говорит: «И то уже весьма унинительно для вас, что вы имеете тяжбы между собою. Для чего бы вам лучше не оставаться обиженными? для чего бы вам лучше не терпеть лишения? Но вы *сами* обижаете и отнимаете, и притом у братьев». Когда Павел говорит о том, что для верующих уже унинительно иметь тяжбы между собой, он имеет в виду, что это — поражение, то есть изъян, недостаток, ущерб, нехватка (в наследии царства Божьего — ст. 9). Желание быть обиженным или терпеть лишения — это желание поплатиться чем-то, терпеть урон, усваивать урок креста, держаться добродетели Христа. Следовательно, Павел спрашивает, почему верующие не желали быть обиженными, почему они не желали усваивать урок креста. Вместо того чтобы терпеть урон, они фактически обижали других и отнимали у них. Несомненно, слова Павла здесь очень серьезны.

Еще раз я хочу указать, что дело здесь касается притязания на наши права. Притязание на права вытекает

из похоти плоти, а похоть плоти является результатом жития в душе. Таким образом, если мы будем жить в душе, появятся похоти, а когда появятся похоти, мы будем настаивать на своих правах и притязать на них. Нет сомнений, Павел намеренно рассматривал первые три проблемы в особой последовательности. Сначала он имеет дело с разделением, которое происходит от душевной жизни. Во-вторых, он разбирается с тяжким грехом, который происходит от похоти плоти. В-третьих, он рассматривает притязание на права.

Как в церковной жизни, так и в семейной жизни у нас возникает проблема с притязанием на свои права. У двух братьев может быть проблема друг с другом, и каждый может притязать на свои права в этом вопросе. В 6:1-11 Павел был озабочен этим притязанием на наши личные права. Это скрыто внутри всех нас. У нас всех есть тенденция притязать на свои права в определенных вопросах. Некоторые могут возразить, что они никогда не подавали ни на кого в суд и никогда не приводили никого к старейшинам церкви. Хотя они, возможно, никогда не делали таких вещей, внутри у них есть намерение притязать на свои права. Например, они говорят себе: «Почему этот брат так обошелся со мной?» Если вы так говорите, это доказательство притязаний на наши права. С точки зрения Бога, притязать на права в своем сердце — то же самое, что привести брата в суд. Притязание на права нужно искоренить и тщательно разобраться с ним. Такова была цель Павла при написании этих стихов.

II. ГРЕШНЫЕ ВЕРУЮЩИЕ НЕ ИМЕЮТ ПРАВА НАСЛЕДОВАТЬ ЦАРСТВО БОЖЬЕ

В стихе 9 Павел задает вопрос, относящийся к Царству Божьему: «Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют?» Наследовать Царство в будущем

веке — это награда для святых, которые стремятся к праведности (Мф. 5:10, 20; 6:33).

Говоря о неправедных, кого имеет в виду Павел — обижающих или обиженных? Мне кажется, он говорит об обижающих других. Если мы обижаем брата, мы неправедны. Верующие, которые неправедны, не унаследуют Царства Божьего. Согласно словам Господа в Евангелии от Матфея, мы должны быть абсолютно праведными, чтобы наследовать грядущее Царство как награду. Господь даже говорит, что наша праведность должна превзойти праведность фарисеев. Так как Божье Царство устанавливается на праведности, мы, чтобы унаследовать его, должны быть праведными. Поэтому мы не должны обижать или обманывать нашего брата. Делать это — значит быть неправедным, а если мы будем неправедны, мы потеряем наследство царства.

В стихах 9 и 10 Павел говорит: «Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божия не наследуют». Ни один грешный или неправедный человек не может иметь какой-либо части в грядущем Царстве Божьем.

Важно, что в стихе 9 Павел говорит о наследовании Царства. Слово «наследовать» подразумевает наслаждение. Наследовать определенную вещь — значит наслаждаться этой вещью. Таким образом, наследовать грядущее Царство — значит наслаждаться Царством. Грядущее Царство будет радостным наследием для победителей. Согласно Евангелию от Матфея, явление Царства будет наградой для побеждающих святых как их наслаждение Господом. Наследовать Царство — значит не просто войти в Царство, это значит получить Царство как награду для нашего наслаждения. Это должно быть стимулом для нас, чтобы мы жили побеждающей жизнью,

жизнью, которая безгрешна и праведна. Если мы хотим жить такой жизнью, у нас должен быть праздник опресноков. Тогда у нас будет жизнь без закваски, жизнь без греха. Живя праведной жизнью, мы будем иметь право унаследовать грядущее царство.

В стихе 11 Павел продолжает: «И такими были некоторые из вас; но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего». Здесь омовение, освящение и оправдание были осуществлены не кровью объективным образом, как в Первом послании Иоанна 1:7, Послании к Евреям 10:29 и Послании к Римлянам 3:24-25. Это субъективное омовение возрождения, как в Послании к Титу 3:5, субъективное освящение Духом, как в Первом послании Петра 1:2, и субъективное оправдание Духом, как в этом стихе. Все эти моменты Божьего спасения совершились в нас в имени Господа Иисуса Христа, то есть в Личности Господа, в органическом союзе с Господом через веру, и в Духе Божьем, то есть в силе и реализации Святого Духа. Во-первых, мы омылись от грешных вещей; во-вторых, мы освятились, отделились для Бога, и, в-третьих, мы оправдались, приняты Богом.

Нелегко понять, как мы можем омыться в имени Господа. Если бы Павел сказал, что мы омылись, освятились и оправдались в драгоценной крови Христа, это было бы гораздо проще понять. Но что значит омыться в имени Господа, а также в Духе? Кроме того, Павел использует прошедшее время и говорит, что коринфяне были омыты, освящены и оправданы. Нам, может быть, трудно поверить, что некоторые коринфяне действительно были омыты, освящены и оправданы.

В тот момент, когда человек уверовал в Господа Иисуса и принял Его, он омылся в крови, а также освятился и оправдался кровью. Однако это омовение, освящение и оправдание объективны; они не являются

субъективными. Нам также нужно переживать субъективное омовение, освящение и оправдание. Мы действительно переживали эти вещи сразу же после того, как спаслись, но только на короткое время. По крайней мере несколько дней мы жили чистой, освященной и оправданной жизнью. Объективные омовение, освящение и оправдание осуществляются в крови Христа. Но когда мы живем чистой, освященной и оправданной жизнью, мы переживаем нечто субъективное в отношении этих вещей. Этот субъективный опыт связан не с кровью, он происходит в имени Господа Иисуса и в Духе.

У меня есть уверенность, что у каждого подлинно спасенного был некоторый субъективный опыт омовения, освящения и оправдания. После того как вы спаслись, разве у вас не было жития, по крайней мере какое-то время, которое было чистым и беспримесным? Разве вы не были святым, освященным, отделенным для Господа? Разве вы не жили жизнью, которая была оправдана и к которой не могло прикоснуться ничто несправедливое? Однако в большинстве случаев верующие не живут такой жизнью долго. Обычно это продолжается только несколько дней. Если вы вспомните свое переживание после того, как вы спаслись, вы осознаете, что у вас действительно было субъективное омовение, освящение и оправдание в имени Господа и в Духе.

В Новом Завете «в имени Господа» (греч.) на самом деле означает в Самом Господе, так как имя обозначает Личность. Если человек с определенным именем не существует, тогда имя пусто. Но когда мы зовем живого человека по имени, этот человек отзывается. Подобным образом, когда мы говорим «Господь Иисус», мы переживаем Личность Господа. Господь — это живая Личность, не просто имя. Поэтому всякий раз, когда мы призываем имя Господа Иисуса, мы призываем Личность Господа. Он реален, жив, близок и доступен. Всякий раз,

когда мы призываем Его, Он откликается. Мы можем свидетельствовать, что Господь Иисус реален, жив и близок. Всякий раз, когда мы призываем Его, Он приходит к нам.

В то время, когда мы спаслись, мы, вероятно, призывали имя Господа спонтанно и бессознательно, нас не учили этому. В этом имени, которое есть реальность живой Личности Христа, мы омылись, освятились и оправдались. Однако, когда мы перестали призывать Господа, субъективное переживание омовения, освящения и оправдания у нас пропало.

Согласно стиху 11, мы омыты, освящены и оправданы не только в имени Господа Иисуса Христа, но также в Духе нашего Бога. Имя — это Личность, а Личность — это Дух. Мы не можем разделить имя Господа от Его Духа, так как Дух — это Его Личность. В соответствии с главами 14, 15 и 16 Евангелия от Иоанна имя не может быть отделено от Духа. Причина этого в том, что имя — это Личность, а Личность — это Дух. Когда мы призываем «О, Господь Иисус», приходит Господь. Но когда Он приходит к нам, Он — Дух. Павел, конечно, переживал это. Он знал, что когда он призывал имя Господа, Господь приходил к нему как Дух. В имени и в Духе он переживал субъективное омовение, освящение и оправдание. Это также наше переживание, когда мы призываем имя Господа и соприкасаемся с Духом, который является Личностью, обозначенной этим именем.

Требуется большой опыт, чтобы понять слова Павла в стихе 11. Много лет назад я не знал, как применить эти слова, потому что у меня не было света о значении призывания имени Господа Иисуса. Я не видел связи между именем Господа, Личностью Господа и Духом. Я не понимал, что когда мы призываем имя Господа, приходит Личность, и что эта Личность есть Дух. Но благодаря опыту мы знаем, что призывая имя Господа,

мы получаем Личность Господа и что Личность Господа есть Дух. Кроме того, если мы продолжаем призывать имя Господа, наслаждаясь Его именем и Его Духом, мы ежедневно омываемся, освящаемся и оправдываемся. Тогда мы становимся пригодными и подготовленными наследовать грядущее царство.

До сих пор мы увидели, что в этих главах Павел воздействует на душу, похоть плоти и притязания на права. Теперь нам следует быть святыми, которые субъективно омыты, освящены и оправданы и подготовлены наследовать грядущее царство.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ВОСЬМОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ЗЛОУПОТРЕБЛЕНИЯ СВОБОДОЙ В ПИЩЕ И В ТЕЛЕ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 6:12-18

В Первом послании к Коринфянам Павел рассматривает вопросы в особой последовательности. Во-первых, он рассматривает душевные желания и стремления, во-вторых, плотские похоти и, в-третьих, притязание на права. Как мы указали, эта последовательность полна значения. В этом сообщении мы подходим к рассмотрению Павлом злоупотребления в пище и в теле, четвертому вопросу, затронутому в этом Послании.

Как пища для существования человека, так и брак для размножения человека необходимы и предписаны Богом. Человек имеет право использовать их. Однако он не должен злоупотреблять ими, а также не должен находиться под их властью, под их контролем и у них в рабстве. Злоупотребление пищей, как и употребление в пищу идоложертвенного является причиной того, что немощные братья преткнутся (8:9-13; 10:28-30, 32), а чрезмерное питание наносит вред нашему телу. Как пища, так и чрево будут уничтожены; Бог уничтожит и то, и другое (6:13). Злоупотребление полом есть блуд. Он не только осуждается Богом, но также разрушает наше тело (ст.18), которое предназначено для Господа.

И пища, и брак были предписаны Богом и необходимы для существования человечества. Чтобы человечество продолжало существовать на земле для выполнения Божьего замысла, необходимы пища и брак. Пища не только сотворена Богом, но также предписана Им для нашего существования. Брак нужен для размножения человеческого рода. Так как и употребление пищи, и брак предписаны Богом, они являются законными. В каждом случае мы имеем свободу, свободу употреблять пищу и свободу вступать в брак. Однако падший человек злоупотребляет своей свободой в этих вопросах. По этой причине, разобравшись с душевными стремлениями, плотскими похотями и притязанием на права, Павел обращается к вопросу о злоупотреблении свободой.

Некоторые преподаватели Библии не считают 6:12-18 отдельным разделом. Напротив, они помещают его вместе с последующими двумя разделами, разделами о браке и о проблеме употребления в пищу идоложертвенного. Эта часть считается введением к последующим двум разделам, поскольку эти стихи рассматривают пищу и брак. Много лет назад я не считал 6:12-18 отдельным разделом. Но теперь, после многократного перечитывания этой книги в течение многих лет, я полагаю, что эти стихи являются отдельным разделом, воздействующим на злоупотребления человеческой свободой.

Мы увидели, что душевные люди открывают дверь похотям плоти и что плотские люди настаивают на своих правах. Вслед за этим идет злоупотребление свободой. В церкви душа должна быть отвергнута. С отрицательной стороны, это — основание для церковной жизни. С положительной стороны, основанием церковной жизни является истина относительно Христа и Его креста. В церковной жизни мы все должны учиться отвергать душу, то есть не давать душе никакого основания, случая или

возможности делать что-либо. Если только верующие в церкви станут душевными, церковной жизни будет положен конец, так как будет открыта дверь для похотей плоти, и эти похоти будут источником притязания на права. Появится даже созидание основания и для притязания на права, и для злоупотребления человеческой свободой. Рассматривая эти вопросы, мы понимаем, что последовательность, в которой Павел рассматривает проблемы в Первом послании к Коринфянам, изумительна.

1. ОСНОВНОЙ ПРИНЦИП

А. Все позволительно, но не все полезно

Павел открывает этот раздел такими словами: «Все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но ничто не должно обладать мною». Греческое слово, переведенное как «позволительно», буквально означает «в моей власти сделать выбор»; следовательно, оно означает «разрешено», «позволено по закону». Слово «полезно» означает «выгодно» (не просто «удобно»), «имеет свои преимущества», «хорошо», «стояще». Это греческое слово означает «выгодно», «целесообразно», «удобно», «полезно для быстрого достижения цели». Оно также относится к хорошим вещам. Здесь мысль Павла, вероятно, состоит в том, что все позволительно, но не все помогает нам оставаться на центральной линии домостроительства Божьего. Все позволительно, но не все помогает нам нести крест или является полезным в переживании Христа.

Если мы хотим понять использование Павлом слова «полезно» здесь, нам нужно иметь надлежащее понимание Первого послания к Коринфянам в целом. Все законно для нас, но не все помогает нам получать пользу, раскрытую в этом Послании. Не все помогает нам жить жизнью Тела. Да, вы свободны делать определенные

вещи, но эти вещи не помогут вам в церковной жизни, и они не укрепят вашу молитвенную жизнь. Если мы применим то, что говорит Павел в 6:12, к контексту всего Первого послания к Коринфянам, мы увидим, что слова Павла здесь всеобъемлющи. В 6:12 Павел, казалось бы, говорит: «Все мне позволительно, но не все хорошо, полезно, удобно и целесообразно для того, чтобы я жил христианской жизнью, церковной жизнью и жизнью Тела. Не все помогает мне наслаждаться Христом или соблюдать праздник опресноков».

Б. Ничто не должно обладать мною

В стихе 12 Павел дважды говорит: «Все мне позволительно». Первое употребление этих слов в какой-то степени объективно; второе употребление очень субъективное. Павел говорит: «Все мне позволительно, но ничто не должно обладать мною». Буквально греческое выражение, переведенное «не должно обладать», означает «не должно властвовать». Все в моей власти, но ничто не должно властвовать надо мною. Все позволительно, разрешено, законно для меня, но ничто не должно править мной (порабощать меня) или властвовать надо мною, контролировать меня. Стих 12 можно считать поговоркой, которая управляет тем, как апостол разбирается с некоторыми проблемами в следующем разделе, с 6:13 по 11:1.

Когда вы обдумываете, сделать определенную вещь или нет, вам следует выяснить, находитесь ли вы под властью или ее контролем. Если эта конкретная вещь контролирует вас или властвует над вами, вам не следует делать ее. Например, вас интересует вопрос, следует ли вам есть определенную пищу. Допустим, вы можете спонтанно есть ее, но она не должна иметь над вами никакой власти. Мы должны полностью разобраться со всем, что имеет над нами власть.

II. НАШЕ ТЕЛО ДЛЯ ГОСПОДА

А. Пища для чрева, и чрево для пищи

В стихе 13 Павел продолжает: «Пища для чрева, и чрево для пищи; но Бог уничтожит и то и другое». Пища и чрево предназначены для существования тела. Сами по себе они ничего не значат; Бог уничтожит их.

Говоря «и то и другое», Павел имеет в виду и чрево, и пищу. Он говорит сначала о чреве, потому что Бог уничтожит его до того, как он уничтожит пищу. Причина этого в том, что не пища вызывает злоупотребление свободой в еде; его вызывает чрево. Проблема исходит не от самой пищи, а от чрева. После того как чрево человека будет уничтожено, пища перестанет быть проблемой. Пища для чрева, и чрево для пищи. Бог использует эти вещи для того, чтобы мы могли существовать для выполнения Его замысла. Но однажды Бог уничтожит и чрево, и пищу.

Б. Тело не для блуда, но для Господа, и Господь для тела

В стихе 13 Павел также говорит: «Тело же не для блуда, но для Господа, и Господь для тела». Наше тело было сотворено для Господа, а Господь находится внутри нас для нашего тела. Он кормит его материальной пищей (Пс. 102:5) и дает ему Свою жизнь воскресения (Рим. 8:11), которая поглощает его элемент смерти с его немощью и болезнью. В конечном итоге Он преобразит его, сообразовав его со Своим славным телом. Мы не должны злоупотреблять им, блудодействуя.

С одной стороны, Павел говорит, что чрево для пищи; с другой стороны, он говорит нам, что тело не для блуда. Мы свободны есть то, что выбираем, но мы не можем блудодействовать. Однако, если мы будем есть чрезмерно много, мы нанесем вред своему телу. Таким образом, хотя мы свободны есть, мы должны быть внимательны и есть

здоровым образом. Наш аппетит легко разыгрывается. Поэтому его нужно обуздывать, ограничивать.

Хотя Павел говорит, что тело для Господа, и Господь для тела, он не говорит, что Бог для чрева или для пищи. Бог уничтожит и чрево, и пищу, но Господь не уничтожит наше тело. Наше тело для Господа, и Господь для нашего тела.

В. Наше тело будет воскрешено Богом Его силой

В стихе 14 Павел говорит: «Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею». Бог воскресил Господа телесно. Наше тело предназначено для участия в славном теле Господа в воскресении (Флп. 3:21) и для воскресения нетленным (1 Кор. 15:52). Это будет искуплением нашего тела (Рим. 8:23). Уже сейчас Дух воскресшего Христа, который обитает в нас, дает жизнь нашему смертному телу (Рим. 8:11), делая его членом Христа (1 Кор. 6:15) и храмом Божьим, населенным Его Святым Духом (ст. 19).

Я благодарен не только за то, что Господь — для нашего тела, но также за то, что Бог воскресит наше тело, как Он воскресил тело Господа Иисуса. У всех нас есть некоторые физические изъяны, и никто из нас не является абсолютно здоровым. Мы устаем, и иногда мы болеем. Эти немощи помогают нам оценить обетования Господа относительно нашего тела.

В стихах 13 и 14 мы имеем двойное обетование: во-первых, что Господь для тела; во-вторых, что Бог воскресит тело. Мы знаем из Послания к Римлянам 8:11, что даже сегодня наше смертное тело может получить снабжение жизнью воскресения и укрепиться им. Иногда Он исцеляет нас. Первый аспект двойного обетования относительно нашего тела состоит в том, что Господь для него и что Он поддерживает его существование.

Из опыта я усвоил, что Господь для нашего тела. В 1943 году я серьезно заболел туберкулезом, и мне предписали полный покой. Долгое время мне пришлось пролежать в постели. Однажды мой первенец, которому было тринадцать лет, пришел навестить меня. Когда я посмотрел на него, я чуть не заплакал. Я молился: «Господь, подари мне еще пятнадцать лет. Господь, посмотри на моего ребенка, моего первенца. Через пятнадцать лет ему будет двадцать восемь. Если Ты дашь мне еще пятнадцать лет, мне хватит этого, и по истечении этих лет я буду согласен умереть». Я славлю Господа за то, что прошло более тридцати восьми лет с тех пор, как я так помолился Господу. Мое тело полностью исцелилось от этой болезни, и в течение всех этих лет я был способен много трудиться. Поистине Господь — для нашего тела.

Хотя первый аспект двойного обетования предназначен для настоящего, второй аспект предназначен для будущего. Господь — для нашего тела сегодня, но Бог воскресит наше тело в будущем. Воскрешение тела относится к его преображению. Когда наше тело будет воскрешено, оно преобразится.

В стихе 15 Павел продолжает: «Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы? Итак отниму ли члены у Христа, чтобы сделать *их* членами блудницы? Да не будет!» Здесь Павел ясно говорит, что наши тела — это члены Христа. Это не иллюстрация, не метафора и не притча. Напротив, это констатация факта. Наши тела фактически являются членами Христа. Как чудесно!

В стихе 15 Павел говорит, что наши тела — это члены Христа, а в стихе 17 он говорит, что соединяющийся с Господом есть один дух. Как мы можем согласовать эти две вещи? Как мы едины с Господом: физически или духовно? Если мы скажем, что мы не едины с Ним физически, то как же наши тела могут быть Его членами?

Но если мы заявляем, что наше единство с Господом является физическим, а не духовным, мы впадаем в серьезное заблуждение, даже ересь. Наше единство с Господом является как духовным, так и физическим. Хотя мы можем не осознавать многое из этого сейчас, однажды будет полностью проявлено, что мы действительно едины с Господом в теле, в душе и в духе. Тогда, в соответствии с Первым посланием Иоанна 3:2, мы будем полностью подобны Ему не только в духе, но также в своем теле. Первое послание Иоанна 3:2 — это стих, который подчеркивает наше подобие с Господом в теле. Послание к Филиппийцам 3:21 имеет такой же акцент. Этот стих говорит, что тело нашего уничижения станет таким же, как славное тело Господа. Эти стихи показывают, что мы едины с Господом как физически, так и духовно. Наше тело однажды будет абсолютно подобно славному телу Господа в воскресении.

Наше физическое тело можно уподобить семени, посеянному в почву. Согласно Первому посланию к Коринфянам 15, воскресение в действительности является ростом семени, посеянного в землю. Когда семя посеяно, это просто семя. Но когда семя прорастает и расцветает, оно приобретает совсем другой вид. Сегодня наше тело — это семя, посеянное в Христа. Но однажды это семя прорастет через воскресение. Когда оно так прорастет, оно изменится внешне, хотя оно по-прежнему будет нашим телом. Когда пшеничное зерно посеяно в почву, это пшеница. Когда это семя прорастает, это по-прежнему пшеница, несмотря на то, что оно очень отличается внешне. В настоящее время наше физическое тело не имеет хорошего внешнего вида. По этой причине мы не очень ценим свое тело. Однако, так как наше тело — это член Христа, оно дорого и ценно. В конечном итоге в воскресении это тело станет точно таким же, как славное воскресшее тело Христа.

В стихе 18 Павел говорит: «Бегайте блуда; всякий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела». Блуд — это грех против нашего собственного тела, которое является членом Христа. Это серьезное предостережение против злоупотребления нашим телом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ЗЛУОПОТРЕБЛЕНИЯ СВОБОДОЙ В ПИЩЕ И В ТЕЛЕ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 6:13-20

В 6:15, 17 и 19 есть три ключевых вопроса: во-первых, наши тела — это члены Христа; во-вторых, мы один дух с Господом и, в-третьих, наше тело — это храм Святого Духа. В контексте воздействия на злоупотребления свободой в пище и в теле Павел чудесным образом раскрывает эти вопросы.

ЧЛЕНЫ ХРИСТА

Стих 15 говорит: «Разве не знаете, что телá ваши суть члены Христовы?» Так как мы органически соединены с Христом (ст. 17) и так как Христос обитает в нашем духе (2 Тим. 4:22) и создает Свой дом в нашем сердце (Еф. 3:17), все наше существо, включая наше очищенное тело, становится Его членом. Поэтому, чтобы осуществлять на практике такое членство, нам нужно принести Ему в жертву свое тело (Рим. 12:1, 4-5).

ОДИН ДУХ С ГОСПОДОМ

В стихе 17 Павел говорит: «А соединяющийся с Господом есть один дух». Слово «соединяющийся» в этом стихе относится к органическому союзу верующих

с Господом через уверование в Него (Ин. 3:15-16). Этот союз показан на примере союза ветвей с лозой (Ин. 15:4-5). Это вопрос не только жизни, но и в жизни, божественной жизни. Такой союз с воскресшим Господом может быть только в нашем духе.

Выражение «один дух» указывает на слияние Господа как Духа с нашим духом. Наш дух был возрожден Духом Божьим (Ин. 3:6), который сейчас находится в нас (1 Кор. 6:19) и является единым с нашим духом (Рим. 8:16). Он есть реализация Господа, который стал животворящим Духом через воскресение (1 Кор. 15:45; 2 Кор. 3:17) и который сейчас находится с нашим духом (2 Тим. 4:22). Об этом слитом духе часто говорится как в Посланиях Павла, так и в Послании к Римлянам 8:4-6.

ХРАМ СВЯТОГО ДУХА

В стихе 19 Павел говорит: «Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святого Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои?» Святой Дух находится в нашем духе (Рим. 8:16), а наш дух находится внутри нашего тела. Следовательно, наше тело становится храмом, жилищем Святого Духа.

В стихе 20 Павел завершает: «Ибо вы куплены *дорогою* ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших». Цена, упомянутая здесь, — это драгоценная кровь Христа (Деян. 20:28; 1 Пет. 1:18-19; Отк. 5:9). Прославлять Бога в нашем теле — значит позволять Богу, обитающему в нас (1 Ин. 4:13), занять и пропитать наше тело и выразить Себя через наше тело как Свой храм, особенно в двух вещах — еде и браке — согласно контексту этого раздела с 6:13 по 11:1. Для этого нам нужно осуществлять жесткий и строгий контроль над своим телом, приводя его в подчинение (1 Кор. 9:27) и предоставляя его Богу как живую жертву (Рим. 12:1).

НЕОБХОДИМОСТЬ В НАДЛЕЖАЩЕЙ СПОСОБНОСТИ

Эти стихи в Первом послании к Коринфянам 6 являются единственными стихами в Новом Завете, где говорится, что наши тела — это члены Христа, что мы один дух с Господом и что наше тело — это храм Святого Духа. Когда мы читаем эти стихи, однако, мы, возможно, принимаем их как само собой разумеющиеся и не уделяем достаточно времени на их изучение, а также на изучение важных вопросов, раскрытых в них. Сколько времени вы потратили на стих 15, который говорит, что наши тела — это члены Христа? Очень мало верующих уделили должное внимание этому стиху. Да, по стиху 19 были сделаны сообщения, сообщения о теле верующих как храме Святого Духа. Но до того как вы пришли в Господне восстановление, слышали ли вы когда-нибудь сообщение о том, что вы один дух с Господом? Вы когда-нибудь слышали сообщение о том, что вы соединены с Господом как один дух? Эти три вещи заслуживают тщательного изучения. Я не имею в виду просто изучение того, что написано черным по белому в Слове, я имею в виду изучение в свете опыта.

Действительно, сегодняшние христиане редко на практике живут как один дух с Господом. Знаете ли вы книгу или даже сообщение, озаглавленное «Один дух с Господом»? Из-за влияния традиционного богословия и традиционной практики большинство христиан не в состоянии переварить такой стих, как 6:17. Кажется, в них нет места для жизненно важного вопроса о том, чтобы быть одним духом с Господом. Однако в них много места для таких вопросов, как святость, победа, сила, чудеса и говорение на языках. Некоторые христиане в пятидесятничестве чрезвычайно выделяют говорение на языках. Иногда их не интересует, является ли говорение на языках подлинным или нет. Поскольку им так сильно нравится говорение на языках, их не очень интересуют

надлежащие молитвы и вообще не интересуется центральное видение восполняющего служения Павла. Если кто-нибудь говорит на языках, эти верующие легко возбуждаются. Но если кто-нибудь молится: «Господь, спасибо Тебе за Твою милость и благодать», они быстро теряют интерес. Их сердце не лежит к такой молитве. Более того, стоит вам заговорить с ними о видении домостроительства Божьего, они не смогут понять, что вы говорите. Как, по-вашему, могли такие люди знать Слово Божье? Нет, они не могут знать Слово, так как в них нет места для ключевых вопросов Божьего откровения.

Ситуация многих христиан сегодня сходна с ситуацией учеников Господа Иисуса, у которых не было способности принять слово Господа о хлебе жизни. Господь сказал, что Он есть хлеб жизни, что Он сошел с неба, чтобы дать жизнь, что Его плоть можно есть, а Его кровь можно пить, и что всякий ядущий Его будет жить Им (Ин. 6:33, 35, 55, 57). Те, кто не мог принять слова Господа, сказали: «Какие странные слова! Кто может это слушать?» (Ин. 6:60).

Мы тоже можем быть очень ограничены в способности принимать Божье откровение. Вследствие одурманивающего влияния религии и традиции мы можем не суметь принять в себя слово Павла о том, что мы один дух с Господом, или его слово о том, что наши тела являются членами Христа. Мы — как человек, который ест чеснок или который живет в комнате с чесночным запахом и из-за этого становится нечувствительным к вкусу и запаху чеснока. Обоняние такого человека может настолько привыкнуть к чесноку, что человек считает этот запах нормальным. По такому же принципу, наши духовные обоняние и вкус и, на самом деле, все наше внутреннее существо могут настолько находиться под влиянием традиционного христианства, что мы можем

быть не способны постигать некоторые ключевые вопросы Божьего домостроительства. Если наша ситуация такова, мы можем читать Первое послание к Коринфянам 6 вновь и вновь и не получать никакого впечатления от стихов 15 и 17.

В течение многих лет я тоже читал Первое послание к Коринфянам 6, не видя ключевого значения стиха 17. Но однажды этот стих начал раскрываться мне. Казалось, будто я раньше никогда не читал этот стих. Я спросил себя, неужели в Библии есть такой стих? В стихе 17 Павел ясно говорит: «А соединяющийся с Господом есть один дух». С этого момента я начал уделять большое внимание этому стиху и старался переживать его.

В 1947 и 1948 годах брат Ни часто подчеркивал необходимость упражнять дух и высвобождать дух. Он часто говорил, что во всем, что мы делаем, — в проповедовании евангелия, в контактах со святыми и в несении Слова — мы должны упражнять свой дух и высвобождать свой дух. Он также указывал, что ту часть нашего существа, которую мы больше всего используем, мы и выделяем. Например, если человек живет в разуме, его разум будет замечен всякий раз, когда он говорит. Подобным образом, человек, который живет в чувствах, будет выражать свои чувства. Мне очень помогло это общение, и с этого времени я стремился упражнять дух и высвобождать дух. Однако на меня еще не производил впечатления стих 6:17.

В 1958 году Господь начал открывать вопросы вкушения Господа, питья Господа и наслаждения Господом. В это время я начал видеть Евангелие от Иоанна 6:57, где Господь Иисус говорит: «Ядущий Меня жить будет Мною». Я также осознал, что если мы хотим есть Господа, пить Господа и наслаждаться Господом, мы должны знать свой дух. Без знания духа мы не можем соприкасаться с Господом. В одном сообщении я указал,

что, только зная природу определенной пищи, мы знаем, как есть такую пищу. Подобным образом, если мы хотим есть Господа, мы должны знать природу Господа. Сегодня Господь является животворящим Духом. Это значит, что природа духовной пищи есть дух. Мы можем соприкасаться с Духом только посредством своего духа. Евангелие от Иоанна 4:24 говорит: «Бог *есть* Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине». Согласно этому стиху, только дух может прикоснуться к Духу, и только дух может поклоняться Духу.

В 1960 году забота, свет и говорение о духе усилились. В результате выходили сообщения за сообщением о духе. Когда я начал служение в Америке, я также подчеркивал дух. Если вы прочтете ранние выпуски журнала «Поток», вы увидите, что многие сообщения сосредоточены на духе. Я могу свидетельствовать, что видение Первого послания к Коринфянам 6:17 сильно повлияло на служение, данное мне Господом.

ВЕЛИКАЯ ТАЙНА

Мы, верующие, соединены с Господом как один дух. Это великая тайна, может быть, самый таинственный вопрос, раскрытый в Библии. Кто может объяснить такую тайну? Вы можете объяснить, как мы можем быть одним духом с Господом? Хотя мы не можем этого объяснить, мы, несомненно, можем это переживать. Часто я молюсь утром: «Господь, спасибо Тебе за еще один день, когда мы на практике являемся одним Духом с Тобой». Какое чудо, что такие грешники, как мы, могут быть одним духом с Господом! Чем больше мы рассматриваем этот вопрос, тем больше мы понимаем, как это чудесно.

В 6:17 Павел ясно заявляет, что мы один дух с Господом. Но мало кто из нас обращал достаточно внимания на это. Нам нужно много времени, чтобы изучить

этот стих и исследовать его на опыте. Нам нужно экспериментировать и учиться тому, как быть одним духом с Господом в нашем говорении и во всем, что мы делаем. Делая что-то, мы должны задуматься, нам нужно думать, являемся ли мы одним духом с Господом или нет.

Так как я увидел видение, что мы один дух с Господом согласно 6:17, я начал понимать, что то, чем занимался брат Лоренс, было всецело ветхозаветным. Он упражнялся в том, чтобы быть в присутствии Бога, но он не являлся на практике одним духом с Господом. Существует огромная разница между тем, когда вы находитесь в присутствии Бога и когда вы один дух с Господом.

Мы увидели, что в главе шестой Павел охватывает три жизненно важных вопроса. Эти вопросы так велики, что нам требуется много упражнения духа, чтобы усвоить их соответствующе. Как изумительно, что наши тела — это члены Христа, что мы один дух с Господом и что наше тело — храм Святого Духа! Видение этого становится таким ясным, что иногда я едва могу сдерживаться. Бремя этого видения так тяжело, что я едва могу оставаться спокойным. Я не могу вынести мысль о том, что некоторые церкви и некоторые святые идут по старому пути, выполняя христианскую работу, но упуская центральное видение восполняющего служения Павла. Нам срочно нужно видение, что наши тела — это члены Христа, что мы один дух с Господом и что наше тело — это храм Святого Духа.

ВИДЕТЬ ЦЕНТРАЛЬНОЕ ВИДЕНИЕ

Я обеспокоен ситуацией среди христиан сегодня, а также ситуацией у нас. Везде христиане слушают слащавые проповеди, проповеди, которые отвлекают и даже одурманивают их. Даже некоторые из нас были отвлечены сообщениями по Писанию. Некоторые братья, возможно, используют части сообщений по Жизнеизучению

как материалы для выступлений, но по-прежнему не видят центрального видения. В результате как говорящие, так и слушающие упускают цель. Собрания покажутся очень хорошими и даже полезными, но получают ли святые помощь от центрального видения восполняющего служения Павла или починающего служения Иоанна? В некоторых случаях это сомнительно. Есть вероятность, что мы упустим цель в своем служении, в работе и попытках помочь церквям. Если мы уделяем внимание вещам, отличным от Божьего домостроительства, есть опасность, что мы на самом деле поможем святым отвлекаться. То, что Господь желает сегодня, — это остаток, который имеет видение, показанное Им Своему верному домостроителю, апостолу Павлу, который выполняет восполняющее служение, связанное с Христом как тайной Бога и церковью как тайной Христа. Однако эти вещи не следует представлять святым просто как доктрины; их нужно нести как реальность. Если мы хотим нести реальность всего этого другим, мы должны сначала сами прикоснуться к реальности.

Из-за видения и заботы у меня нет никакого желания делать сообщения, которые содержат только доктрины. Три ключевых вопроса, рассмотренные в этом сообщении, не должны оставаться для нас доктринами. Я глубоко озабочен тем, что некоторые из нас еще не прикоснулись к реальности этих вещей и поэтому не имеют опытного понимания того, что наши тела — члены Христа и храм Святого Духа, а также того, что мы один дух с Господом. Если братья, которые служат в церквях, получают это видение, их говорение радикально изменится. Они никогда не станут говорить другим одни доктрины. Само собой они бы приняли решение не знать ничего, кроме Христа и Его Тела.

Моя забота в этих сообщениях не в том, чтобы учить доктринам. Сорок лет назад я бы сделал много

сообщений на такие темы, как награда, урон, спасение через огонь и различные категории людей, которых следует отлучить от церкви. Но у меня нет заботы делать сообщения об этом. Вместо этого моя забота — в том, чтобы святые наслаждались Христом как своим праздником опресноков. Меня особенно беспокоят те, кто находится в восстановлении много лет и все равно не видят центрального видения. Вместо зерен у них только шелуха, и они несут эту шелуху другим. Обучающиеся у них не получают никакого питания, никакого жизненного снабжения и в результате не растут. Если мы все захотим видеть видение, наша ситуация будет совершенно другой. Мы будем свидетельствовать, что мы один дух с Господом и что наши тела — это члены Христа и храм Святого Духа. Но нам по-прежнему не хватает опыта, мы все еще очень ограничены в своей способности принимать эти вещи и понимать их. Поэтому нам всем нужно смириться перед Господом и сказать: «Господь, я не знаю, что делать. Я не умею каяться, я не умею исповедываться, и я не умею молиться. Господь, я просто стою здесь, перед Тобой. Будь милостив ко мне. Мне нужно видеть ясное видение Твоего домостроительства. Будь милостив ко мне, Господь, чтобы я прикоснулся к реальности этого видения и помог другим сделать то же самое». Давайте все обратимся к Господу за Его милостью, чтобы нам получить видение, показанное Павлу. Только если мы видим такое видение, мы можем удержаться от злоупотребления свободой в пище и в теле.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ СОРОКОВОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ЗЛУОПОТРЕБЛЕНИЯ СВОБОДОЙ В ПИЩЕ И В ТЕЛЕ

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 6:13-20

ДВЕ ГРУППЫ ПРОБЛЕМ

Когда Павел писал это Послание, он, скорее всего, прилагал какие-то усилия, раздумывая, в какой последовательности воздействовать на различные проблемы верующих в Коринфе. Порядок, в котором Павел рассматривает проблемы, не является небрежным или несущественным. Напротив, последовательность полна значения. Во-первых, Павел разбирается с душевными желаниями и стремлениями; во-вторых, с плотскими похотями; в-третьих, с притязанием на права и, в-четвертых, со злоупотреблением человеческой свободой в установленных Богом вопросах еды и брака. Как мы увидим, в седьмой главе Павел продолжает рассматривать супружескую жизнь, а в главах восьмой, девятой и десятой — рассматривать употребление в пищу идоложертвенного мяса. Эти шесть вопросов образуют одну группу. Каждый вопрос в этой группе — это вопрос жизни. Душа, плоть, права, свобода, брак и еда — все относится к человеческому житию.

В главах с одиннадцатой по шестнадцатую Павел рассматривает пять других проблем. В главе одиннадцатой

он рассматривает покрывание головы и трапезу Господню. Покрывание головы относится ко Христу как Главе, а трапеза Господня относится к церкви как Телу Христа. В главах двенадцатой, тринадцатой и четырнадцатой Павел рассматривает духовные дары; в главе пятнадцатой он охватывает доктрину воскресения, а в главе шестнадцатой он подходит к последнему вопросу — материальным приношениям. Эти пять вопросов образуют вторую группу, и все они относятся к духовным вещам, касающимся Божьего управления. Чем больше мы обдумываем последовательность, в которой Павел рассматривает проблемы в этом Послании, тем больше мы понимаем значимость этой последовательности. Мы увидим, что первые шесть проблем — это группа, относящаяся к человеческой жизни, а последние пять — это группа, относящаяся к духовным вещам, в частности, относящаяся к интересам Бога на земле.

Изучать Первое послание к Коринфянам можно, прослеживая последовательность одиннадцати проблем, рассматриваемых в этой книге. Это не значит просто изучить Библию в соответствии с тем, что написано черным по белому; это значит видеть свет, который приносит жизнь. Если мы видим свет в Слове и получаем жизнь, мы будем расти.

СОБЛЮДАТЬ ПРАЗДНИК

В главах пятой и шестой Павел разбирается с тяжким грехом, притязанием на права и злоупотреблением человеческой свободой. Но когда он рассматривает эти вещи, он использует некоторые превосходные выражения и слова, чтобы представить вопросы, которые нигде больше не рассматриваются в Новом Завете. Например, в 5:8 Павел говорит: «Посему станем праздновать». Мы увидели, что этот праздник относится к празднику опресноков как продолжению Пасхи (Исх. 12:15-20). Он

длился семь дней, т.е. период завершения, обозначающий весь период нашей христианской жизни, — со дня нашего обращения до дня восхищения. Это показывает, что вся христианская жизнь должна быть праздником, наслаждением Христом как нашим пиром.

Хотя соблюдение праздника опресноков является вопросом огромной важности, большинство христиан уделяют мало внимания словам Павла о нем. Вместо этого они сосредоточиваются на приказаниях Павла женам подчиняться своим мужьям, а мужьям любить своих жен. Эти представления уже являются частью природного понимания как верующих, так и неверующих. Китайцы начали заниматься этими вещами тысячи лет назад. Если вы станете учить из Библии этичных китайцев, что женам следует подчиняться своим мужьям, а мужьям любить своих жен, они скажут вам, что они это уже знают и так и поступают.

Христиане обращают внимание на стихи о подчинении и любви, но кто уделяет соответствующее внимание словам Павла о соблюдении праздника? Учат ли профессора в библейских школах и семинариях своих студентов тому, что значит соблюдать праздник и как соблюдать праздник? Сомнительно, что какой-либо профессор наставляет своих студентов в этом. Кроме того, я сомневаюсь, что кто-нибудь когда-либо говорил вам, что значит, что ваше тело — член Христа, что вы соединены с Господом как один дух или что ваше тело — храм Святого Духа. Как печально, что сегодняшние верующие отвлечены от этих ключевых вопросов! Нам также мешало влияние нашего религиозного прошлого. Поэтому нам необходимо вникнуть в стихи 15, 17 и 19. Мы не можем больше позволить себе пренебрегать такими стихами; это одни из самых глубоких стихов в Библии.

ЖИЗНЬ ВЛОЖЕНА В НАШИ СМЕРТНЫЕ ТЕЛА

В 6:13 и 14 Павел говорит: «Пища для чрева, и чрево для пищи; но Бог уничтожит и то, и другое. Тело же не для блуда, но для Господа, и Господь для тела. Бог воскресил Господа, воскресит и нас силою Своею». Наше тело сотворено для Господа, и Господь для тела. Бог воскресил Господа телесно, и наше тело будет участвовать в славном теле Господа в воскресении (Флп. 3:21) и будет воскрешено нетленным. Это будет искуплением нашего тела.

Говоря о воскресшем Христе, Деяния 2:24 говорят: «Но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его». В соответствии с Посланием к Римлянам 6:9: «Христос, воскресши из мертвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти». Во Втором послании к Коринфянам 4:14 Павел ясно говорит, что Воскресивший Господа Иисуса также воскресит нас: «Зная, что Воскресивший Господа Иисуса воскресит чрез Иисуса и нас и поставит пред *Собою* с вами». Кроме того, в Евангелии от Иоанна 6:39 и 40 Господь Иисус обещает, что Он воскресит нас в последний день. Но даже сегодня Дух воскресшего Христа дает жизнь нашему телу, тем самым делая его членом Христа и храмом Божиим, населенным Святым Духом.

Если мы хотим понять, каким образом Господь сегодня — для нашего тела и каким образом в будущем Бог воскресит наше тело, нам нужно понять Послание к Римлянам 8:11. Этот стих говорит: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мертвых Иисуса, живет в вас, то Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас». В этом стихе, одном из величайших стихов в Библии, мы видим, что с помощью живущего в нас Духа самого Бога, Воскресившего Иисуса из мертвых, в наше смертное тело вкладывается жизнь. Это может быть нынешним переживанием

всех, кто ищет Господа. Если вы истинно ищете Господа, внутри вас происходит нечто изумительное: Дух воскрешающего Бога вкладывает жизнь в ваше тело.

Это вложение жизни можно проиллюстрировать передачей электричества. Электрический ток — это на самом деле электричество в движении. Если вы посмотрите на электросчетчик в зале собраний, вы поймете, что электричество передается в здание. Когда мы собираемся в зале, чтобы помолиться и пообщаться, электричество течет в здание. По такому же принципу небесное электричество Христовой жизни воскресения течет в наши смертные тела. Если мы ищем Господа день за днем, мы можем быть полностью уверены, что божественный ток течет внутри нас. Этот ток — жизнь воскресения, вложенная в нас с помощью живущего в нас Духа.

Я часто переживаю эту передачу, когда устаю физически. Часто я должен говорить, даже когда мое тело очень устало. Но когда я говорю, Дух вливается в меня, и воскресший Христос становится моим жизненным снабжением. В результате мой дух укрепляется и мое слабое, усталое тело оживляется.

СОЕДИНЕНЫ С ХРИСТОМ ОРГАНИЧЕСКИ

В стихе 15 Павел говорит: «Разве не знаете, что тела ваши суть члены Христовы?» Заметьте, что здесь Павел не просто говорит, что мы члены Христа; он заявляет, что наши тела — члены Христа. Тема этих стихов — злоупотребление свободой в пище и в теле. Таким образом, Павел заботится о теле верующих.

Так как мы органически соединены с Христом и так как Христос обитает в нашем духе (2 Тим. 4:22) и вселяется в наши сердца (Еф. 3:17), все наше существо, включая наше очищенное тело, становится Его членом. Стих 17 показывает, что мы органически соединены со Христом. Быть одним духом с Господом — значит войти

в органический союз с Ним, соединиться с Ним органически. Этот органический союз позволяет нашим телам быть членами Христа. Христос населяет наш дух и из нашего духа распространяется сквозь наше внутреннее существо, тем самым вселяясь в наши сердца. Кроме того, в соответствии с Посланием к Римлянам 8:11, из нашего внутреннего существа Он стремится вложить Себя как жизнь в наше физическое тело. Поэтому Христос распространяется из духа в душу и из души в тело. Именно так наши тела становятся Его членами.

Этот вопрос глубок, таинственен и абстрактен. Но слава Господу за основательное слово в Первом послании к Коринфянам 6, раскрывающее такой таинственный вопрос! Крайне важно, чтобы мы углубились в эти слова.

В 6:17 Павел говорит: «А соединяющийся с Господом есть один дух». Я хочу еще раз подчеркнуть, что это относится к органическому союзу верующих с Господом через уверование в Него (Ин. 3:15-16). Такой союз с воскресшим Христом может быть только в нашем духе, так как сегодня Христос является животворящим Духом (1 Кор. 15:45) и сейчас находится с нашим духом (2 Тим. 4:22).

ТРИ АСПЕКТА ОДНОЙ РЕАЛЬНОСТИ

Мы увидели, что в стихах 15, 17 и 19 Павел рассматривает три ключевых вопроса: то, что наши тела — это члены Христа; то, что мы соединены с Господом как один дух; и то, что наше тело — это храм Святого Духа. В действительности и на практике эти три суть одно. Ключ ко всем трем находится в стихе 17. Если мы не соединились с Господом в нашем духе, наши тела, грешные и похотливые, не могут стать членами Христа. Еще один ключевой вопрос, относящийся к этому, — это слова Павла в 6:14 о том, что Господь «воскресит и нас силою Своею». Мы указали, что даже сейчас Дух

воскресшего Христа, который обитает в нашем духе, дает жизнь нашему телу. Это наделение жизнью делает наши тела членами Христа и храмом Святого Духа. Вы когда-нибудь задумывались над тем, как наши тела могут стать членами Христа и храмом Святого Духа? Ключ в том, что живущий в нас Дух воскресшего Христа вкладывает жизнь в наши смертные тела.

Раз это ключ, мы должны упражняться и практиковаться в том, чтобы переживать Господа как животворящего Духа, обитающего в нашем духе. Это значит на практике осуществлять то, что мы — один дух с Господом. Если мы будем упражняться в переживании этого и в наслаждении этим, мы откроем дверь для Господа, чтобы Он наделял жизнью наши физические тела. Тогда наши тела будут полны Христовой жизнью воскресения и станут членами Христа. Когда наше тело становится членом живущего в нас Христа, оно автоматически становится храмом, жилищем Святого Духа. Поэтому в нашем опыте три вопроса: о том, что наши тела — это члены Христа, о том, что мы один дух с Господом, и о том, что наши тела являются храмом Святого Духа — это три аспекта одной реальности.

Павел подходит к проблемам верующих Коринфа не мелко и не поверхностно. Напротив, он рассматривает их глубоко и основательно. Когда Павел разбирается с различными проблемами, он возвращает нас к центральному видению Божьего домостроительства — к Троиственному Богу как всеобъемлющему животворящему Духу, обитающему в нашем духе. Дух сегодня — это приготовленный Троиственный Бог, населяющий все наше существо. Все проблемы у верующих вызваны недостатком переживания этого живущего в нас Духа. Повторим, у христиан есть проблемы, так как им не хватает переживания всеобъемлющего, животворящего живущего в них Духа.

По этой причине Павел возвращает нас в конечном итоге к этому Духу в нашем духе.

ПРОСЛАВЛЯТЬ БОГА В НАШЕМ ТЕЛЕ

В 6:20 Павел говорит: «Ибо вы куплены *дорогою* ценою. Посему прославляйте Бога и в телах ваших». Путь к прославлению Бога в нашем теле состоит в том, чтобы Бог занял наше тело и оно было тщательно пропитано Им. Тогда мы будем выражать Его в своем теле. Когда Господь распространяется из нашего духа через нашу душу в наше тело, мы прославляем Бога в своем теле. Таким образом, прославлять Бога в нашем теле — значит, что наше тело едино с Триединым Богом. Так следует понимать слова Павла в стихе 20 в соответствии с центральным видением Божьего домостроительства.

Мы не должны думать, что Первое послание к Коринфянам — неглубокая книга, рассматривающая проблемы в церкви. Да, в этой книге Павел действительно рассматривает многие проблемы. Но в то же время он привносит нас в центральное видение Божьего домостроительства, так как он возвращает нас к Духу как окончательной завершенности приготовленного Триединого Бога.

Если вы погрузитесь в глубины этих стихов, ваша жизнь, служение и служба в церкви изменятся радикальным образом. Радикально изменятся ваше существо и вся ваша церковная жизнь. Будем же все молиться об этих стихах, пока такая перемена не произойдет.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ СОРОК ПЕРВОЕ

РАССМОТРЕНИЕ СУПРУЖЕСКОЙ ЖИЗНИ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 7:1-40

В 7:1-40 Павел подходит к пятой проблеме, рассматриваемой в этом Послании, — вопросу о браке. Он обращается с этим согласно принципам, установленным в предыдущем разделе (6:12-20).

Часто те, кто наиболее образован, имеют больше всех проблем в супружеской жизни. Те, кто прост и необразован, могут не иметь столько супружеских проблем. Если вы изучите статистические данные о разводах в Америке, вы обнаружите, что большой процент разводов касается людей высокообразованных, занимающихся умственным трудом. Кажется, что чем образованнее человек, тем больше вероятность развода. Так как коринфяне были столь преданы своей культуре и философии, у них было много вопросов о браке. Павел отвечает на эти вопросы в главе седьмой.

Первое послание к Коринфянам 7:1 начинается так: «А о чем вы писали ко мне». Это указывает на то, что коринфяне написали Павлу о различных вопросах, включая брак. У верующих в Коринфе было много вопросов, потому что они были философичны. Они философствовали обо всем. Опасно, однако, философствовать о нашей супружеской жизни, так как это может привести

к отделению или даже к разводу. Брат Ни однажды посоветовал нам после вступления в брак быть слепыми в отношении своего супруга. Если мы сделаем это, мы будем наслаждаться супружеской жизнью. Но если мы будем наблюдать за своим мужем или женой критическим, философским образом, у нас будут серьезные проблемы. Анализировать свою супружескую жизнь — значит философствовать относительно брака. Вместо того чтобы анализировать свою супружескую жизнь, мы должны просто наслаждаться ею, славя Господа и благодаря Его за супруга, которого Он нам дал. Чем больше мы будем так славить Господа, тем больше мы будем наслаждаться супружеской жизнью.

Вероятно, все, кто состоит в браке, провели некоторое время, анализируя свой брак. Мы, возможно, говорили себе: «Действительно ли было от Господа, что я женился на ней? Может быть, на меня слишком повлияли другие. Может быть, мне следовало еще немного подождать». Если мы будем честными, мы согласимся, что задавали подобные вопросы. Эти вопросы возникают, потому что глубоко внутри мы не полностью удовлетворены своей супружеской жизнью. Так же как каждый христианин сомневался относительно своего спасения, так и каждый состоящий в браке человек имел сомнения насчет супружеской жизни. Конечно, я не призываю вас подвергать сомнению свою супружескую жизнь. Я просто указываю на тот факт, что вопросы, кажется, неизбежны, особенно среди тех, кто образован и высоко культурен.

1. ОСНОВНЫЕ ПРИНЦИПЫ

Лучший способ разобраться в том, как Павел обращается с супружеской жизнью в этой главе, — это рассмотреть основные принципы. Я полагаю, что это лучший способ понять многие моменты, о которых говорится в главе седьмой.

А. Хорошо человеку не касаться женщины

Первый основной принцип находится в стихе 1. В этом стихе Павел говорит: «Хорошо человеку не касаться женщины». Это зависит от дара Божьего (ст. 7).

Б. Упражняться в молитве

Говоря о верующих, состоящих в браке, Павел пишет в стихе 5: «Не уклоняйтесь друг от друга, разве по согласию, на время, для упражнения в посте и молитве, а *потом* опять будьте вместе, чтобы не искушал вас сатана невоздержанием вашим». Греческое слово, переведенное как «упражняться», буквально значит «иметь свободное время», «быть свободным для чего-то», то есть «отдаться чему-то». Молитва требует, чтобы мы были свободны от людей, вопросов и вещей. Любая молитва, которая требует от нас воздерживаться на какое-то время от супруга, — это, несомненно, особая и тяжелая молитва.

Супружеская жизнь часто отвлекает нас от молитвы и вмешивается в нашу молитвенную жизнь. Она может даже полностью удерживать нас от молитвы. Однако существуют необычные случаи, когда муж и жена помогают друг другу в молитвенной жизни. Но в большей части брак является отвлекающим фактором в молитвенной жизни.

В. Не давать повода Сатане

В стихе 5 Павел предупреждает состоящих в браке не поддаваться искушениям Сатаны из-за нехватки самоконтроля. Искуситель, Сатана, подкрадывается, чтобы захватить верующих. Нехватка у них самоконтроля может позволить ему сделать это.

Г. Зависит от дара, который мы получили от Бога

В стихе 7 Павел говорит: «Ибо желаю, чтобы все люди были, как и я; но каждый имеет свое дарование от Бога, один так, другой иначе». Поскольку апостол Павел так

абсолютно предан Господу и Его домостроительству, он хочет, чтобы все люди были, как он (ст. 8). Он желает, чтобы они не вступали в брак, а оставались, как он, чтобы они также могли быть абсолютно преданы интересам Господа без отвлекающих факторов (ст. 33, 35). В этом желании он выражает стремление Господа в отношении Его призванных.

Если верующий во Христа в состоянии не вступать в брак, — это дар от Бога (Мф. 19:10-12). Тем, кто не получил такого дара, лучше вступить в брак (1 Кор. 7:9). Все зависит от дара, который мы получили от Бога. Если у человека нет дара не вступать в брак и при этом он умышленно воздерживается от вступления в брак, он встретится с трудностями и может нанести себе ущерб. Супружеская жизнь трудна. Но если кто-нибудь не имеет дара, способности не вступать в брак, он должен вступить в брак и принять его тревоги. Иначе, выбрав путь не вступать в брак, он столкнется с еще большими трудностями.

Д. Хорошо оставаться безбрачным

Стих 8 говорит: «Безбрачным же и вдовам говорю: хорошо им оставаться, как я». Это было желанием и мнением апостола в его раннем служении (ст. 7, 25, 40). Позднее, увидев фактический результат, он увещевал молодых вдов выходить замуж (1 Тим. 5:11-15).

В соответствии со словами Павла в этом стихе верующему хорошо оставаться безбрачным. Однако мы не в состоянии исполнить эти слова, не получив необходимого дара от Господа.

В стихе 26 Павел говорит: «По настоящей нужде за лучшее признаю, что хорошо человеку оставаться так». Здесь Павел указывает, что по настоящей нужде девам хорошо не выходить замуж. Греческое слово «настоящий» также значит, что наличие определенной вещи

предвещает или знаменует приход чего-либо. Настоящая нужда, или бедствие, показывает, что предстоит большое горе, как пророчествовал Господь в Евангелии от Матфея 24:8, 19 и 21. Слово, переведенное как «нужда», значит «сила», «принуждение»; следовательно, это горе, бедствие. Оно относится к житейским в нынешнем веке, потребность в которых сдерживает людей, оказывает на них давление и становится горем и скорбью для них. Поэтому хорошо оставаться безбрачным (ст. 27, 40А).

Е. Лучше вступить в брак, если не могут воздерживаться

В стихе 9 Павел говорит: «Но если не *могут* воздержаться, пусть вступают в брак; ибо лучше вступить в брак, нежели разжигаться». В соответствии с этим стихом, если кто-то не может воздерживаться, то есть ему не хватает самоконтроля, для него лучше вступить в брак. То же самое греческое слово, что переведено как «воздержаться», используется в 9:25 об атлетах, воздерживающихся от потворства чувственным желаниям во время подготовки к играм.

**Ж. Оставаться в браке,
чтобы неверующий супруг мог спастись**

В стихах 13 и 14 Павел говорит: «И жена, которая имеет мужа неверующего, и он согласен жить с нею, не должна оставлять его; ибо неверующий муж освящается (верующей) женою, и жена неверующая освящается мужем (верующим); иначе дети ваши были бы нечисты, а теперь святы». В стихе 16 Павел говорит о возможности для жены спасти мужа или мужу спасти жену. Принцип, который мы здесь видим, таков: можно оставаться в браке, чтобы неверующий супруг мог спастись. Это значит, что верующий человек, состоящий в браке с неверующим человеком, не должен проявлять инициативу и отказываться от брака. Вместо стремления

изменить свой статус он должен оставаться в супружеской жизни для того, чтобы спасти неверующего супруга.

В стихе 14 Павел говорит об освящении неверующего мужа женой и об освящении неверующей жены мужем. Быть освященным — значит сделаться святым, отделенным для Бога для Его цели. Так как верующая жена от Господа и для Господа, то ее неверующий муж сделан святым, освященным, отделенным к Богу, так как он для своей жены, которая от Бога и для Бога. Это подобно тому, как храм и жертвенник делают обыденные вещи святыми, когда вещи прикасаются к ним (Мф. 23:17, 19). Тот же самый принцип относится к неверующей жене и детям. Быть освященным, таким образом, не означает, что человек спасен, так же как и освящение пищи через молитву святых не имеет ничего общего со спасением (1 Тим. 4:5).

3. Неверующему супругу разрешено уйти, для того чтобы верующий супруг мог жить в мире

В стихе 15 Павел продолжает: «Если же неверующий *хочет* развестись, пусть разводится; брат или сестра в таких *случаях* не связаны; к миру призвал нас Господь». Быть не связанным здесь значит не быть в узах, а быть свободным от брака верующего с неверующим, когда неверующий оставляет верующего.

В соответствии с этим стихом: «К миру призвал нас Господь». Бог в Его спасении призвал нас к Себе в области и элементе мира. Следовательно, нам следует жить в этом мире. Если неверующая сторона в нашем браке желает уйти, мы должны ей разрешить. Но для того чтобы мы могли жить в мире, к которому Бог нас призвал, Бог не хочет, чтобы мы начинали какое-либо отделение, если наш супруг согласен остаться (ст. 13). Следующие стихи (ст. 16-24) основаны на том, что Бог призвал нас к миру. Стихи с 16 по 24 являются

объяснением утверждения о том, что Бог призвал нас в мире. Чтобы оставаться в этом мире, мы должны соблюдать слово в стихах с 16 по 24.

В стихе 16 Павел спрашивает: «Почему ты знаешь, жена, не спасешь ли мужа? Или ты, муж, почему знаешь, не спасешь ли жены?» Раз мы не знаем, спасем ли мы неверующего мужа или жену, нам не следует настаивать ни на том, чтобы они оставались с нами, ни на том, чтобы они ушли. Бог хочет, чтобы мы оставались в том состоянии, в котором Он призвал нас (ст. 20, 24), и не начинали никакой перемены. Поэтому нам следует предоставить выбор неверующему супругу.

И. Оставаться в статусе нашего призвания

В стихе 20 Павел заявляет: «Каждый оставайся в том звании, в котором призван». Здесь мы видим, что нам следует оставаться в статусе своего призвания. Если мы состояли в браке, когда были призваны, мы должны оставаться в браке. Подобным образом, если мы не состояли в браке, когда были призваны, лучше, если можно, оставаться безбрачным.

Стих 24 говорит: «В каком *звании кто* призван, братия, в том каждый *и* оставайся пред Богом». После призвания верующим не нужно изменять свой внешний статус, но им, конечно, нужно изменяться в своем внутреннем состоянии, то есть от состояния без Бога к состоянию с Богом, для того чтобы быть едиными с Богом и иметь Бога вместе с собой в своем положении, каким бы оно ни было.

К. Стремиться заботиться о Господнем, не имея других забот

Еще один принцип здесь — это заботиться о Господнем и об интересах Господа, не имея никакой другой заботы. Стих 32 говорит: «А я хочу, чтоб вы были без

забот. Неженатый заботится о Господнем, как угодить Господу». В стихе 33 Павел указывает, что женатый заботится о мирском и как угодить жене. В результате он отвлечен. Греческое слово, переводящееся как «развлечение», то есть «отвлечение», буквально значит «разделение». Человек, который хочет угодить своей жене, отвлечен, разделен с Господним (ст. 35).

Л. Служить Господу без отвлекающих факторов

Стих 35 говорит: «Говорю это для вашей же пользы, не с тем, чтобы наложить на вас узы, но чтобы вы благочинно и непрестанно *служили* Господу без развлечения [т.е. отвлечения]». Греческое слово, переведенное «наложить узы», значит «поймать в западню», «принудить повиноваться чьим-либо словам». Павел не собирался накладывать узы на святых, но он хотел, чтобы они служили Господу без отвлекающих факторов. В супружеской жизни существуют отвлекающие факторы. У женатого человека всегда есть то, что его отвлекает.

М. Поступает хорошо, отдавая свое девство в брак, и поступает лучше, решив соблюдать свое девство

В стихах 37 и 38 Павел говорит: «Но кто непоколебимо тверд в сердце своем и, не будучи стесняем нуждою, но будучи властен в своей воле, решился в сердце своем соблюдать свою деву [т.е. свое девство — греч.], — тот хорошо поступает. Посему выдающий замуж свою девицу [или: отдающий в брак свое девство — греч.] поступает хорошо; а не выдающий [или: отдающий] поступает лучше». В стихах с 36 по 38 «дева» относится как к мужчине, так и к женщине, как и в стихе 25. В соответствии со стихом 36 нет ничего плохого, если того требует необходимость, отдать свое девство в брак.

Стихи с 36 по 38 также были переведены следующим образом: «Если же кто почитает неприличным для своей

дочери-девственницы то, чтобы она, будучи в зрелом возрасте, оставалась так, тот пусть делает, как хочет, — не согрешит; пусть таковые выходят замуж. Но кто непоколебимо тверд в сердце своем и, не будучи стесняем нуждою, но будучи властен в своей воле, решился в сердце своем соблюдать свою *дочь-девственницу*, — тот хорошо поступает. Посему выдающий замуж свою *дочь-девственницу* поступает хорошо; а не выдающий поступает лучше». Большинство переводчиков предпочитает этот перевод. Но в соответствии с выражениями в этих стихах и контекстом главы, особенно в стихах с 25 по 28, Восстановительный перевод Нового Завета более логичен. Джон Нельсон Дарби в своем «Новом переводе» Библии держится той же точки зрения.

Если требует нужда, дева — мужчина или женщина — могут отдать себя браку. Так поступать хорошо. Однако сохранять свое девство — значит поступать лучше. Слова Павла показывают, что лучше оставаться безбрачным. Однако мы должны помнить, что это зависит от дара, который каждый получил от Господа.

Н. После смерти мужа жена свободна выйти замуж только за того, кто в Господе

Относительно повторного брака Павел говорит в стихе 39: «Жена связана законом, доколе жив муж ее; если же муж ее умрет, свободна выйти, за кого хочет, только в Господе». После того как муж умрет, жена свободна выйти замуж за другого, только в Господе. Это еще один основной принцип в отношении супружеской жизни.

Излагая все эти принципы, Павел ответил на вопросы о браке, которые были заданы философствующими верующими в Коринфе. Ответы на различные вопросы находятся в этих принципах. По этой причине нам полезно изучать эти принципы. Это ответит на многие наши вопросы о браке.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ СОРОК ВТОРОЕ

РАССМОТРЕНИЕ СУПРУЖЕСКОЙ ЖИЗНИ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 7:1-40

В супружеской жизни много благословений. Однако в Первом послании к Коринфянам 7 намерение Павла — не подчеркнуть благословенную сторону брака. Напротив, он подчеркивает, главным образом, неприятности и отвлекающие факторы, относящиеся к супружеской жизни. Причиной такого акцента является то, что здесь он отвечает на вопросы, заданные коринфянами. Как мы указали, у вдумчивых, философичных людей есть много вопросов о браке. Чтобы ответить на вопросы, поднятые верующими Коринфа, Павел излагает ряд основных принципов о супружеской жизни. Полезно рассмотреть эти принципы, так как они помогают ответить на наши вопросы, а также приводят нас в наслаждение благословением в нашей супружеской жизни.

В предыдущем сообщении мы указали, что эти основные принципы включают следующее: человеку хорошо не касаться женщины (ст. 1); отдаться молитве (ст. 5А); не давать повода Сатане (ст. 5Б); дар, который мы получили от Бога (ст. 7); оставаться безбрачным (ст. 8, 26-27, 40); лучше вступить в брак, если не можем воздерживаться (ст. 9); оставаться в браке, чтобы неверующий супруг мог спастись (ст. 13-14, 16); позволить

неверующему супругу уйти, с тем чтобы верующий супруг мог жить в мире (ст. 15); оставаться в статусе нашего призвания (ст. 20, 24); стремиться заботиться о Господе и быть свободным от других забот (ст. 32, 34); служить Господу без отвлекающих факторов (ст. 35); человек, отдающий свое девство в брак, поступает хорошо, а решающий сохранить свое девство поступает лучше (ст. 36-38); жена после смерти мужа свободна выйти замуж за другого в Господе (ст. 39).

Когда мы читаем эту главу и обращаем внимание на эти принципы, нам также нужно прикоснуться к духу автора. Дух Павла выражен в том, что он пишет. По этой причине нам следует не только ознакомиться с принципами, но также прикоснуться к духу апостола. Если мы не знаем дух автора в этой главе, это показывает, что мы не рассмотрели соответствующим образом все принципы.

Мы указали, что Первое послание к Коринфянам 7 является ответом на вопросы, о которых писали Павлу философствующие верующие в Коринфе. В этой главе рассмотрено много моментов, каждый из которых является вопросом, заданным коринфянами. Таким образом, многие моменты в этой главе показывают, что у верующих Коринфа было много вопросов относительно супружеской жизни.

АБСОЛЮТЕН ДЛЯ ГОСПОДА

Ничто так не показательно для человеческой жизни, как супружеская жизнь. В некотором смысле, человеческая жизнь — это просто супружеская жизнь. Вопросы, включающие нашу работу и ежедневное житие, связаны с супружеской жизнью. По этой причине мы можем сказать, что супружеская жизнь представляет человеческое житие.

Отвечая на вопросы, поднятые коринфянами о супружеской жизни, Павел был прост, прям, откровенен и

искренен. Он не сказал ничего двусмысленно и не говорил дипломатично. Кроме того, он ответил на все вопросы в соответствии со своим христианским опытом. Вот почему он говорит в стихе 7: «Ибо желаю, чтобы все люди были, как и я». В стихе 8 он заявляет: «Хорошо им оставаться, как я». Это показывает, что Павел отвечает на вопросы о браке в соответствии с тем, что он есть в своем существе и житии. Таким образом, если мы хотим глубоко понять эту главу, нам нужно спросить, для чего жил Павел. Павел был абсолютным человеком. Его дух был абсолютно для Господа и Его домостроительства. Когда мы читаем эту главу, мы понимаем, что стремлением Павла было то, чтобы все верующие подражали ему и следовали за ним в том, чтобы быть для Господа. Здесь Павел словно говорит: «Я абсолютен для Господа, и я надеюсь, что вы будете такими же. В этом вопросе я хочу, чтобы вы все следовали за мной».

НИЧЕГО НЕ НАЧИНАЛ

Павел не только был абсолютен для Господа, но также он был абсолютно един с Богом. Так как Павел был един с Богом, он отвечал на вопросы так, что это помогло коринфянам быть едиными с Ним во всяких обстоятельствах, условиях и ситуациях. Мы знаем это потому, что, отвечая на определенные вопросы, Павел следовал принципу ничего не начинать и ничего не изменять. Он разъяснил коринфянам, что им не следует начинать какое-либо действие или изменять свой статус каким-либо образом.

Если мы изменяем свой статус или начинаем какое-либо действие, это указывает на то, что мы не едины с Богом и что мы не хотим быть едиными с Ним. Если мы хотим быть едиными с Богом и если мы действительно едины с Ним, мы не будем начинать никакого изменения, особенно изменение, относящееся к супружеской жизни.

Напротив, наше отношение будет таким: «Если Бог хочет, чтобы я вступил в брак, пусть Он начнет и решит это. Если Бог не хочет, чтобы я вступил в брак, несомненно, Он дарует мне дар, необходимый мне, чтобы оставаться безбрачным». Этот дар произведет готовность, даже желание, оставаться безбрачным; он также даст способность оставаться холостым. Однако человеку не следует принимать решение самому. Бог должен взять инициативу и даровать нам и желание, и дар оставаться безбрачным. Павел был неженат. Однако он не принял такое решение сам по себе. Наоборот, начало было положено Богом, и Бог дал Павлу необходимое желание и способность. Это был дар, полученный от Господа. Повторю, следует ли нам вступать в брак или нет, мы не должны ничего начинать. Мы должны оставить этот вопрос Господу.

В Первом послании к Коринфянам 7 Павел очень хорошо разъясняет коринфянам, что они не должны изменять свой статус или начинать что-либо. В стихе 12 он говорит: «Если какой брат имеет жену неверующую, и она согласна жить с ним, то он не должен оставлять ее». В стихе 13 Павел говорит то же самое верующей жене: «И жена, которая имеет мужа неверующего, и он согласен жить с нею, не должна оставлять его». В стихах с 17 по 24 мы видим, что должны оставаться в статусе своего призвания. В стихе 17 Павел решительно увещевает нас оставаться в состоянии брака, в котором Бог нас призвал: «Только каждый поступай так, как Бог *ему* определил, *и* каждый, как Господь призвал». В стихе 20 Павел продолжает: «Каждый оставайся в том звании, в котором призван». Затем, в стихе 24, он завершает: «В каком *звании кто* призван, братия, в том каждый *и* оставайся пред Богом». Это показывает, что верующие должны быть едины с Богом и иметь Бога с собой в своей ситуации, какой бы она ни была. Эти примеры показывают, что Павел был абсолютно един с Богом и хотел, чтобы

верующие Коринфа были едины с Ним и не были инициаторами никаких изменений или действий.

Коринфские верующие, однако, сильно отличались от Павла. Вместо того чтобы быть абсолютно едиными с Господом, они использовали свою мудрость и философию. Они философствовали обо всем, включая брак. Некоторые думали, что лучше не вступать в брак, тогда как другие предпочитали супружескую жизнь. То, как коринфяне думали и говорили о браке, указывало, что у них было много человеческой инициативы. Поэтому, отвечая на их вопросы, Павел решительно указывает, что в вопросе брака нам не следует ничего начинать самим.

В этой главе мы видим, что дух Павла был абсолютно един с Богом. Павел не хотел ничего изменять или начинать. По этой причине он велел коринфянам не изменять своего статуса в отношении брака. Те, кто состоял в браке, когда был призван Господом, должны были оставаться в браке. Этот принцип относится даже к браку с неверующим. Верующему, состоящему в браке, не следует начинать никаких перемен. Напротив, весь вопрос следует оставить Богу. Останется неверующий супруг или уйдет, верующий должен принять ситуацию от Господа. Все зависит от Бога и от ситуаций, обстоятельств и условий, устроенных Им.

Верующий, который абсолютен так же, как Павел, должен быть в состоянии сказать: «У меня нет никаких проблем с ситуацией или обстоятельствами, относящимися к моей супружеской жизни. Если мой неверующий супруг остается со мной, я славлю Господа. Если мой супруг предпочитает уйти, я также принимаю это от Господа. В любом случае у меня нет никаких проблем, и я не борюсь с Господом и не сражаюсь против Него. Я понимаю, что все зависит от Бога. Я не хочу ничего начинать». Это отношение человека, который абсолютен

для Бога и един с Ним. Это человек, который ничего не начинает и не пытается ничего изменить.

Павел даже применяет этот принцип к тому, кто был рабом, когда был призван Господом. «Рабом ли ты призван, не смущайся; но если и можешь сделаться свободным, то лучшим воспользуйся» (ст. 21). Эти слова показывают, что рабу не следует стремиться изменить свой статус. Вместо этого ему следует использовать свой статус раба для прославления Бога, то есть оставаться в нем с Богом для Божьей славы. Даже если он в состоянии освободиться, он должен оставаться в рабстве. Ему не следует пытаться изменить что-либо. Однако, если Бог устроит обстоятельства, которые вырвут его из состояния рабства, ему не следует бороться против такой перемены и настаивать на том, чтобы остаться рабом. Раз Бог устроил перемену, ему следует принять ее. В любом случае его отношение должно быть таким, что он един с Богом.

Важно видеть этот принцип — быть абсолютно единым с Господом во всех обстоятельствах, ситуациях и условиях. Если мы будем помнить об этом принципе при чтении Первого послания к Коринфянам 7, мы увидим, что Павел полностью един с Господом и что в своих наставлениях и ответах он самопроизвольно и бессознательно выражает такой абсолютный дух. Так как Павел имел такой дух, он мог ответить на вопросы коринфян ясным и абсолютным образом, таким образом, чтобы это помогло им также стать едиными с Богом в их ситуации.

Ответы Павла сильно отличаются от ответов, которые дают консультанты по вопросам брака. Их советы раскрывают, что они независимы от Бога, и то, что они даже восстают против Него. В своих наставлениях, советах и ответах они всецело находятся вне Бога. Павел, напротив, был абсолютно под Богом, для Бога и един с Богом.

ПРИНИМАТЬ НАШИ ОБСТОЯТЕЛЬСТВА

Еще один очень важный момент, раскрытый в этой главе, — это то, что любящие Господа, те, кто для Него и кто един с Ним, должны быть готовы принимать любые обстоятельства или ситуации. Например, если неверующая жена брата желает остаться с ним, он должен принять эту ситуацию. Но если она решает уйти, он также должен принять это обстоятельство.

Для нас очень важно видеть, что Бог всегда присутствует в наших обстоятельствах. Мы можем сказать, что обстоятельства — это на самом деле Бог, приходящий к нам скрыто. На первый взгляд, мы находимся в особых обстоятельствах; в действительности это Бог, приходящий к нам, и Бог с нами. В стихе 24 Павел говорит: «В каком *звании кто* призван, братия, в том каждый *и* оставайся пред Богом». Заметьте слова «пред Богом». Они показывают, что когда мы принимаем наши обстоятельства, мы принимаем Бога. И внутри обстоятельств, и за ними присутствует Бог.

Еще раз мы видим, что у Павла был превосходный дух, дух покорный, довольный и удовлетворенный. У Павла не было никаких жалоб. В своем духе он был очень покорен и доволен своей ситуацией. Как бы к нему ни относились, он не жаловался. Для него всякая ситуация была от Господа, и он не начинал ничего, чтобы изменить ее. Павел мог сказать: «Мне все работает ко благу. По этой причине я ничего не хочу изменять. Я знаю, что когда я принимаю свои обстоятельства, я принимаю своего Бога. Во всякой ситуации находится мой Бог, Тот, которого я люблю, и Тот, которому я принадлежу абсолютно». Какой превосходный дух проявлен в этой позиции!

В Первом послании к Коринфянам 7 дух Павла выражен в том, как он рассматривает вопросы, заданные коринфскими верующими. Когда мы читаем эту главу,

нам нужно чувствовать дух Павла и даже прикасаться к его духу.

То, как мы отвечаем другим или реагируем на ситуацию, всегда указывает на то, какой у нас дух. Предположим, некий брат очень счастлив утром. Когда жена зовет его завтракать, он говорит: «Слава Господу!» Его ответ раскрывает его дух. Но, предположим, что его дух тяжел, когда жена зовет его. Он может ответить совсем по-другому, таким образом, который показывает, что он не рад. Его реакция покажет, что он недоволен женой и что у него проблемы с Господом. Принцип здесь заключается в том, что наши ответы и реакция всегда выражают наш дух.

Я высоко ценю Первое послание к Коринфянам 7, в первую очередь, не за все ответы, которые оно дает, а за то, что эта глава передает дух человека, который любит Господа, который заботится об интересах Господа на земле, который живет абсолютно для Господа и един с Господом и который во всех отношениях послушен, покорен и удовлетворен Богом и обстоятельствами, устроенными Им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ СОРОК ТРЕТЬЕ

РАССМОТРЕНИЕ СУПРУЖЕСКОЙ ЖИЗНИ

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 7:6, 10, 12, 29, 35, 25, 40

В предыдущих сообщениях мы рассмотрели основные принципы в главе седьмой о супружеской жизни. В этом сообщении мы рассмотрим очень важный вопрос учения апостола.

II. УЧЕНИЕ АПОСТОЛА

А. По принципу воплощения

Учение апостола Павла абсолютно отличается от учения пророков в Ветхом Завете. Написано, что когда пророки говорили за Бога в ветхозаветные времена, к ним приходило слово Господа и позволяло им говорить от имени Бога. Часто пророки говорили: «Так говорит Господь». Многие из сегодняшних пятидесятников следуют этой ветхозаветной практике. Католичество возвращает людей к Ветхому Завету в обрядах, а пятидесятничество возвращает верующих к Ветхому Завету в подходе к пророчествованию. Кроме того, в соответствии с моим опытом верующие-пятидесятники чаще поют отрывки из Ветхого Завета, чем из Нового Завета. В частности, они поют стихи из Псалтыря или Книги пророка Исаии. Несмотря на то, что они новозаветные верующие, некоторые из их практик соответствуют Ветхому Завету.

Произнести по-ветхозаветному: «Так говорит Господь», — это неглубоко и поверхностно. Новозаветный образ говорения за Господа сильно отличается от этого.

У Нового Завета есть два замечательных качества: он таинственен и глубок. Новый Завет — это книга тайн и глубин. Если вы пророчествуете по-ветхозаветному — это очень поверхностно. А пророчествовать, созидая церковь, — глубоко. Подобным образом, пение отрывков из Псалтыря или Книги пророка Исаии может быть поверхностным, а пение третьей главы Послания к Ефесянам, особенно стихов о том, что Христос вселяется в наши сердца для того, чтобы мы наполнились до всей полноты Божьей, — это пение о чем-то глубоком, основательном и таинственном. Знаете ли вы христиан, которые поют о том, что они — один дух с Господом или что их тела — это члены Христа? Как мы увидели, Павел говорит об этих вещах в Первом послании к Коринфянам 6. Тем не менее для многих верующих слова Павла, как иностранная речь. Эти верующие живут на поверхности; они никогда не касались глубин божественного откровения в Новом Завете.

Глава 7 Первого послания к Коринфянам таинственна и глубока. В этой главе Павел ни разу не произносит слова «так говорит Господь». Причина, по которой Павел не использует такое выражение, состоит в том, что учение апостола в Новом Завете всецело основано на принципе воплощения. Согласно этому принципу, Бог говорит в говорении человека. Когда говорил Господь Иисус, людям было трудно различить, кто говорит. Вне сомнения, говорил человек. Однако этот человек не заявлял: «Я пророк из Назарета. Вчера вечером ко мне пришло слово Божье, и сейчас я скажу это слово вам. Так говорит Господь». Когда Господь Иисус говорил с фарисеями, казалось, Он был обычным человеком из Назарета. Ничто не указывало, что Он был другим, и фарисеи

считали Его человеком неученым. Но Господь Иисус есть воплощенный Бог. С Ним связана реальность воплощения. Таким образом, когда Он говорил, говорил также Бог. На самом деле Его говорение было говорением Бога. Бог говорил с Ним. Это значит, что в Господе Иисусе Бог и человек говорили вместе как один. Это принцип воплощения.

В день пятидесятницы апостолы и ученики также начали говорить в соответствии с принципом воплощения. Вот почему писания Петра, Иоанна и Павла, включенные в Библию, могли стать словами Бога. Кроме того, эти слова находятся в содержании Нового Завета. Хотя Павел пишет в Первом послании к Коринфянам 7, что некоторые вещи, которые он говорит, не являются словами Господа или заповедями Господа, все, что Павел говорит в этой главе, тем не менее, стало частью божественного откровения в Новом Завете. Это потому, что Павел был человеком абсолютно единым с Богом. Даже когда он говорит, что у него нет слова от Господа, Господь говорит в его говорении. Так как Павел был единым с Господом, когда он говорил, Господь говорил с ним. Таким образом, в Павле в Первом послании к Коринфянам 7 мы имеем пример принципа воплощения. Очень важно, чтобы мы видели этот принцип и понимали его.

**Б. Немного учит позволяя,
а не повелевая**

В 7:6 Павел говорит: «Впрочем это сказано мною как позволение, а не как повеление». Слово «повеление» здесь подразумевает, что апостол в своем учении имеет власть приказывать верующим. Однако то, что Павел говорит в 7:1-5, он говорит как позволение, а не как повеление.

**В. В некоторых вопросах Павел повелевает,
но не он, а Господь**

Стих 10 говорит: «А вступившим в брак не я повелеваю, а Господь: жене не разводиться с мужем». Мы увидели, что ветхозаветный принцип говорения за Бога, пророчествования, — это: «Так говорит Господь» (Ис. 10:24; 50:1; Иер. 2:2; Иез. 2:4). А новозаветный принцип воплощения — это «я повелеваю»; то есть повелевает говорящий. Говорящий и Господь — едины. Следовательно, Павел также говорит: «Не я, а Господь». Греческое слово, соответствующее слову «повелевать», можно также перевести как «предписывать» или «приказывать».

Слова «Не я повелеваю, а Господь» указывают на две вещи: во-первых, что апостол един с Господом; следовательно, его приказание — это приказание Господа. Во-вторых, его заповеди — это заповеди Господа. То, что Павел приказывает здесь, Господь уже приказал в Евангелии от Матфея 5:31-32 и 19:3-9. Развод Господом не разрешен.

Принцип в 7:10 такой же, что и в Послании к Галатам 2:20, где Павел говорит: «И уже не я живу, но живет во мне Христос». В обоих стихах мы видим принцип воплощения: две личности живут как одна. В 7:10 мы имеем две личности — Господа и Павла, говорящих как одно. Вот почему Павел говорит: «Не я повелеваю, а Господь». Почему Павел не говорит в этом стихе: «А вступившим в брак Господь повелевает»? Почему он говорит, что он повелевает, но при этом не он, а Господь? Ответ на эти вопросы заключается в том, что Павел понимал, что он един с Господом и что то, что он говорил, было словом Господа. Даже когда он не заявлял, что имеет слово от Господа, так как он был един с Господом, все, что он говорил, было словом Господа.

**Г. В некоторых вопросах проясняет, что говорит
именно он, а не Господь**

В некоторых вопросах Павел проясняет, что говорит именно он, а не Господь. Например, в стихе 12 он говорит: «Прочим же я говорю, а не Господь: если какой брат имеет жену неверующую, и она согласна жить с ним, то он не должен оставлять ее». Эти слова также основаны на новозаветном принципе воплощения. Хотя Павел осторожно добавляет «не Господь», все, что он говорит в следующих стихах, является частью божественного откровения в Новом Завете. Это его мнение в Господе, а не заповедь Господа, но при этом оно все же выражает мысль Господа.

Чувствуете ли вы дух Павла в этих стихах? Здесь Павел словно говорит: «Хотя я понимаю, что это мои слова, а не слова Господа, я все же полагаю, что это угодно Господу. Господу угодно сохранение мира. Даже хотя Господь не говорит такие слова, я уверен, что это угодно Ему. Поэтому я говорю, что брат не должен оставлять неверующую жену, если она согласна жить с ним. Подобным образом, сестра не должна оставлять неверующего мужа, если он согласен жить с ней. Однако, если неверующий муж желает оставить сестру или если неверующая жена хочет оставить брата, ни сестра, ни брат не должны бороться. Наоборот, каждому следует отпустить супруга, так как Бог призвал нас к миру. Это говорю я, а не Господь. Но я полагаю, что такое высказывание угодно Господу».

Здесь мы видим человека, который един с Господом. Так как он един с Ним, он знает сердце, разум и то, что угодно Господу. По этой причине у него есть дерзновение сказать что-то, о чем Господь не говорил.

В стихах 29 и 35 Павел также проясняет, что говорит именно он, а не Господь. В стихе 29 он говорит: «Вам сказываю, братия: время уже коротко, так что имеющие

жен должны быть, как не имеющие». В стихе 35 Павел пишет: «Говорю это для вашей же пользы, не с тем, чтобы наложить на вас узы, но чтобы вы благочинно и непрестанно *служили* Господу без развлечения». В обоих стихах ясно, что говорящим является именно Павел. Тем не менее Господь говорит в говорении Павла.

**Д. Не имеет заповеди Господа
в отношении некоторых вопросов,
а выражает свое мнение**

Стих 25 говорит: «Относительно девства я не имею повеления Господня, а даю совет [мнение — греч.], как получивший от Господа милость быть *Ему* верным». Жена не должна отделяться от своего мужа. Это, говорит апостол, — заповедь Господа (ст. 10). Но относительно того, вступать девам в брак или нет, он говорит, что у него нет заповеди Господа, но он выражает свое мнение в последующих стихах. Он осмеливается сделать это, потому что он получил милость Господа быть верным Господним интересам, и он действительно един с Господом. Его мнение выражает желание Господа. Это также основано на новозаветном принципе воплощения.

Некоторые читатели Первого послания к Коринфянам могут подумать, что Павел слишком смел, выражая свое мнение, когда у него нет заповеди от Господа. Кто из нас осмелился бы сказать, что у нас нет заповеди от Господа относительно определенного вопроса, но что мы выражаем свое мнение? Однако именно так Павел поступает в стихе 25. Здесь мы видим высочайшую духовность, духовность человека, который настолько един с Господом, что даже его мнение выражает мнение Господа. Павел был абсолютно един с Господом и досконально пропитан Им, так как все его существо было пронизано Господом, даже его мнение выражало мнение Господа.

По этой причине мы говорим, что стих 25 выражает высочайшую духовность.

В стихе 26 Павел выражает свое мнение: «По настоящей нужде за лучшее признаю, что хорошо человеку оставаться так». Мы указали, что греческое слово «настоящий» может также означать, что наличие определенной вещи предсказывает и предвещает приход чего-либо. Греческое слово «нужда» относится к нуждам житейским в нынешнем веке, требование которых стесняет и сдавливает людей и становится горем и скорбью для них. Павел понимал, что нынешний век — это сдавливающий век, век, полный нужд. Состоящие в браке и имеющие детей сдавливаются нуждами больше, чем безбрачные. Несомненно, в супружеской жизни много благословений. Но если мы будем честными, мы согласимся, что в супружеской жизни мы сдавливаемся вновь и вновь. Те, у кого есть дети и внуки, могут засвидетельствовать это. С одной стороны, наши дети радуют нас; с другой стороны, они приносят нам страдания.

Вследствие настоящей нужды Павел думал, что хорошо другим оставаться, как он. Он понимал, что если брат или сестра остаются безбрачными, они будут избавлены от давления, вызываемого нынешней нуждой.

**Е. Думает, что он также имеет Духа Божьего,
даже в некоторых учениях,
которые соответствуют его мнению**

В стихе 40 Павел говорит: «Но она блаженнее, если останется так, по моему совету [мнению — греч.]; а думаю, и я имею Духа Божия». В стихе 10 апостол говорит: «Не я повелеваю, а Господь». В стихе 12 он говорит: «Я говорю, а не Господь». В стихе 25 он говорит: «Я не имею повеления Господа, а даю совет [мнение — греч.]». Здесь он говорит: «По моему совету [мнению]; а думаю, и я имею Духа Божия». Все эти слова указывают

на новозаветный принцип воплощения: то есть Бог и человек, человек и Бог становятся едиными. Это радикально отличается от принципа ветхозаветного пророчества — говорения за Бога. В Ветхом Завете, как мы указали, слово Иеговы приходило к пророку (Иер. 1:2; Иез. 1:3), а пророк был просто глашатаем Бога. Но в Новом Завете Господь становится единым со Своими апостолами и они становятся едиными с Ним. Господь и апостолы говорят вместе. Его слово становится их словом, а все, что произносят они, является Его словом. Следовательно, повеление апостола является повелением Господа (ст. 10). Все, что он говорит, хотя говорит не Господь, все равно становится частью откровения в Новом Завете (ст. 12). Он настолько един с Господом, что даже когда он выражает свое собственное мнение, а не заповедь Господа (ст. 25), он все же думает, что у него также есть Дух Божий. Он не заявляет определенно, что у него есть Дух Божий, но *думает*, что у него *также* есть Дух Божий. Это наивысшая духовность; она основана на принципе воплощения.

Нам нужно видеть принцип воплощения, проиллюстрированный здесь, и получить милость и благодать от Господа, чтобы говорить искренне и откровенно безо всякого притворства. Для того чтобы так говорить, нам нужно пропитаться Духом. Тогда то, что мы произносим или выражаем, будет нашей мыслью, нашим мнением, а также это будет чем-то от Господа, потому что мы едины с Ним.

Ж. Учение апостола становится словом Божьим в Новом Завете

Все, чему учит апостол, независимо от того, как он это делал, становится словом Божьим в Новом Завете.

Еще раз я бы подчеркнул важность прикосновения к духу Павла в Первом послании к Коринфянам 7. В

ответах на вопросы, поднятые коринфскими верующими, Павел выражает свой дух. Это позволяет нам почувствовать его дух. Павел, конечно, был абсолютно для Господа и един с Ним. Даже когда он выражал свое мнение, у него было чувство, что он также имел Духа Божьего. Это новозаветное учение и путь, по которому мы должны следовать сегодня. Не следуйте по поверхностному пути пятидесятников, подражая ветхозаветной манере пророчествования. Вместо этого следуйте путем Павла, прикасаясь к глубинам новозаветной тайны. Эта тайна заключается в том, что Господь и мы, мы и Господь стали одним духом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ Сорок четвертое

РАССМОТРЕНИЕ УПОТРЕБЛЕНИЯ В ПИЩУ ИДОЛОЖЕРТВЕННОГО

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 8:11-13

Мы увидели, что 6:12-20 можно считать введением к рассмотрению Павлом супружеской жизни и к его рассмотрению употребления в пищу идоложертвенного. Как брак, так и еда были предписаны Богом. Поэтому относительно брака и еды у нас есть свобода. Однако мы должны использовать эти вещи Божьим образом и для Божьего замысла, а не для своих похотей. Кроме того, брак и еда относятся к нашим физическим телам. Павел говорит в 6:13, что тело для Господа; в 6:15 — что наши тела являются членами Христа, а в 6:19 — что наши тела являются храмом Святого Духа.

Мы, люди, являемся законченным целым, состоящим из духа, души и тела. Для того чтобы наше тело было храмом Святого Духа, должно быть задействовано все наше существо — дух, душа и тело. Поскольку мы единое целое, ни одна из частей нашего существа не должна быть отделена от других. С одной стороны, членами Христа и храмом Святого Духа являются наши тела. С другой стороны, наш дух также задействован. По этой причине в отрывке, где Павел подчеркивает, что тело является членом Христа и храмом Святого Духа, он говорит, что мы один дух с Господом (6:17).

В главе седьмой Павел подходит к вопросу о браке. В супружескую жизнь, несомненно, вовлечено все наше существо. В соответствии с тем, что говорит Павел в этой главе, нам нужно быть теми, кто для Господа, кто един с Ним, покорен Ему, предан Ему и доволен в Нем своими обстоятельствами. Нам нужно принимать свои обстоятельства от Господа и быть с Ним в любой ситуации. Для этого от нас требуется упражнять свой дух и на практике быть одним духом с Господом. Это также значит иметь жизнь, при которой наши тела являются членами Христа и храмом Святого Духа. Если мы коснемся глубин седьмой главы, мы увидим, что ответы на вопросы о браке завершаются описанием человека, который един с Господом и который живет так, что все его существо является жилищем Господа. Так как его тело является членом Христа и храмом Святого Духа, он не будет использовать его ни с какой другой целью, кроме той, что предписана Богом. Кроме того, он будет покорен Господу и Его водительству, всегда оставаясь в обстоятельствах, устроенных Господом, не предпринимая ничего, чтобы изменить что-либо. Он, таким образом, является человеком, который един с Господом для Его замысла.

В главе восьмой Павел рассматривает наше употребление пищи, вопрос еще более практический, чем супружеская жизнь. Мы можем жить без брака, но не можем жить без еды. Еда абсолютно необходима. Бог сотворил нас таким образом, что мы должны есть для того, чтобы оставаться живыми. Это предписание Бога.

Следуя от главы первой к главе восьмой, мы обнаруживаем, что Павел рассматривает все более и более практические вопросы. Употребление пищи, упоминаемое в главе восьмой, гораздо практичнее, чем философия, о которой говорится в главе первой. Философия связана с абстрактными представлениями, тогда как употребление пищи чрезвычайно конкретно и практично.

Мы увидели, что в первых четырех главах Первого послания к Коринфянам раскрывается ряд духовных вещей. При рассмотрении употребления в пищу идоложертвенного принцип остается тот же. Он прослеживается на протяжении трех глав. В них есть ряд важных духовных моментов.

В главе восьмой Павел говорит о вкушении, которое не является желательным, указывая в стихах с 1 по 3, что такое употребление пищи не соответствует созидающей любви. Стихи с 4 по 7 указывают, что идолы есть ничто, а стих 8 говорит, что пища не приближает нас к Богу. Наконец, в стихах с 9 по 13 Павел говорит о преткновении немощных братьев.

I. НЕЖЕЛАТЕЛЬНОЕ УПОТРЕБЛЕНИЕ ПИЩИ

A. Не соответствует созидающей любви

В 8:1 Павел говорит: «О идоложертвенных яствах мы знаем потому, что мы все имеем знание. Но знание надмевает, а любовь назидает [или: созидает — греч.]». В этой главе используются два греческих слова «знать». Одно — это «ойда» (ст. 1, 4), обозначающее внутреннее, субъективное сознание, интуитивное знание, как оно использовано в Евангелии от Иоанна 8:55 (второй раз); Первом послании к Коринфянам 12:2; Втором послании к Тимофею 1:12; 3:14-15. От него происходит греческое слово «совесть». Другое слово — «гиноско» (ст. 2-3), обозначающее внешнее, объективное знание. Слово «знание» в стихе 1 и в стихах 7 и 10 — это форма существительного от «гиноско», относящаяся к внешнему, объективному знанию, обычному и общему для всех.

Внешнее, объективное знание, которое надмевает, происходит от дерева познания добра и зла, источника смерти. Духовная, а не плотская, любовь, которая является выражением жизни, как описано в главе тринадцатой, созидает. Она происходит от дерева жизни,

источника жизни. Это любовь Божья (1 Ин. 4:16), влитая в нас верой, которая привела нас в органический союз с Богом. Этой любовью мы любим Бога (1 Кор. 8:3) и братьев (1 Ин. 4:21) и в соответствии с этой любовью нам следует поступать (Рим. 14:15). Таким образом, наше хождение созидает (1 Кор. 10:23, греч.). Выражение «созидает» в этом стихе относится не только к назиданию индивидуальных верующих, но и также к созиданию совокупного Тела Христова (14:4-5, 12; Еф. 4:16). Эта книга подчеркивает вопрос созидания (3:9-10, 12; 10:23).

Мы указали, что знание, которое надмевает, и любовь, которая созидает, относятся к двум деревьям в Едемском саду. Знание здесь относится к дереву познания, а любовь относится к дереву жизни. Когда Павел писал это Послание, у него, вероятно, было такое понимание этих двух деревьев. Кроме того, в этой книге изображены эти два дерева, хотя прямого упоминания о них нет. В действительности Первое послание к Коринфянам рассматривает дерево жизни, которое снабжает жизнью, и дерево познания, которое убивает. Таким образом, в этой книге есть две линии — линия жизни и линия познания. Знание надмевает и даже убивает, а любовь снабжает жизнью и созидает других жизнью. Жизнь предназначена для строительства, и строительство осуществляется жизнью.

Стихи 2 и 3 говорят: «Кто думает, что он знает что-нибудь, тот ничего еще не знает так, как должно знать; но, кто любит Бога, тому дано знание от Него [тот познан Им — греч.]». В этих стихах греческое слово «знать» — «гиноско». Любовь, о которой говорится в стихе 3, — это высочайшая и благороднейшая любовь. Она должна быть духовной, а не плотской, хотя она включает упражнение всего существа человека (Мк. 12:30).

В стихе 3 Павел словно говорит коринфянам, что им не нужно так много знаний; вместо этого им нужно

любить Бога. Любовь к Богу является основой нашей христианской жизни. Если у нас нет такой любви, у нас нет позиции, основы для христианской жизни. Что касается христианской жизни, знание подобно пару; оно может быстро исчезнуть. Любовь к Богу, однако, основательна и существенна. Следовательно, она является основой христианской жизни.

В стихе 3 Павел говорит, что если мы любим Бога, мы познаны Им. Нам более необходимо быть познанными Богом, чем знать Бога. Выражение «познан Им» полно глубокого смысла. То, что мы познаны Богом, означает то, что Он обладает и владеет нами. Тот, кто познан Богом, становится Божьей собственностью, радостью, развлечением и удовольствием. Наше знание не угождает Богу. Но если мы будем любить Бога, мы обрадуем Его. Он будет знать нас, будет наслаждаться нами и будет доволен нами. Он даже найдет в нас Свое развлечение. Все это подразумевается в словах «познан Им».

В стихе 3 Павел как будто говорит коринфянам: «Вам, верующим в Коринфе, нужно понять, что Бог не знает вас. Он не доволен вами. Сказать, что Бог не знает вас, значит сказать, что Он не одобряет ваш образ действий». В соответствии с Евангелием от Матфея 7:22 многие скажут Господу Иисусу, когда Он снова придет: «Господи! Не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили?» Господь ответит: «Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие» (ст. 23). Как может всемогущий и вездесущий Господь сказать, что Он не знает кого-то, когда Он знает о нас все? Причина, по которой Господь может сказать такое, в том, что утверждение «Я никогда не знал вас» в Евангелии от Матфея 7:23 означает: «Я никогда не одобрял то, что вы делали. Я никогда не был доволен вами и не принимал вас как Свою радость и сокровище». То,

что мы познаны Богом, подразумевает, что Он одобряет нас, наслаждается нами и обладает нами как сокровищем.

Б. Идолы — ничто

В стихе 4 Павел продолжает: «Итак об употреблении в пищу идоложертвенного мы знаем, что идол в мире ничто, и что нет иного Бога, кроме Единого». Греческое слово «знать» здесь — «ойда». Понимание того, что идол — ничто и что нет Бога, кроме Единого, требует внутреннего, субъективного сознания, которое почерпнуто из нашего духа через наш разум. Оно гораздо глубже, чем внешнее, объективное знание, которое находится просто в нашем разуме.

В стихах 5 и 6 Павел продолжает: «Ибо, хотя и есть так называемые боги, или на небе, или на земле, — так как есть много богов и господ много, — но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него». В стихе 6 слова «у нас» относятся к верующим во Христа, христианам. Один Бог в стихе 6 противопоставлен многим богам в стихе 5. Наш Бог уникально един. В этом стихе «Отец» — это обозначение нашего Бога, который является источником всего. Это обозначение делает нашего Бога совершенно отличным от многих лжебогов. Здесь «Отец» относится не к Богу как Отцу возродившихся, а к Нему как источнику всего. Это доказывается словами «из Которого все». Все из Бога как источника. Поэтому Бог назван Отцом. Он не только наш Отец в возрождении, Он Отец всего сотворенного, ибо все вышло из Него.

Не только все из Отца, но и мы «для Него». Среди всех творений Бога только мы, верующие, для Него. Это значит, что хотя все от Бога, только мы вернемся к Нему, чтобы быть для Него. То, что мы — для Него, указывает на союз с Ним. Предлог «из» указывает на источник, а

предлог «для» указывает на союз. Будучи христианами, мы и из Бога, и для Него.

В стихе 6 Павел также говорит, что для нас есть «один Господь Иисус Христос, Которым [или: через которого — греч.] все, и мы Им [или: через Него — греч.]». Один Господь здесь противопоставлен многим господам в стихе 5. Наш Господь уникально един. Иисус Христос — это божественный и человеческий титул нашего Господа, который отличает Его от многих господ. Наш Бог, Отец, есть уникальный источник всего, а наш Господь Иисус Христос — это уникальное средство, через которое все начало быть. Иисус Христос — не источник, Он средство. По этой причине Павел использует предлог «через» и говорит «Через Которого все». В соответствии с Евангелием от Иоанна 1:3 «все чрез Него начало быть». Таким образом, Господь в действительности не является Творцом, Он средство, через которое все было сотворено.

Важно, что в отношении Отца Павел использует предлог «из» и «для», а в отношении Господа он дважды использует предлог «через». Отец — это источник, а мы из Него и для Него. Все из источника, Отца, и через, посредством Господа. Кроме того, через возрождение мы возвращаемся к Отцу и существуем для Него. С одной стороны, все из Отца и через Господа; с другой стороны, мы, возрожденные, возвратимся к Отцу через Господа. Как говорит Господь в Евангелии от Иоанна 14:6, Он путь, и никто не может прийти к Отцу как только через Него. У источника есть необходимость в предложениях «из» и «для». Поэтому Павел говорит, что мы из Него и для Него. Но что касается Господа, все через Него в творении, и мы через Него в возвращении к Отцу. Поэтому все из Отца и через Господа, но мы также для Отца через Господа. Мы обрели существование через Господа, и мы возвращаемся к Отцу тоже через Господа. Вот почему в отношении Отца Павел говорит, что все из Него и что мы

для Него, а о Господе он говорит, что все через Него и что мы через Него, в том смысле, что мы возвращаемся к Отцу как источнику.

В стихе 7 Павел продолжает: «Но не у всех *такое* знание: некоторые и доныне с совестью, *признающего* идолов, едят *идоложертвенное*, как жертвы идольские, и совесть их, будучи немощна, оскверняется». Совесть немощна вследствие нехватки надлежащего и соответствующего знания. Это показывает, что наше знание имеет много общего с нашей совестью. Бывшие идолопоклонники, которые сейчас являются верующими во Христа, с совестью, признающей идолов доныне, не имеют знания о том, что идол — ничто (ст. 4). Таким образом, их совесть немощна в отношении вопроса об идолах. Немощная совесть оскверняется, когда ее касается какой-либо вопрос, о котором у нее не хватает соответствующего знания.

В. Пища не приближает нас к Богу

Стих 8 говорит: «Пища не приближает нас к Богу: ибо, едим ли мы, ничего не приобретаем; не едим ли, ничего не теряем». Те, кто ест идоложертвенное, не имея надлежащего знания, оскверняет свою совесть. Прояснив этот вопрос, Павел продолжает, что пища не приближает нас к Богу. Еще раз Павел раскрывает свой дух. Глубоко внутри своего духа Павел осознает, что все, что мы делаем, должно приближать нас к Богу. Все, что не приближает нас к Богу, не является необходимым. Да, мы можем быть свободными делать определенные вещи, но эти вещи не приближают нас к Богу. Дело не в том, правильно это или неправильно, а в том, приближает ли нас определенная вещь к Богу или нет. Например, нет ничего неправильного в том, если брат носит длинные волосы. Но, согласно принципу в стихе 8, длинные волосы не приближают его к Богу. Относительно причесок

у нас нет никаких правил. Но всем нам следует причисываться так, чтобы это приближало нас к Богу. Мысль Павла здесь состоит в том, что употребление пищи не приближает нас к Богу. Мы можем иметь свободу есть идоложертвенное, зная, что идола — ничто. Эта пища, однако, не приближает нас к Богу. Мы должны учиться делать то, что приближает нас к Богу. Согласно Павлу, «едим ли мы, ничего не приобретаем; не едим ли, ничего не теряем». Раз так, то зачем нам есть идоложертвенное?

Г. Заставляет немощных братьев преткаться

В стихах с 9 по 13 Павел говорит о том, что вызывает преткновение немощных братьев. В стихе 9 он говорит: «Берегитесь однако же, чтобы эта свобода ваша не послужила соблазном [или: преткновением — греч.] для немощных». Немощные — это те, чья совесть ослаблена нехваткой знания. В стихе 10 Павел продолжает: «Ибо, если кто-нибудь увидит, что ты, имея знание, сидишь за столом в капище, то совесть его, как немощного, не расположит ли и его есть идоложертвенное?» Греческое слово, переведенное «расположит», буквально значит «созиждет». Совесть немощных верующих будет созидана смелостью делать то, что она не осмеливалась делать прежде. Это поспешное созидание без логического и прочного основания. Следовательно, это неправильное созидание, которое в действительности разрушает. Хотя совесть немощных верующих смела, чтобы употреблять в пищу идоложертвенное, это в конечном итоге погубит их, потому что у них нет соответствующего знания, чтобы поддерживать их осмелевшую, но при этом по-прежнему немощную совесть.

Стих 11 говорит: «И от знания твоего погибнет немощный брат, за которого умер Христос». Слово «погибнет» обозначает гибель не на вечность, а в христианской

жизни. Немошного верующего может уничтожить безразличие знания более сильного. Брат, за которого умер Христос, может быть уничтожен в христианской жизни нашим неподобающим употреблением пищи.

В стихе 12 Павел заявляет: «А согрешая таким образом против братьев и уязвляя немощную совесть их, вы согрешаете против Христа». Греческое слово, переведенное как «уязвлять», буквально означает «поражать, повреждая». Так как Христос умер за братьев, мы грешим против Христа, если уязвляем их и заставляем их преткаться.

В стихе 13 Павел завершает: «И потому, если пища соблазняет брата моего, не буду есть мяса вовек, чтобы не соблазнить брата моего». Греческое слово «соблазняться» [или: преткнуть] — «скандализо», означающее «поймать в ловушку», «завлечь». Следовательно, соблазнить, преткнуть брата — это поймать его в ловушку, поставить западню на его пути. Для того чтобы брат не преткался, Павел говорит, что он не будет «есть мяса вовек». Слово «мясо» относится к плоти животных и обозначает мясо, принесенное в жертву идолам. Поскольку мясо соблазнительнее других видов пищи, апостол особо упоминает его.

Важно прикоснуться к духу Павла, как он раскрыт в этой главе. Здесь забота в духе Павла лежит всецело о Христе и о Его Теле. Так как Павел был для Христа и всех членов Тела, когда он давал наставления об употреблении в пищу идоложертвенного, он не сказал, правильная это практика или нет, хорошая она или плохая. У Павла была совершенно иная точка зрения на ситуацию. Его взгляд был сосредоточен на Христе и на Теле. В отношении употребления в пищу идоложертвенного Павел смотрел, как оно повлияет на членов Христа, будет ли оно созидать их или заставит их преткаться. Из этого мы видим, что в сердце и духе Павла

была забота о Христе и Его членах. Его не интересовали идолаы или идоложертвенное. Он полностью осознал, что идолаы — ничто и что жертвы идолам тоже ничто. Тем не менее то, как Павел обращался с вопросом употребления в пищу идоложертвенного, показывает, что его взгляд на этот вопрос связан с Христом и с Телом. Он хотел, чтобы святые осознали, что им следует смотреть, вызовет ли их употребление пищи преткновение или созидание у членов Христа. Павел хотел, чтобы они думали о Христе и членах Христа. Поэтому Павел отвечал на вопросы и наставлял верующих с точки зрения Христа и Тела.

Нам всем нужно учиться у Павла иметь в виду Христа и Тело, когда мы обдумываем различные вопросы. Однако мы часто разговариваем с другими о чем-либо, совсем не думая о такой точке зрения. Вместо этого мы сосредоточиваемся на наших собственных интересах, приобретениях или потерях. Если наша точка зрения такова, мы далеки от центрального видения Божьего домостроительства. В главе восьмой мы еще раз видим, что Павел не уклонился от центральной линии Божьего домостроительства. Даже наставляя об употреблении в пищу идоложертвенного, он стремился возратить верующих к центральной линии, то есть ко Христу и Телу.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ Сорок пятое

РАССМОТРЕНИЕ УПОТРЕБЛЕНИЯ В ПИЩУ ИДОЛОЖЕРТВЕННОГО

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 9:1-15

Философствующие греческие верующие в Коринфе все усложняли. Отвечая им, Павел все упрощал. Он призывал коринфян принять Господа, Его предписание и Его верховное устройство. Павел также осознавал, что если мы будем жить Христом, будучи одним духом с Господом, и если мы будем покорны Господу и преданы Ему, многие сложные ситуации упростятся. Сложности в человеческой жизни происходят от философствующего разума. Например, философствование по поводу брака может вызвать сложности в супружеской жизни. В современном обществе есть много сложностей в отношении брака. В церковной жизни в Господнем восстановлении нам нужно следовать новозаветным принципам — упрощать ситуации и устранять сложности. Когда мы анализируем нашу супружескую жизнь и семейную жизнь, мы становимся сложными. Но когда мы обращаемся к духу, все упрощается.

Я высоко ценю Первое послание к Коринфянам 7, потому что эта глава показывает нам человека, Павла, который был пропитан Богом, был един с Ним и полностью покорен Ему. Между Павлом и Богом не было

никаких споров и расхождений. Павел был доволен любыми обстоятельствами, которые Бог устраивал для него. Мы знаем это не потому, что он говорит об этом открытым текстом; мы знаем это по наставлениям, которые он дает коринфянам о супружеской жизни. Эти наставления раскрывают, каким человеком был Павел. Написанное Павлом в этой главе показывает, что он был подлинным Богочеловеком.

В главе восьмой Павел рассматривает проблему употребления в пищу идоложертвенного. На этот вопрос, казалось бы, можно было ответить либо да, либо нет. Однако в главе восьмой Павел не отвечает ни «да», ни «нет». То, как он разбирается с этим случаем, показывает, что он человек, живущий не в соответствии с деревом познания добра и зла, а в соответствии с деревом жизни. Дерево жизни это не «да» или «нет»; это исключительно вопрос жизни, Божьей жизни, божественной, вечной жизни, выраженной через любовь, которая созидает. Эта жизнь всегда приближает нас к Богу.

В 8:8 Павел вводит мысль о приближении к Богу. Это превосходное выражение, даже выдающееся. Я сомневаюсь, что такое выражение можно найти где-либо еще в Библии. Ответ Павла в главе восьмой — это, конечно, не «да» или «нет». Напротив, это относится к делам, которые приближают нас к Богу. В понимании Павла, если определенная вещь не приближает нас к Богу, нам не стоит заниматься ею.

Павел был настолько един с Богом и пропитан Им, что все его существо было в Боге. Поэтому он не отвечает на вопросы, поднятые коринфянами, с помощью «да» или «нет», а отвечает в соответствии с тем, чем он является, и в соответствии со своей собственной практикой. Его практика — это жизнь, абсолютно единая с Богом. Нам всем нужно видеть это видение и практиковать его, как делал Павел.

В главе восьмой Павел говорит о любви к Богу (ст. 3), о приближении к Богу (ст. 8), о брате, «за которого умер Христос» (ст. 11), и о согрешении против Христа (ст. 12). В конечном итоге он завершает эту главу, говоря: «И потому, если пища соблазняет брата моего, не буду есть мяса вовек, чтобы не соблазнить брата моего». Выражение «брата моего» показывает, что каждый брат был дорог Павлу. Он любил всех братьев. Павел был един с Богом и един с Телом Христовым. По этой причине он не отвечал на вопросы «да» или «нет» в соответствии с деревом познания. Если бы у каждого в поместной церкви были жизнь и практика, соответствующие жизни и практике Павла, не было бы вопросов, проблем или сложностей. Вопросы происходят из философствующего разума. Но когда мы обращаемся ко Христу, который обитает в нашем духе, ситуация становится простой.

II. ЗАЩИТА АПОСТОЛА

A. Его качества как апостола

Глава девятая является отступлением в разделе об употреблении в пищу идоложертвенного. В этом отступлении апостол представляет себя коринфским верующим как образец, чтобы они не причиняли преткновения другим, но созидали их, практикуя принцип внимательной любви в 8:13.

Стих 1 говорит: «Не Апостол ли я? Не свободен ли я? Не видел ли я Иисуса Христа, Господа нашего? Не мое ли дело вы в Господе?» Апостол Павел свободен от всех людей, никем не поработен (9:19). Он так же свободен, как и подобает всем верующим во Христа, от уз какого-либо особого способа принятия пищи, хотя он и практикует принцип внимательной любви.

Представляя себя верующим как образец, Павел подходит к своему апостольству, которое дает ему власть разбирать все проблемы, рассмотренные в этой книге,

серьезными проблемами о церковной жизни и ее общении. Его рассмотрение основано не только на его учении, но также на власти, присущей его апостольству. Чтобы разобраться с ситуацией, Павел должен занять эту позицию и прояснить этот вопрос коринфским верующим. Они подвергали сомнению его апостольство и находились в хаосе, большей частью вследствие глупости своей мирской мудрости, самоуверенности и гордости.

Слово «апостол» происходит от греческого слова, означающего «посланный». Апостол Господа — это верующий, посланный Им с Его властью проповедовать евангелие Бога, учить божественной истине и утверждать церкви. Петр и Иоанн были такими апостолами среди иудеев в первом разделе книги Деяний, а Павел и Варнава были такими апостолами среди язычников во втором разделе книги Деяний. Другие люди, такие как Сила и Тимофей, также становились апостолами (1 Фес. 1:1; 2:6). Если у верующего есть сила проповедовать евангелие, дар учить божественной истине и способность утверждать церкви, он подготовлен и утвержден быть апостолом, посланным Господом с Его поручением и властью.

В стихе 1 Павел спрашивает: «Не видел ли я Иисуса Христа, Господа нашего?» Это относится к тому, что Павел видел Господа в Его славном воскресшем теле (15:5-8). Это особая привилегия; она является определенным достоинством и славой для видевшего, но не является требованием или необходимым качеством для того, чтобы быть апостолом Господа. Это доказывается случаем с Варнавой, который был одним из апостолов (Деян. 14:14), но при этом не видел Господа таким образом. Однако знать Господа в духе посредством духовного откровения определенно необходимо для того, чтобы быть апостолом.

В стихе 1 Павел также спрашивает: «Не мое ли дело вы в Господе?» Плодотворный результат его дела в Господе является доказательством апостольства Павла, а не необходимым качеством для него.

В стихе 2 Павел продолжает: «Если для других я не Апостол, то для вас *Апостол*; ибо печать моего апостольства — вы в Господе». Так как Павел породил верующих Коринфа в Господе через евангелие (4:15), он, несомненно, был апостолом для них. Плод его работы является свидетельством его апостольства. Достаточный результат действенной работы апостола является не только свидетельством, доказательством, но также печатью его апостольства. Он ставит отличительный знак на его апостольскую работу, которая удостоверяет и заверяет его апостольство.

В главе девятой Павел говорит о себе прямо. Тот факт, что он говорит о своем апостольстве, показывает, что у коринфских верующих также была проблема в отношении апостольства Павла. Некоторые из них, возможно, сомневались в том, был ли Павел истинным апостолом. Они, возможно, обсуждали этот вопрос и подвергали сомнению апостольство Павла. Павел, наверное, узнал об их сомнениях. Теперь в главе девятой он говорит об этом решительно, прямо и откровенно. Четыре вопроса, которые он задает в стихе 1, показывают откровенность Павла. Дух Павла здесь очень чист. Он ни в малейшей степени не является дипломатичным. Вести политические игры — значит быть нечистым. Когда мы пытаемся говорить любезно, мы на самом деле можем действовать с расчетом. Вопросы Павла в стихе 1, конечно, не являются любезными. Вы бы задали такие вопросы в письме? Здесь Павел не был любезным или расчетливым, а был чистым, искренним и честным. Мы, однако, можем быть любезными или расчетливыми, потому что мы не чисты в своих мотивах или намерениях.

Павел был также откровенным и прямым в стихе 2. Здесь он говорит святым, что если он не апостол для других, он, несомненно, апостол для них. Он родил их в Господе, и они были печатью его апостольства в Господе. Здесь Павел словно говорит: «Для других я могу не быть порождающим отцом, но, несомненно, я такой отец для вас. Я породил вас через евангелие, и ваше существование является печатью моего апостольства. Я имею апостольство, а вы — печать».

Б. Его права

В стихе 3 Павел говорит: «Вот мое защищение против осуждающих [исследующих — греч.] меня». Обратите внимание на слова «исследующих» и «защищение». Коринфяне в действительности изучали Павла; они расследовали все о нем, чтобы определить, был он апостолом или нет. Какой позор для них! Это все равно, что дети стали бы изучать своего отца, чтобы увидеть, является ли он подлинным отцом или нет.

В конце стиха 3 лучше поставить двоеточие — следующие стихи содержат защиту Павла. Некоторые так называемые духовные люди считают, что верующему нельзя защищать себя. Они заявляют, что христианам следует всегда страдать, нести крест и воздерживаться от самозащиты. Однако иногда Господь Иисус защищал Себя, и здесь Павел излагает свою защиту перед коринфянами.

В стихе 4 Павел спрашивает: «Или мы не имеем власти есть и пить?» Греческое слово, переведенное как «власть», используется также в 9:18. Власть здесь — это власть есть и пить для евангелия (ст. 14) за счет святых и церквей.

В стихе 5 Павел продолжает: «Или не имеем власти иметь спутницею сестру жену, как и прочие Апостолы, и братья Господни, и Кифа?» Еще раз слова Павла

решительны. Запутавшиеся философствующие верующие в Коринфе вынудили его говорить так решительно и прямо.

Стих 6 говорит: «Или один я и Варнава не имеем власти не работать?» Некоторые из апостолов не работали, а содержались церковью или верующими. Павел и Варнава имели право не работать. Но они работали своими руками, для того чтобы обеспечить свои нужды.

В стихе 7 Павел спрашивает: «Какой воин служит когда-либо на своем содержании? Кто, насадив виноград, не ест плодов его? Кто, пася стадо, не ест молока от стада?» Ссылка на войну подразумевает, что прежде коринфяне были пленниками и что Павел боролся за них, с тем чтобы они могли быть высвобождены от Сатаны и стать свободными. Здесь Павел словно говорит: «Мы сражались на войне, чтобы высвободить вас из плена. Разве мы должны вести такую войну за свой собственный счет? Неужели это было бы справедливо?» Кроме того, слова Павла о винограде и о стаде указывают на то, что верующие в Коринфе были виноградником, чтобы производить плоды, а также стадом, которое пасут апостолы.

Стихи с 8 по 10 говорят: «По человеческому ли только *рассуждению* я это говорю? Не то же ли говорит и закон? Ибо в Моисеевом законе написано: „не заграждай рта у вола молотящего“. О волах ли печется Бог? Или, конечно, для нас говорится? Так, для нас это написано; ибо, кто пашет, должен пахать с надеждою, и кто молотит, *должен молотить* с надеждою получить ожидаемое». Здесь Павел цитирует Ветхий Завет чудесным образом и применяет его к современной ситуации. Он также говорит, что пашущий должен пахать с надеждою, а молотящий должен молотить с надеждою получить ожидаемое. Здесь он снова уподобляет церковь в Коринфе ниве. В 3:9 он говорил им, что они являются Божьей нивой.

Павел пахал землю и молотил в надежде получить ожидаемое.

В стихе 11 Павел говорит: «Если мы посеяли в вас духовное, велико ли то, если пожнем у вас телесное?» Опять Павел довольно решителен. Коринфянам нечего было возразить ему.

В стихе 12 Павел продолжает: «Если другие имеют у вас власть, не паче ли мы? Однако мы не пользовались сею властью, но все переносим, дабы не поставить какой преграды благовествованию Христову». Греческое слово, переведенное как «переносим», буквально значит «содержать подобно сосуду», «скрывать», следовательно, покрывать в качестве крыши. Павел был словно сосуд, содержащий все, что сделали с ним коринфяне, а также словно крыша, покрывающая их. Но они заставили его снять крышку и вылить содержимое сосуда. Во всем этом заботой Павла было не создать никакой преграды благовествованию Христову.

В стихе 13 Павел снова ссылается на Ветхий Завет, спрашивая: «Разве не знаете, что священнодействующие питаются от святилища? что служащие жертвеннику берут долю от жертвенника?» В стихе 14 он применяет этот принцип к тем, кто проповедует евангелие: «Так и Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования».

В стихе 15 Павел заявляет: «Но я не пользовался ничем таковым. И написал это не для того, чтобы так было для меня; ибо для меня лучше умереть, нежели чтобы кто уничтожил похвалу мою». Здесь мы видим, что апостол отчаянно абсолютен для интересов Господа. Он готов не только пожертвовать всеми своими правами (ст. 12, 15А, 18), но также заплатить ценой даже своей жизни. Павел определенно писал это не для того, чтобы получить поддержку или дары от верующих в Коринфе. Напротив, он был готов даже умереть за Христа и церковь.

Если мы заглянем в глубины Первого послания к Коринфянам 9, мы увидим, что Павел был не только человеком, единым с Богом, но и человеком с чистым сердцем и духом. Никакая другая часть Библии не представляет такую картину чистого человека. Если бы Павел не был чистым, он не смог бы написать все эти стихи.

Проблемы христиан вызваны не только их сложностями, но даже в большей степени нехваткой чистоты. В большей части сложности находятся на поверхности. Под поверхностью лежит нечистота. Старейшины, соработники и святые могут не быть чистыми в своих мотивах или намерениях. Быть чистым — значит быть искренним, цельным и чуждым всяких дипломатических уловок.

В этой главе нам следует глубоко проникнуться тем фактом, что Павел был чист и искренен. Коринфяне, в противоположность ему, не были чистыми. Они изучали Павла и сомневались в его апостольстве. В своих мотивах, мыслях и чувствах они были нечистыми. Некоторые коринфяне даже думали, что Павел обкрадывал их, обманывал их, применяя хитрость. Если бы они были чисты, как Павел, у них бы не было сомнений насчет Павла или его апостольства.

Однажды брат Ни сказал, что воры часто беспокоятся, что другие обкрадут их. Если кто-то подозревает, что человек, сидящий поблизости, обворует его, это может указывать на то, что он сам вор. Если бы он не крал у других, он бы не боялся, что другие украдут что-нибудь у него. Точно так же, поскольку коринфяне не были чистыми, они подозревали, что Павел не был чист и что он использовал их. Тот факт, что у них были такие мысли о Павле, доказывает, что они были нечистыми. Этот порок нечистоты спрятан во всех нас. Из-за падшей природы мы все нечисты.

Предположим, брат приходит ко мне с подарком, а я подозреваю, что этот подарок преподносится с тем намерением, чтобы я что-то сделал для этого брата. Эта мысль не греховная, но она нечиста. Что касается принятия подарков, я усвоил важный принцип от Господа. Этот принцип — принимать всякий дар как искренний, не думая о том, что его могут давать с каким-то мотивом, и затем не делать ничего для того, кто дает дар. Если мы делаем что-то для человека, который дал нам дар, это указывает на то, что мы были подкуплены. Несколько раз люди давали мне вещи с нечистыми мотивами. В то время у меня не было мысли, что эти люди были нечистыми; только позже я узнавал, что мотив был нечистым. Повторяю, если мы думаем, что дар дается с нечистыми мотивами, это указывает на то, что мы сами нечисты. Если мы чисты, мы не будем думать так.

Я высоко ценю слова Павла в стихе 15: «Но я не пользовался ничем таковым. И написал это не для того, чтобы так было для меня». Такие слова изобличали тех коринфян, которые думали, что Павел писал таким образом с целью получить некоторую поддержку или содействие. Павел преградил путь таким нечистым мыслям, говоря просто, что он писал не с намерением получить что-то от коринфян. Еще раз мы видим, что Павел был одним духом с Господом и что он был совершенно чистым. Благодаря своей чистоте он мог быть откровенным, прямым и честным. Если бы замыслом Павла при написании главы девятой было получить содействие от коринфян, Павел был бы нечистым. Однако при написании этого Послания Павел был чист.

В сегодняшней церковной жизни многие проблемы на первый взгляд являются следствием сложностей; в действительности проблемы вызваны нечистотой. Говорить или делать что-то, для того чтобы для нас сделали что-то, — нечисто. Также является нечистым думать, что

другие пытаются использовать нас. В церковной жизни мы должны преградить путь нечистым мыслям. Если мы будем нечистыми, мы не сможем быть смелыми, открытыми или прямыми. Вместо этого мы будем дипломатичными и любезными.

В Первом послании к Коринфянам 9 мы видим, что единственный мотив и намерение Павла были связаны со Христом и Его Телом. Павел был чист в высшей степени. Если бы мы были чисты в церковной жизни во всех отношениях, не было бы никаких проблем. Основная причина проблем в церковной жизни — это нечистота. С одной стороны, коринфяне задавали вопросы Павлу; с другой стороны, они изучали его. Они принимали его, но у них также были сомнения насчет него. Это изобличает их нечистоту. Хотя коринфяне не были чистыми, Павел вел себя чистым образом как порождающий отец. При написании верующим в Коринфе он раскрыл себя как человек единый с Богом и абсолютно чистый. В Господнем деле у него не было иного мотива, кроме Христа и Тела.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок шестое

РАССМОТРЕНИЕ УПОТРЕБЛЕНИЯ В ПИЩУ ИДОЛОЖЕРТВЕННОГО

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 9:16-27

Мы показали, что в 9:1-15 открывается, насколько чистым был Павел. Здесь слово «чистый» мы используем в библейском смысле. Например, Господь Иисус сказал: «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят» (Мф. 5:8). В этом стихе быть чистым — значит быть цельным в своих мотивах в поисках Господа. Если наши молитвы являются цельными, то мы чисты. В противном случае мы нечисты. Когда мы говорим, что Павел был чист, а коринфяне были нечисты, мы имеем в виду, что у Павла были цельные мотивы в поисках Бога, а у коринфян — смешанные. Не будучи чистыми, они даже подвергали сомнению апостольство Павла и хотели исследовать его. Во Втором послании к Коринфянам 12:16 показано, что некоторые верующие в Коринфе думали, что Павел хитростью получал от них материальную выгоду. Они могли так думать о Павле, потому что их побуждения не были чисты.

Чисты мы или нет, зависит от нашего мотива, нашего побуждения. Наше побуждение может быть связано с нашей личной выгодой, с чем-то, что принесет нам пользу. Проблемы в церквях часто связаны с поиском какой-то личной выгоды. Если определенный аспект церковной жизни представляет для вас выгоду, вы можете быть

довольны и быть всецело за церковь. Однако если для вас в церкви нет личной выгоды, вы можете быть недовольны и искать недостатки в церкви. Когда мы не можем получить ожидаемое, мы бываем недовольны церковью, старейшинами или святыми. Из этого видно, что мы нечисты, что наши мотивы направлены на личную выгоду.

Мы все любим Господа и восстановление. Мы даже можем вставать на собраниях и заявлять, что посвящаем себя Христу и церкви. Мы можем сказать, что Христос замечателен и что церковь чудесна. Но если наши побуждения нечисты, у нас после такого заявления и посвящения могут начаться проблемы с церковью. В том, что касается наших побуждений, нам нужно быть распятыми со Христом. Нам нужно, чтобы наших мотивов коснулся крест.

Павел был чист, потому что он знал на опыте, что значит быть распятым со Христом и быть одним духом с Господом. Он жил распятой жизнью и на практике был одним духом с Господом. Поэтому у него не было никаких побуждений, связанных с личной выгодой. Его побуждения были полностью во Христе и для Христа. Именно по этой причине Павел был настолько чистым. Так как он был настолько чист, он мог говорить в 9:1-15 смело, откровенно, мощно и прямолинейно. Как хирург, очищенный от всяких бактерий, он мог оперировать коринфян. Если бы Павел не был чист, его нечистота могла бы передаться коринфянам. Но поскольку он был чист, он мог духовно оперировать верующих в Коринфе, не заражая их.

В. Его верность

1. Необходимость, возложенная на него

Имея чистоту Павла в 9:1-15, давайте перейдем к 9:16-23, чтобы увидеть его верность. В стихе 16 Павел

говорит: «Ибо, если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая *обязанность* моя, и горе мне, если не благовествую». Под необходимой обязанностью Павел подразумевает заботу, переходящую в давление. Такая необходимость, такая давящая забота проповедовать евангелие была на него возложена. Поэтому он мог сказать: «Горе мне, если не благовествую!» Павла не беспокоило то, как коринфяне к нему относились или как они на него реагировали. У него была забота, которая давила на него, — осуществлять дело своего служения. Его служение благовестия было необходимостью. Павел знал, что если он не будет проповедовать, он потерпит урон. Это показывает верность Павла.

Как и любовь, верность может сделать нас слепыми. Если мы следим за отношением к нам и реакцией на нас других людей, мы можем не быть верными. Если мы проповедем евангелие только потому, что другие благосклонно реагируют на нас, это не верность. Если мы верны в проповедовании евангелия, нас не будет волновать реакция других или то, как они к нам относятся, потому что у нас есть забота, необходимость, осуществлять наше служение. Эта верность ослепляет верного в отношении реакции других.

2. Вверенное домоправление

В стихе 17 Павел продолжает: «Ибо, если делаю это добровольно, то *буду* иметь награду; а если недобровольно, то *исполняю только* вверенное мне служение [или: домоправление — греч.]». Этот стих нелегко понять. Слова «недобровольно» означают «неохотно». Даже если бы Павел не пожелал проповедовать евангелие, он не смог бы избежать заботы Господа, потому что ему было вверено домоправление. Это показывает, что проповедь евангелия в случае Павла не была вопросом выбора. Господь пленил Павла, призвал его на службу и вверил

ему домоправление. Желал он этого или нет, ему пришлось исполнять заботу, данную ему. В этом отношении у него не было выбора. Он не мог избежать поручения проповедовать евангелие.

В этом стихе Павел упоминает как Божье поручение, так и свою собственную заботу. Поскольку Бог дал ему поручение, у Павла была забота. У него не было выбора, кроме как осуществлять дело служения. Поэтому он мог сказать коринфянам: «Меня не интересует, как вы ко мне относитесь или каким сомнениям вы меня подвергаете или проверяете меня. Я проповедовал вам евангелие из заботы, из необходимости. У меня не было никакого выбора в этом».

3. Получение награды

В стихе 17 Павел говорит о награде. Первое послание к Коринфянам было написано не для того, чтобы помочь спастись потерянными грешниками, но чтобы помочь расти спасенным верующим (3:6-7), чтобы строить из драгоценных материалов (3:10, 12-14), чтобы заботиться о членах Господа (8:9-14) и чтобы бежать на ристалище (9:24). Поэтому награда время от времени упоминается как стимул для прогресса верующих (3:14; 9:18, 24-25).

Греческое слово, переведенное как «служение», также означает домоправление, управление домашним хозяйством, раздаяние в домашнем хозяйстве. Апостол был не только проповедником, но также и домоправителем в доме Бога, домашним управляющим, раздающим Христовы спасение, жизнь и богатства Его верующим. Такое служение — это домоправление, которое ему было вверено и поручено (Еф. 3:2; 2 Кор. 4:1).

В стихе 18 говорится: «За что же мне тогда награда? За то, что, проповедуя Евангелие, благовествую о Христе безмездно, не пользуясь моею властью в благовествовании». Здесь мы видим, что Павел не использовал свое

право по отношению к Коринфянам. Это дало ему основание хвалиться, как упоминается в стихе 16. Хотя Павел не использовал свое право в отношении коринфян, он использовал его в отношении других церквей. Во Втором послании к Коринфянам 11:8 Павел даже говорит, что он причинял издержки другим церквям, чтобы служить коринфянам. Другие церкви снабжали его, церковь же в Коринфе — нет. Согласно Первому посланию к Коринфянам 9:18, Павел благовествовал коринфянам безвозмездно.

4. Порабощенный всем

В стихе 19 Павел продолжает: «Ибо, будучи свободен от всех, я всем поработил себя, дабы больше приобрести». Под словом «всех» Павел имеет в виду всех людей. Он был свободен от всех людей в том смысле, что он ничего и никому не был должен. Это значит, что он был свободен от коринфян, не будучи должен им ничего. Однако, будучи свободным от всех, Павел поработил себя всем, чтобы приобрести больше людей для Господа.

В стихах 20 и 21 Павел говорит: «Для Иудеев я был как Иудей, чтобы приобрести Иудеев; для подзаконных *был* как подзаконный [не будучи сам под законом — греч., в Синодальном переводе этот отрывок отсутствует], чтобы приобрести подзаконных; для чуждых закона — как чуждый закона — не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу, — чтобы приобрести чуждых закона». Здесь может показаться, будто Павел и не иудей. На самом деле он был иудеем, но он уже не жил иудейской жизнью. Вместо этого он жил христианской жизнью. Но он стал как иудей, чтобы приобрести иудеев. Так же и для подзаконных он стал как подзаконный, чтобы приобрести подзаконных. В 20 стихе Павел использует вставное предложение «не будучи сам под законом», чтобы показать, что он не был под законом. Он не хотел,

чтобы коринфяне думали, что он был за закон. Хотя он не был под законом, он стал как подзаконный для подзаконных.

Согласно стиху 21, для чуждых закона Павел стал как чуждый закона, чтобы приобрести чуждых закона. Он опять показывает, что не был чужд закона Бога, но был подзаконен Христу. На греческом языке выражение «подзаконен» звучит как *энномос*, «в законе», то есть в сфере, в ограничении закона, следовательно, оно значит подзаконен, подчинен закону. Это слово противоположно слову *аномос*, «чуждый закону», то есть вне сферы, ограничения закона, и поэтому без закона. «Подзаконен Христу» — значит находится под управлением Христа, подчиняется правилам Христа, то есть законно, на юридической основе, по праву, должным образом подчиняться Христу, находиться под законом Христа, быть законным перед Христом. Закон Христа обозначает более высокий и лучший закон Христа, действующий любовью (Рим. 8:2; Ин. 13:34), который есть Сам Христос как наша жизнь, регулирующая нас изнутри. Павел находился уже не под законом Моисеевым, но под законом Христа. Для язычников, у которых не было закона Моисеева, Павел стал как чуждый закона, не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу.

В стихе 22 Павел заявляет: «Для немощных был как немощный, чтобы приобрести немощных. Для всех я сделался всем, чтобы спасти по крайней мере некоторых». «Сделаться всем для всех» значит, что Павел приспособлялся ко всему, то есть к различным образам питания и различным практикам (ст. 23) ради всех людей. Он был готов жить путем, по которому идут другие. Например, когда он был с вегетарианцами, он не ел мяса. С иудеями он не ел свинину. Таким образом, он стал всем для всех, чтобы спасти некоторых.

В стихе 23 говорится: «Сие же делаю для Евангелия, чтоб быть соучастником его». Греческое слово, переведенное как «соучастник», богато по своему значению; оно также означает «сопричастник», «сотрудник», «партнер». Апостол не только сопричастник, соучастник, наслаждающийся евангелием, но также и сотрудник, со-партнер, трудящийся для евангелия. Однако здесь он говорит о наслаждении евангелием. Поэтому в Восстановительном переводе Нового Завета мы используем слово «соучастник».

Проповедовать евангелие — значит трудиться. Но когда мы трудимся, проповедуя евангелие, есть часть, доля для нашего наслаждения. Павел знал, что, проповедуя евангелия другим, он может участвовать в наслаждении евангелием. Он был очень осторожен, чтобы не упустить участие в этом наслаждении.

Г. Его стремление

1. Бежать на ристалище

В стихе 24 Павел продолжает: «Не знаете ли, что бегущие на ристалище бегут все, но один получает награду? Так бегите, чтобы получить». Здесь открывается, что христианская жизнь — это ристалище [т.е. состязания в беге], которое мы должны успешно пробежать. «Награда» — это вознаграждение как стимул.

На самом деле стих 24 нельзя отделять от стиха 23, потому что стих 24 объясняет, что значит быть соучастником евангелия, о чем упомянуто в стихе 23. Бежать на ристалище — значит трудиться, а получить награду — значит получить наслаждение. Сегодня, проповедуя евангелие, мы бежим на поприще. Но получить награду, приз, по пришествии Господа — значит получить определенное наслаждение.

Мы увидели, что в 9:17 Павел говорит о награде. В книге Деяний 20:24 он говорит о поприще: «Но я ни на

что не взираю и не дорожу своею жизнью, только бы с радостью совершить поприще мое и служение, которое я принял от Господа Иисуса, проповедать Евангелие благодати Божией». Павел рассматривал свою проповедь евангелия как бег в христианских состязаниях. Стих 24 показывает, что все верующие бегут в состязаниях. Здесь Павел увещевает нас бежать, чтобы мы получили приз.

Мы увидели, что христианское поприще [т.е. дистанция] включает в себя проповедь евангелия. Проповедовать евангелие — значит раздавать Христа в Божьих избранных. Поскольку Божьих избранных нужно было найти среди язычников, Павел проповедовал евангелие язычникам. Если человек принимает наше проповедование, это доказательство того, что Бог избрал его. Мы должны раздавать Христа в таких принимающих людей. Так мы бежим на христианском ристалище. Однако, так как многие верующие сегодня не бегут на ристалище, нам нужно слово Павла: «Так бегите, чтобы получить».

2. Проявлять воздержание

В стихе 25 Павел продолжает: «Все подвижники [т.е. состязающиеся] воздерживаются от всего: те для получения венца тленного, а мы — нетленного». Все, кто состязается в играх, говорит Павел, проявляют жесткий самоконтроль. Например, они очень внимательно следят за своим питанием. Если атлеты проявляют воздержание, самоконтроль, чтобы получить тленный венец, то тем более мы должны проявлять самоконтроль, чтобы получить нетленный венец.

Этот нетленный венец, которым Господь наградит Своих побеждающих святых, которые одерживают победу в гонке, является наградой в дополнение к спасению. Как верующие через веру в Него мы все получили Его спасение. Это решенный вопрос. Но получим ли мы от Него награду, зависит от того, как мы бежим в

состязании. Здесь, в этой главе, апостол бежит на ристалище. В Послании к Филиппийцам, в одном из его последних Посланий, он по-прежнему бежал (Флп. 3:14). И только в последний момент своего бега, во Втором послании к Тимофею 4:6-8, Павел был уверен, что получит от Господа награду во время Его явления. Помня об этом призе, апостол велел верующим в Коринфе бежать в состязании, чтобы получить награду.

3. Усмирять и поработать тело

В стихах 26 и 27 Павел говорит о себе: «И потому я бегу не так, как на неверное, бьюсь не так, чтобы только бить воздух; но усмиряю и поработаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным». Греческое слово, переведенное как «усмирять», буквально означает «бить в лицо под глаз», «ставить синяк». Это не значит дурно обращаться с телом, как в аскетизме, или считать тело порочным, как в гностицизме. Это значит подчинять тело и делать его побежденным пленником, чтобы оно служило как раб для исполнения нашей святой цели. Это все равно, что умерщвлять наши земные члены (Кол. 3:5) и умерщвлять дела плотские (Рим. 8:13), не позволять своему телу быть использованным для потакания похотям или делать что-либо по его желанию, кроме того, что свято для Бога. Коринфяне неправильно употребляли свое тело, потакали блуду, не заботясь о Божьем храме (1 Кор. 6:19), и предавались необузданному вкушению идоложертвенного, не заботясь о слабых верующих (8:9-13).

Павел также говорит нам, что он поработает свое тело. Эта метафора также означает вести побежденного как пленника или раба, приводить пленника в рабство и делать его рабом, чтобы он служил цели завоевателя. Наше тело должно быть таким пленником, чем-то побежденным, чтобы оно стало рабом, служащим намерению

завоевателя. Это показывает, что нам нужно завоевать свое тело и покорить его. Наше тело было пленено похотями. Теперь мы должны избавить его и взять его в плен, в самый положительный вид рабства, в котором наше тело становится храмом Святого Духа и членом Христа.

Нам нужно на практике умирять свое тело и порабощать его, как это делал Павел. Например, когда ваши глаза не хотят читать Библию, вам нужно умирять их и покорять их, чтобы они служили вашему намерению — читать Библию.

Согласно стиху 27, Павел беспокоился о том, чтобы, проповедуя другим, он сам не остался недостойным. Контекст показывает, что под проповедью здесь имеется в виду проповедь награды как стимула для христианских бегунов. Это относится к царству, явление которого будет наградой побеждающим святым, тем, кто выиграет в христианском беге.

«Недостойный» означает недостойный приза, дисквалифицированный, отверженный. Несомненно, апостол был спасен благодатью через веру во Христа. Более того, он был также призван быть апостолом для осуществления новозаветного домостроительства Божьего. Тем не менее в стихе 27 он был в полной готовности бежать свое поприще (Деян. 20:24), покоряя свое тело, чтобы оно служило его святому намерению, и он не остался бы недостойным и отвергнутым у судилища Христова (2 Кор. 5:10) и не оказался бы недостойным награды грядущего царства.

Суд, который произойдет у судилища Христова, определит, одобрены мы Господом или не одобрены, признает ли нас Господь или отвергнет. В Евангелии от Матфея 7:22 Господь Иисус говорит, что в этот день многие скажут Господу, что они пророчествовали Его именем, изгоняли бесов Его именем и творили Его именем чудеса. Однако Господь скажет, что Он никогда их не знал

(ст. 23). Это значит, что Он не одобряет то, что они делали. Их христианская жизнь не была для Него радостью и удовольствием. Напротив, их дело делалось самонадеянно, согласно их собственной воле и выбору. Поэтому, вместо того чтобы одобрить их, Господь отвергает их в том, что касается награды грядущего царства. Павел боялся, чтобы, проповедуя другим евангелие о награде, он сам не остался неодобренным Господом.

В главе 9 Первого послания к Коринфянам открывается верность Павла. В своем духе он был чрезвычайно верным повелению и поручению Господа. Господь велел ему бежать поприще, и он старался его бежать. Нам тоже нужно бежать христианское поприще так, чтобы мы не остались неодобренными, отвергнутыми, недостойными наслаждения грядущего царства как награды.

Большинство сегодняшних христиан пренебрегают истиной о награде. Некоторые даже обвиняли нас в ереси за то, что мы учим этой истине. Брат Ни и другие братья до него тоже говорили о награде победившим верующим. В Новом Завете ясно говорится, что Бог приготовил для нас не только спасение, но и награду для верных. В 3:14 Павел говорит: «У кого дело, которое он строил, устоит, тот получит награду». Награда здесь отличается от спасения. В следующем стихе Павел объясняет: «А у кого дело сгорит, тот потерпит урон; впрочем сам спасется, но так, как бы из огня». Этим ясно показывается, что получение награды отличается от спасения. Мы можем потерпеть урон и не получить награды, но мы никогда не потеряем своего спасения.

Под огнем в 3:15 подразумевается некий вид страдания или наказания. Однако это определенно не чистилище, которому еретически учит католицизм в своем дьявольском истолковании этого стиха. Принцип Римского католического учения состоит в том, чтобы смешивать истину с ошибкой или ересью. Таким образом,

доктрины католицизма часто представляют собой смесь истины с ересью. Господь пророчествовал об этом в главе 13 Евангелия от Матфея, когда говорил о женщине, добавляющей закваску в муку. Мы никоим образом не учим католической доктрине о чистилище. Мы просто учим тому, что открыто в Библии. В Библии нам говорится, что если мы будем верными, мы получим награду в дополнение к нашему спасению. Если мы не будем верными, то мы потеряем награду и потерпим наказание, но мы не потеряем своего спасения, потому что оно вечно и установлено раз и навсегда.

В главе 9 Первого послания к Коринфянам Павел был настороже, озабоченный тем, чтобы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным. Несомненно, Павел был верным. В этих стихах мы видим брата, который был абсолютно верен поручению Господа и верен в том, чтобы бежать на христианском поприще.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок седьмое

ПРООБРАЗ ИЗРАИЛЯ

Тексты Писания: 1 Кор. 10:1-13

Первое послание к Коринфянам 10:1-13 — особый раздел Слова, отрывок, имеющий историю детей Израиля как фон. Павел написал это Послание не только согласно ситуации в Коринфе, но также на фоне истории детей Израиля. Израиль является полным прообразом истории церкви. В Библии содержатся две истории — история Израиля и история церкви. История детей Израиля является прообразом, а история церкви — осуществлением прообраза. Таким образом, Библия дает нам одно откровение, откровение Божьего домостроительства. В Ветхом Завете мы имеем прообраз, изображение Божьего домостроительства, в то время как в Новом Завете Божье домостроительство осуществлено.

Как в Первом послании к Коринфянам, так и в Послании к Евреям Павел представляет ясное понимание истории Израиля как прообраза и картины истории церкви. Мы видели, что в 5:7 и 8 Павел говорит о Пасхе и соблюдении праздника. Дети Израиля переживали Пасху и соблюдали праздник опресноков. У нас, христиан в новозаветном веке, тоже есть Пасха и наш праздник опресноков. В 10:1-13, части раздела, рассматривающего употребление в пищу идоложертвенного, Павел опять ссылается на историю Израиля, считая его прообразом церкви.

1. ИЛЛЮСТРАЦИЯ С БЕГОМ НА РИСТАЛИЩЕ

Чтобы понять, почему в 10:1-13 Павел опять упоминает Израиль как прообраз, нам нужно помнить, что девятая глава представляет собой отступление, относящееся к самой личности Павла. Тот факт, что 10:1-13 является продолжением этого отступления, доказывается словом «ибо» в 10:1 (греч.). Это слово показывает, что последующий текст служит продолжением и объяснением предыдущего. Десятая глава — это не только продолжение девятой главы, то также и дальнейшее определение ристалища в 9:24-27 с детьми Израиля в пустыне в качестве иллюстрации. В конце девятой главы Павел велит нам бежать на христианское поприще, а в десятой главе он использует детей Израиля в качестве иллюстрации этого бега. Бег на христианском поприще, предписанный Богом, изображен историей детей Израиля. Израильтяне бежали поприще, т.е. дистанцию, из Египта, через пустыню и в добрую землю. Для завершения этой дистанции им потребовалось сорок лет.

Мы видели, что в девятой главе Павел представляет себя как образец того, кто чист и верен. Если мы примем Христа как свою жизнь и будем на практике одним духом с Ним, то мы, как и Павел, будем чисты и верны. В девятой главе Павел как бы говорит: «Братья, вы должны подражать мне и брать с меня пример. Я призываю вас принимать Христа как жизнь и быть одним духом с Ним. Это позволит вам быть чистыми и верными и побудит вас заботиться о своих телах, которые суть члены Христа и храм Святого Духа. Если вы должным образом относитесь к своим телам, вы будете правильно есть и вести правильную супружескую жизнь. В противном случае вы повредите свои тела, которые суть храм Бога. Вы можете также разрушить других членов Тела Христова».

То, как Павел разбирается с практической проблемой пищи, полно жизни и духовного понимания. Он мог

разобраться с проблемой именно так, потому что был полон Христа, един с Господом и пропитан Духом животворящим.

Представив себя в качестве положительного образца, Павел использует детей Израиля как отрицательный образец. Делая это, он говорит слово предостережения коринфянам и показывает, что они должны подражать ему, положительному образцу, но не детям Израиля, которые являются отрицательным образцом.

II. КРЕЩЕННЫЕ В МОИСЕЯ — ХРИСТА

В 10:1 и 2 Павел говорит: «Не хочу оставить вас, братия, в неведении, что отцы наши все были под облаком, и все прошли сквозь море; и все крестились в Моисея в облаке и в море». Слова «оставить в неведении» относятся к вопросу «не знаете ли?» из 9:24. Слово «все» показывает, что все дети Израиля, которые наслаждались Пасхой, встали на дистанцию и начали бег с того времени, как покинули землю Раамсеса (Исх. 12:37).

Почему Павел сказал «наши отцы», в то время как большинство верующих в Коринфе были греками, а не иудеями? Причина, возможно, в том, что Павел считал Богом избранных людей, и иудеев и греков, одной великой семьей. Поэтому народ Божий в Ветхом Завете был нашими отцами.

В стихе 1 говорится, что все наши отцы «были под облаком». Облако, которое покрывало детей Израиля, является прообразом Духа Божьего, который находится с новозаветными верующими. Сразу же после того как новозаветные верующие принимают Христа как свою Пасху (5:7), Дух Божий приходит к ним и ведет их к тому, чтобы бежать в христианской гонке, так же, как облачный столб пришел, чтобы быть с детьми Израиля и вести их (Исх. 13:21-22; 14:19-20).

В стихе 2 Павел говорит, что «все крестились в Моисея в облаке и в море». Прохождение детей Израиля

через Красное море (Исх. 14:21-30) является прообразом крещения новозаветных верующих (Рим. 6:4).

Дети Израиля крестились в Моисея, чтобы начать святой бег для исполнения Божьего замысла, то есть для того, чтобы войти в добрую землю и построить храм, чтобы Бог получил царство с выражением Себя на земле. Это прообраз новозаветных верующих, крестящихся во Христа (Гал. 3:27), чтобы Бог получил Свое царство с церковью как Своим выражением на земле.

«В облаке» означает «в Духе», а «в море» означает «в воде». Новозаветные верующие крестятся в воде и в Духе (Мф. 3:11; Деян. 1:5; 1 Кор. 12:13).

Согласно иносказательному толкованию Библии Павлом, пересечь Красное море — значит креститься. Он даже говорит, что дети Израиля крестились в Моисея. Моисея, без сомнения, следует считать прообразом Христа. Они крестились в Моисея в облаке и в море, а мы крестились во Христа в Духе и в воде. Когда мы крестились, вокруг нас были и Дух, и вода. Облако означает Духа; оно относится к жизни. Море означает воду смерти. Следовательно, крещение — это вопрос и жизни, и смерти. Он включает в себя умерщвление ветхого творения, чтобы мы могли зародиться в жизни.

III. ЕЛИ ОДНУ ДУХОВНУЮ ПИЩУ

В стихе 3 Павел продолжает: «И все ели одну и ту же духовную пищу». Это относится к манне (Исх. 16:14-18), которая является прообразом Христа как нашего ежедневного жизненного снабжения (Ин. 6:31-35) для христианского путешествия. Все мы, верующие, должны есть одну духовную пищу и не есть ничего, кроме Христа.

IV. ПИЛИ ОДНО ДУХОВНОЕ ПИТЬЕ

В стихе 4 Павел говорит: «И все пили одно и то же духовное питье, ибо пили из духовного последующего камня; камень же был Христос». Духовное питье здесь

относится к живой воде, которая вытекла из расколотой скалы (Исх. 17:6), которая изображает Духа как наше всеобъемлющее питье (Ин. 7:37-39; 1 Кор. 12:13). Для нашего бега мы все должны пить одно и то же духовное питье и не пить ничего другого, кроме всеобъемлющего Духа.

Духовный последующий камень, который был рассечен и расколот, чтобы проистечь живой водой для Богом избранных людей (Исх. 17:6), был материальным камнем. Но все же апостол называет его духовным камнем, потому что он изображает Христа, расколотого и рассеченного Богом, чтобы излить воду жизни (Ин. 19:34), чтобы удовлетворить жажду Его верующих. Следовательно, апостол говорит, что камнем был Христос. Так как это был духовный камень, олицетворяющий Христа, он мог следовать за детьми Израиля. Это показывает, что Христос, как настоящий камень, следует за Своими верующими.

Павел имел смелость сказать нам, что физическая скала из Книги Исхода 17:6 была духовным камнем и что этой скалой был Христос. Изучающие Слово только с помощью своего мышления никогда бы так не истолковали Библию. Они бы никогда не назвали материальную скалу духовным камнем. Материальной или духовной была скала в главе 17 Книги Исхода? На самом деле она была материальной. Однако нам нужно иметь духовное видение этой материальной скалы и за материальным видеть духовное. Да, скала была материальной, но Павел смотрел на нее согласно своему духовному видению. Поэтому в его глазах она была духовной скалой. Вот как следует читать Библию. Это не значит менять Библию; это значит выйти за рамки напечатанных букв и коснуться духа. Так как Павел сделал это в отношении материальной скалы, для него этой скалой был Христос. Он не был осторожным и не сказал, что скала является

прообразом Христа. Он смело заявил, что скалой был Христос, что это был духовный камень, следующий за людьми. Здесь мы имеем не что иное, как изречение человека, исполненного Духом и имеющего видение Духа. Нам тоже нужно иметь духовное видение, когда мы читаем Слово.

V. БОЛЬШИНСТВО ИЗ НИХ ПОРАЖЕНЫ В ПУСТЫНЕ

А. Бог не благоволил о них

В стихах с 1 по 4 говорится о детях Израиля положительно, но стихи с 5 по 11 изображают их отрицательно. В стихе 5, в сильном слове предупреждения, Павел говорит: «Но не о многих из них благоволил Бог; ибо они поражены были в пустыне». Буквально это означает, что они были разбросаны по земле, то есть лежали мертвыми. Это относится к Книге Чисел 14:16 и 29.

Из всех детей Израиля, которые вышли из Египта, только двое, Иисус Навин и Халев, вошли в добрую землю. Это показывает, что только небольшое количество живущих христиан будет в доброй земле, когда вернется Господь Иисус. Более того, тела Иосифа и Иакова были также принесены в землю Ханаанскую. Это указывает на то, что какое-то число умерших христиан воскреснет и войдет в грядущее царство как победители.

В стихе 5 Павел нам говорит, что о большинстве детей Израиля Бог не благоволил. Так как Он не был ими доволен, они были поражены в пустыне. Их мертвые тела были раскиданы по пустыне без подобающих погребения и похорон. Только в один день было убито двадцать тысяч и разбросано по земле, а их тела раскиданы по пустыне. Это должно предостеречь нас не слушать поверхностных и суеверных учений о том, что если только человек уверует в Господа Иисуса и спасется, все будет в порядке. Это все равно, что сказать — только благодаря тому, что дети Израиля пережили Пасху, с ними все было

в порядке. Однако те же самые люди, которые пролили кровь пасхального агнца, которые осуществили исход из Египта, которые пересекли Красное море и даже получили Божье откровение на горе Синай, ели манну и пили живую воду, были разбросаны по пустыне. Мы не можем отрицать тот факт, что дети Израиля были искуплены и спасены. Тем не менее большинство из них пали в пустыне.

Даже Моисей и Аарон не вошли в добрую землю. Аарон умер из-за своей ошибки, а Мариам умерла из-за своего бунтарства. Даже Моисей умер не из-за старости, а потому, что совершил нечто серьезное против Божьего правления. Ему было позволено увидеть землю, но не было позволено войти в нее. В Книге Второзакония 34:4 говорится: «И сказал ему Господь: вот земля, о которой Я клялся Аврааму, Исааку и Иакову, говоря: семени твоему дам ее. Я дал тебе увидеть ее глазами твоими, но в нее ты не войдешь». Господь любил Моисея, относясь к нему как к близкому другу, но ради Своего правления Он не мог позволить Моисею войти в землю. Моисей совершил нечто против Божьего правления, и Господу пришлось поддержать Свое правление. По этой причине Он не мог позволить Моисею войти в землю. Здесь мы видим, что Моисею, тому, кто воистину был человеком Бога, не было позволено войти в добрую землю. Моисей, Аарон и Мариам, три вождя народа, умерли в пустыне. Конечно же, нет ничего хорошего в такой смерти.

Б. Похотливы на злое

В стихе 6 Павел продолжает: «А это были образы для нас, чтобы мы не были похотливы на злое, как они тоже были похотливы». Здесь Павел говорит, что это случилось как образы для нас. Таким образом, он включает себя в число всех верующих в беге на христианском ристалище. Эти образы показывают, что мы не должны быть

похотливы на злое, как дети Израиля. Сравнение в стихе 6 показывает, что коринфяне были похотливы на злое. Поэтому Павел предупреждает их не быть теми, кто похотлив.

Использование Павлом слова «образы» имеет большое значение. Греческое слово также означает «примеры», «образы фактов духовных истин». Мы видели, что в Первом послании к Коринфянам берется история детей Израиля в Ветхом Завете и используется как прообраз новозаветных верующих. В главах 5, 7 и 8 они переживали Христа как свою Пасху и начали соблюдать праздник опресноков. Здесь, в этой главе, они крестились в Моисея (Христа), пройдя через Красное море (смерть Христа). Теперь они едят духовную пищу и пьют духовное питье, чтобы отправиться в свое путешествие (христианский бег на ристалище) по направлению к их доброй земле (всеобъемлющему Христу). Здесь их также предостерегают (ст. 11) не повторять историю детей Израиля в том, чтобы творить зло против Бога, как показано в стихах с 6 по 11.

Цель Божьего призвания детей Израиля состояла в том, чтобы они вошли в обетованную землю, чтобы насладиться ее богатствами, основать Божье царство и быть Божьим выражением на земле. Однако несмотря на то, что все были искуплены через Пасху, избавлены от Египетской тирании и приведены к горе Божьей для получения откровения о Божьем жилище, скинии, почти все пали и умерли в пустыне, не достигнув этой цели (Евр. 3:7-19) из-за своих злых дел и неверия. Только Халев и Иисус Навин вошли в добрую землю (Числ. 14:27-30). Это значит, что хотя мы были искуплены через Христа, избавлены от уз Сатаны и приведены в откровение Божьего домостроительства, мы все равно можем не достигнуть цели Божьего призвания, то есть вступить в обладание нашей доброй землей, Христом (Флп. 3:12-14),

и насладиться Его богатствами для царства Божьего, чтобы стать Его выражением в нынешнем веке и участвовать в полнейшем наслаждении Христом в веке царства (Мф. 25:21, 23). Это должно быть серьезным предупреждением всем новозаветным верующим, особенно коринфянам, которые находились в опасности повторения неудачи детей Израиля в пустыне.

В. Стали идолопоклонниками

В стихе 7 говорится: «Не будьте также идолопоклонниками, как некоторые из них, о которых написано: „народ сел есть и пить, и встал играть”». Злоупотребление едой у детей Израиля было связано с их идолослужением в поклонении золотому тельцу (Исх. 32:1-6). Слово апостола здесь подразумевает, что когда коринфяне не задумываясь ели идоложертвенное, это также имело некоторое отношение к идолослужению.

В стихе 7 мы имеем библейское истолкование идолослужения. Быть идолопоклонником — значит есть, пить и играть. Когда дети Израиля поклонялись золотому тельцу, они сели есть и пить и встали играть. Под словом «играть» здесь подразумевается «развлекаться». Вкушение, питание и игра здесь приравниваются к поклонению идолам. Сегодня люди повсюду занимаются таким идолослужением. Когда бы ни выдался праздник или долгий выходной, они отдаются игре, стремлению к развлечениям. Более того, на многих сегодняшних христианских службах люди занимаются идолослужением. В глазах Бога музыка и театральные постановки на некоторых службах являются идолослужением. Во многих местах христиане на самом деле не поклоняются Богу — они занимаются идолослужением. В глазах Бога их способ служения идолопоклоннический. Мы тоже должны быть внимательны в отношении того, как мы используем музыкальные инструменты на собраниях. Наше пение должно

быть для поклонения, а не для развлечения. Когда мы поем на собраниях, нам нужно иметь истинный дух поклонения. Если наше пение становится простым развлечением, это идолослужение. Пение на собраниях церкви не должно быть игрой; оно должно быть истинным поклонением, возносимым Богу.

Г. Блудедействовали

В стихе 8 продолжается: «Не станем блудедействовать, как некоторые из них блудедействовали, и в один день погибло [пало — греч.] их двадцать три тысячи». Блуд сопутствует идолопоклонству (Числ. 25:1-2). Поэтому эти две вещи упоминаются вместе, как и в книге Деяний 15:20, 29. Нет сомнения, здесь имеется в виду то, что эти два зла также существовали среди коринфских верующих. Следовательно, они являются основными вопросами, с которыми Павел разбирается в главах с 5 по 10.

В этом стихе Павел использует слово «пали». Это значит, что они были разбросаны, пали на землю мертвыми. Павших таким образом оставляли без надлежащих похорон. Они были разбросаны по пустыне.

Д. Искушали Господа

В стихе 9 Павел продолжает: «Не станем искушать Христа, как некоторые из них искушали и погибли от змей». Греческое слово, переводимое как «искушать», буквально означает испытывать до предела, искушать до крайности, искушать основательно. Согласно Книге Чисел 21:6, искушавшие Господа были поражены змеями.

Е. Роптали против Господа

В стихе 10 говорится: «Не ропщите, как некоторые из них роптали и погибли от истребителя». Ропот детей Израиля (Числ. 16:41) является прообразом отрицательного говорения коринфских верующих против апостола

(1 Кор. 4:3; 9:3). Роптавшие дети Израиля погибли; они были истреблены в смерти, полегли на землю. Истребитель, упоминаемый в стихе 10, это ангел, приводящий в исполнение суд Божий (Исх. 12:23; 2 Цар. 24:16-17). Несомненно, упоминая ропот детей Израиля, Павел имеет в виду, что верующим Коринфа следует поостеречься роптать на него.

**Ж. Прообразы для предостережения нас,
достигших скончания веков**

В стихе 11 Павел объясняет: «Все это происходило с нами, *как* образы; а описано в наставление нам, достигшим последних [скончания — греч.] веков». Опять Павел говорит, что происшедшее с детьми Израиля в пустыне было прообразами. Эти прообразы были написаны для нашего наставления. Наставление здесь подразумевает предостережение.

В стихе 11 Павел говорит о скончании веков. Греческое слово, переводимое как «скончание», также означает исполнение или завершенность. Скончания веков здесь относятся к новозаветному веку, от первого пришествия Господа до Его второго пришествия (Евр. 9:26). Это подразумевает, что новозаветный век, в котором мы находимся, есть век благодати, в нем история детей Израиля может послужить нам предостережением. За этим веком следует век царства, когда эти примеры в ветхозаветном веке уже не будут служить для нашего христианского ристалища.

В этом стихе Павел как бы говорит: «Этот век, век благодати, является скончанием веков. Братья, вы все в веке благодати. То, что произошло с детьми Израиля, по-прежнему служит прообразом и предостережением для вас. Если вы не прислушаетесь к предостережению в этом прообразе и не будете ходить в свете этого

предупреждения, вы упустите возможность. Когда закончится этот век, прообразы детей Израиля больше не будут вам служить».

3. Берегитесь, чтобы не упасть

В стихе 12 Павел говорит: «Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть». На основании предостережения в стихах с 5 по 11 апостол предупреждает коринфян не думать, что они стоят твердо, что нет опасности пасть мертвыми, как дети Израиля. Слово «упасть» здесь относится к детям Израиля, которые оказались несостоятельны, которые пали и умерли в пустыне. Некоторые коринфские верующие действительно пали и умерли, потому что пренебрегали телом Господним (11:27-30). В стихе 12 Павел советует философствующим коринфянам быть внимательными, чтобы не упасть. Они думали, что они сильны, устойчивы и стоят твердо. Но Павел предостерегает, что они могут упасть, как упали дети Израиля. Как мы увидим, в одиннадцатой главе Павел показывает, что оскорбившие Господа в вопросе Господней трапезы ослабели, заболели и некоторые даже умерли. Вот что значит упасть. Любой новозаветный верующий, умирающий, не победив, — это тот, кто упал. Павел умер, но он не умер побежденным. Он не пал в пустыне. Напротив, он умер, побеждая. Он был подобен Иисусу Навину и Халеву, которые не умерли в пустыне. Однако большинство христиан умирают побежденными. Если христиане умирают побежденными грехом, миром, плотью, похотью, Сатаной или чем-то злым, — значит они пали в пустыне. Фактически это значит, что они разбросаны по пустыне. Это очень серьезный вопрос.

Предостережение Павла в этих стихах является словом праведности (Евр. 5:13). Где сегодня вы можете услышать такое слово праведности, провозглашаемое среди христиан? Вместо слова праведности звучат сахарные

проповеди, часто призывающие людей заниматься идолопоклонством. Это серьезная ситуация, и она требует серьезного слова и предупреждения.

И. Искушение не иное, как человеческое

В стихе 13 Павел продолжает: «Вас постигло искушение не иное, как человеческое; и верен Бог, Который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил, но при искушении даст и облегчение [выход — греч.], так чтобы вы могли перенести». Этот стих служит продолжением предупреждения, данного в стихе 13, указывая на то, что, с одной стороны, мы должны быть внимательными, чтобы не подвергнуться искушению, дабы не упасть и не умереть. С другой стороны, Бог в Своей верности не позволит, чтобы мы подвергались какому-либо искушению сверх того, что мы можем перенести, но всегда будет создавать для нас выход. Это слово воодушевления следует за серьезным предупреждением, данным в предыдущих стихах.

Некоторые читатели Первого послания к Коринфянам думают, что слово «искушение» в стихе 13 означает беды или неприятности. Согласно их пониманию, в этом стихе говорится, что все несчастья, которые мы претерпеваем, не иные, как человеческие, то есть они обычны для всех людей. На самом деле, Павел здесь не имеет в виду неприятности; он имеет в виду искушение. К искушению относится то, что окружает нас и искушает нас. Таким образом, нам нужно молиться, чтобы Господь ежедневно избавлял нас от неприятностей и не вводил нас в искушение. Мы осознаем, что мы слабы и не можем вынести искушения. В 10:13 Павел говорит об искушении, а не о неприятностях или испытаниях.

Слово Павла в стихе 13 служит и утешением, и исправлением для коринфян. Коринфяне могли думать, что искушения были слишком сильны, чтобы им

противостоять. Но Павел показывает, что ни одно искушение, постигшее их, не было необычным для человека. Он также говорит, что Бог верен и не позволит им быть искушаемыми сверх того, что они способны выдержать, но с искушением Он обеспечит выход, чтобы они смогли вынести его. Это слово обетования и воодушевления. Однако оно оставляет ответственность за искушение на нас, а не на Боге. Когда мы искушаемы, мы никогда не должны винить Бога за искушение. Согласно этому стиху, ответственность за искушение лежит на наших плечах.

В то же время мы можем воодушевиться, зная, что верный Бог обеспечит для нас выход.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок восьмое

ВОЗРАСТАНИЕ ДО ПОЛНОГО ВЛАДЕНИЯ И НАСЛАЖДЕНИЯ ХРИСТОМ

Тексты Писания: Евр. 5:11-14; 3:6-19; 6:1; 1 Кор. 3:1-3, 6-7; 2:14

В этом сообщении мы увидим из Послания к Евреям и Первого послания к Коринфянам, что нам нужно расти до полного владения и наслаждения всеобъемлющим Христом.

ЕВРЕИ И КОРИНФЯНЕ

Павел применяет историю детей Израиля к ново-заветной церковной жизни. В Послании к Евреям и в Первом послании к Коринфянам он ясно показывает, что все случившееся с детьми Израиля, является прообразом нас. Вся история Израиля является историей церкви. Как мы увидели, в 10:6 Павел, ссылаясь на детей Израиля, говорит: «А это были образы для нас».

Положение верующих в Послании к Евреям и в Первом послании к Коринфянам было разным. Еврейские верующие были младенцами в доктринах о Христе, и нехватка веры мешала им войти в полный покой обетованной земли (Евр. 5:11-14; 3:6-19; 6:1). Поэтому им был необходим рост в вере. Им не доставало соответствующей веры в должном познании истины. Павел говорит об этой более глубокой истине как о слове праведности, как о твердой пище (Евр. 5:12-14).

Коринфские верующие были младенцами в переживании Христа, и то, что они были душевными и плотскими, мешало им входить в полное наслаждение Христом. Поэтому им был нужен рост в жизни (1 Кор. 3:1-3, 6-7; 2:14). Евреям недоставало веры, а коринфянам недоставало роста в жизни. Как в Послании к Евреям, так и в Первом послании к Коринфянам Павел воодушевляет верующих продвигаться вперед, поступательно развиваться. Одной группе, еврейским верующим, было необходимо продвигаться, возрастать в подобающей вере в более глубоких истинах; второй группе, верующим Коринфа, было необходимо продвигаться в росте в жизни.

Коринфские верующие имели Христа как свою долю (1:2), потому что они были призваны в общение Христа (1:9). Бог сделал Христа для них силой и мудростью: праведностью, освящением и искуплением (1:30). Более того, верующие Коринфа пережили Христа и насладились Им как своей Пасхой (5:7), своей святостью для освящения (6:11), своей праведностью для оправдания (6:11), опресноками для своей христианской жизни как праздника (5:8), своей духовной пищей (10:3), своим духовным питьем (10:4А) и своим духовным камнем (10:4Б). Их переживания Христа были всецело связаны с их возрожденным духом, слитым с Духом, которым является воскресший Христос (2:14; 6:17; 15:45Б). В будущем они наслаждаются Христом как своей славой для прославления (2:7-8). Это будет искуплением их тела (1:30). Они участвовали в приобщении к крови Христа и к телу Христа (10:16). Тем не менее, они получили предостережение не падать в христианском беге, как большинство детей Израиля пали в пустыне, но расти до полного владения и наслаждения всеобъемлющим Христом, Божьей обетованной землей.

ИСТОРИЯ ИЗРАИЛЯ

Историю Израиля можно разделить на три раздела. Первый раздел можно назвать разделом спасения. Согласно Книге Исхода, дети Израиля, хотя и были народом, избранным Богом, находились в падшем состоянии и под тиранией египтян. Но они были спасены из этого падшего положения и приведены к горе Божьей и к жилищу Божьему. Они также получили божественное обеспечение для удовлетворения своих нужд. Когда им была нужна еда, появилась манна небесная. Когда они нуждались в питье, живая вода истекла для них из расколотой скалы. Бог удовлетворял все их нужды. Таким образом, они имели божественное обеспечение, позволяющее им войти в добрую землю. Войдя в землю, они наслаждались богатствами земли. В Книге Второзакония 8:7-9 открывается великолепный вид на богатства доброй земли. Каждый аспект этих богатств является прообразом аспекта богатств Христа.

В предыдущем сообщении мы дали слово предупреждения. В том сообщении не было воодушевления. Теперь, в этом сообщении, мы рассмотрим нечто очень воодушевляющее. На самом деле история, или прообраз, Израиля не является разочаровывающей. Да, действительно, только двое из вышедших из Египта вошли в добрую землю. Из более чем двух миллионов вышедших из Египта только Иисус Навин и Халев, вместе с телами Иакова и Иосифа, вошли в добрую землю. Однако вместе с ними вошли в добрую землю все новые поколения. С человеческой стороны мы видим неудачу, но со стороны Бога мы видим победу. Мы должны учесть факт, что в конечном итоге избранный Богом народ вошел в добрую землю, завоевал ее, покорил и выгнал захватчиков, овладел землей и наслаждался всеми богатствами земли. Они основали царство, и в царстве был построен храм. Следовательно, среди людей в доброй земле с царством

и храмом Бог имел Свое выражение. Это конец раздела истории Израиля, называющегося разделом спасения.

В Библии Божье полное и завершенное спасение включает в себя Пасху, исход, пересечение Красного моря, путешествие по пустыне, снабжение божественным обеспечением, общение с Богом у Его горы, получение божественного откровения и строительство Божьего жилища.

Рассматривая размах этого полного и завершенного спасения, мы должны осознать, что Бог никогда не бывает побежден. Мы можем думать, что Бог не сможет обрести сто сорок четыре тысячи победителей (Отк. 14:1). Для нас это может казаться невозможным. Но что невозможно человеку, целиком и полностью возможно Богу. Наш Бог — Бог побеждающий. Его победить нельзя, и Его замысел, Его план, тоже невозможно победить. Бог велик, и Его видение обширно. Он смог вывести Свой народ из Египта, провести через пустыню и привести их в добрую землю.

Были ли дети Израиля побеждены или одержали победу? Правильный ответ — это что они были побеждены временно, но в конечном итоге одержали победу. Они овладели доброй землей и получили полное Божье спасение.

Обычно христиане под влиянием традиционного богословия спрашивают других людей, были ли они спасены. Чтобы правильно ответить на этот вопрос, нам нужно учесть весь размах Божьего полного спасения и осознать то, что оно включает в себя весь опыт детей Израиля от Пасхи до построения храма в доброй земле. Наслаждение Пасхой, несомненно, было аспектом Божьего спасения. Однако оно было только началом полного спасения; оно не было завершением спасения. Только после того как дети Израиля пересекли Красное море, прошли через пустыню, получили во владение добрую землю и

построили храм, который наполнился славой Бога, они обрели завершение Божьего полного спасения.

Когда вас в следующий раз спросят, были ли вы спасены, вы должны ответить мудро. Вам нужно осведомиться, что имеется в виду под Божьим спасением и что входит в это спасение. Вы можете ответить: «Вы спрашиваете меня, был ли я спасен. Перед тем как я отвечу, я бы хотел, чтобы вы сказали мне, каков размах, масштаб Божьего спасения». Да, дети Израиля пережили спасение во время Пасхи. Член колена Вениаминова, например, мог бы с уверенностью засвидетельствовать, что так как он наслаждался Пасхой, он был спасен. Однако Божье спасение включает в себя гораздо больше, чем Пасха. Как мы показали, оно включает в себя Его жилище. Спасение не только предназначено для Божьего жилища; оно даже включает в себя Божье жилище. Если мы еще не пережили Божье жилище, то наше спасение не завершено. Быть спасенным полным и завершенным образом — значит насладиться Пасхой, пережить исход и пересечение Красного моря, получить снабжение божественным обеспечением, вступить во владение доброй землей и быть построенным, как храм Бога, Его жилище на земле. Тогда Божья слава наполнит этот храм. Это полное спасение. Вся история детей Израиля от Пасхи до Третьей книги Царств 8 служит прообразом церкви. Однако многие христианские учителя рассматривают в качестве прообразов только некоторые аспекты, а не всю историю.

В этом сообщении мы не затрагиваем второй и третий разделы истории Израиля. Таким образом, достаточно просто сказать, что во второй раздел входит все — начиная с деградации, последовавшей за строительством храма, до восстановления Иерусалима в 1967. Третий раздел, тысячелетнее царство, начнется не раньше возвращения Господа. Первый и второй разделы истории

Израиля являются прообразом церкви. В глазах Бога Израиль и церковь идут по параллельному курсу.

ПРИМЕНЯТЬ ПЕРВУЮ ЧАСТЬ ИСТОРИИ ИЗРАИЛЯ

Я бы хотел подчеркнуть тот факт, что в овладении доброй землей дети Израиля не были побеждены. Они вошли в землю, они завоевали землю, они полностью овладели землей и имели наслаждение обильными произведениями земли. Моя забота в этом сообщении состоит в том, чтобы применить этот раздел истории Израиля к нам. По этой причине сообщение озаглавлено: «Возрастание до полного владения и наслаждения Христом».

В первом разделе истории Израиля все положительные вещи являются прообразом Христа или чего-то, связанного со Христом. Пасха с опресноками и горькими травами является прообразом Христа. Красное море служит прообразом смерти Христа, а облако — прообразом Духа Христова. Точно так же, манна, расколота скала, живая вода и скиния с ее сосудами и убранством являются прообразами. Но высший прообраз Христа, величайший и всеобъемлющий прообраз, — это добрая земля. Дети Израиля вошли в добрую землю, овладели ею и наслаждались ею. Нам нужно применить эту часть их истории к нашему сегодняшнему опыту.

Рассматривая эту часть их истории, мы увидим, что дети Израиля не были побеждены. Напротив, они были победоносны: они обрели землю, вошли в нее, завладели ею и наслаждались ею. Это должно воодушевить нас не разочаровываться ситуацией среди христиан сегодня. Мы должны верить, что наш Бог — это по-прежнему Бог победы и что у Него есть путь осуществить Свой замысел. Более того, мы также верим, что необходимо восстановление, чтобы Бог осуществил то, что изображено в части истории Израиля о вхождении в землю, овладении и наслаждении ею.

ДВА ПОКОЛЕНИЯ

У детей Израиля от Пасхи до вхождения в добрую землю было два поколения. Первое поколение состояло из вышедших из Египта, а второе — из вошедших в добрую землю. Это показывает, что у нас, верующих, есть два поколения. Мы были спасены с первым поколением, но мы войдем в добрую землю со вторым поколением. Первое поколение — это наш ветхий человек, а второе поколение — это наш новый человек.

За исключением Иисуса Навина и Халева, которые имели другой дух, первое поколение вымерло. Иисус Навин и Халев принадлежали к новому поколению, а не к ветхому. Именно поэтому они пережили двойное крещение: первое — при прохождении через Красное море и второе при пересечении реки Иордан. Ветхое поколение прошло через Красное море, но реку Иордан пересекло новое поколение.

Когда дети Израиля перешли через Красное море, я сомневаюсь, что они осознавали что переживали крещение. Но хотя им могло не доставать понимания, в глазах Бога они в то время были фактически крещены. Однако после крещения они по-прежнему находились в очень плачевном состоянии. В принципе, то же самое может относиться к сегодняшним верующим. После нашего крещения наша церковная жизнь по-прежнему может быть в беспорядке. Поэтому нам нужно перейти реку Иордан. Первое крещение на самом деле не уничтожило детей Израиля. Напротив, оно погребло фараона с египетской армией. Именно крещение в реке Иордан погребло двенадцать колен детей Израиля, представлен-ных двенадцатью камнями, поставленными на дно реки (Иис. Н. 4:9).

Между первым крещением в Красном море и вторым крещением в реке Иордан дети Израиля переживали преобразование. Если бы вы посетили их после того, как

они прошли через Красное море, вы бы удивились, как они могли быть Божьими людьми. Вы, наверное, подумали бы, что Моисей ошибся, помогая им насладиться Пасхой. Они боролись, роптали и критиковали. Но в течение сорока лет между прохождением через Красное море и пересечением реки Иордан произошло много воздействий, связанных с преобразованием. Это значит, что, духовно говоря, в течение этого времени дети Израиля преобразовывались. Да, ветхое поколение было разбросано по пустыне, и это служит для нас предупреждением. Но появилось новое поколение. Это преобразование. После пересечения Иордана они стали могучим воинством.

ПРОЦЕСС ПРЕОБРАЗОВАНИЯ

Если мы рассмотрим историю детей Израиля, мы не будем разочаровываться в самих себе. Вместо этого мы осознаем, что нас можно сравнить с гусеницами в коконе, проходящими процесс преобразования. Не разочаровывайтесь, но поклоняйтесь Господу изнутри вашего «кокона». Мы — «гусеницы», переживающие божественную работу преобразования. Чем больше эта работа продвигается, тем больше мы будем выглядывать из нашего кокона. У некоторых молодых людей только малая часть свободна от кокона, в то время как у других святых большая доля их существа находится снаружи кокона. Слава Господу, что гусеницы преобразуются и что коконы постепенно исчезают! В этом и состоит истинное положение в церковной жизни в Господнем восстановлении.

Так как мы находимся частично снаружи кокона и частично в нем, иногда мы унываем, а в другой раз воодушевляемся. Когда мы думаем о коконе или о гусенице в коконе, мы унываем. Но когда мы видим бабочку, появляющуюся из кокона, мы воодушевлены и счастливы. В Господнем восстановлении мы постепенно

выходим из наших коконов. Многие из нас могут засвидетельствовать, что когда, для сравнения, мы были в организованной религии, мы ничего не знали о преобразовании и не имели никакого представления о гусеницах в коконах, превращающихся в красивых бабочек. Чтобы привести святых в настоящее переживание преобразования, безусловно, требуется господне восстановление.

Если мы верны Господу, то восстановление начнет преобладать больше и больше. Недавно я сделал несколько сообщений о положении в мире. Если мы имеем надлежащее понимание положения в мире, мы увидим, что сейчас подошло время Господнему восстановлению распространиться по земле. Даже все современные средства передвижения и связи могут быть использованы Господом для Его восстановления. Поэтому пришло время нам, и особенно молодым, распространять Господне восстановление. Где христиане сегодня могут услышать Господне слово благодати и Его слово праведности? В столь многих местах люди занимаются идолопоклонством; они едят, пьют и встают играть. Но в восстановлении говорит Бог. Я уверен, что в последующие годы восстановление, окончательное движение Господа на земле, будет преобладать. Господь желает собрать тех, кто любит Его и кто ищет Его, и сделать их Своим живым свидетельством.

НАША НУЖДА РАСТИ В ЖИЗНИ

В Господнем восстановлении нам нужно расти в жизни. Расти — значит выходить из кокона. Расти в жизни — также значит избавиться от ветхого поколения и обновляться в своем разуме, чувствах и воле. Это подразумевает преобразование. Преобразование — это вопрос избавления от ветхого поколения, ветхого человека и облачение в новое поколение, в нового человека.

Это значит полностью выйти из кокона и высвободиться подобно бабочке.

Сегодня мы наслаждаемся Христом, но мы еще не овладели Им как всеобъемлющей землей. Если мы хотим так овладеть Христом, наш ветхий человек должен вымереть, а новый человек должен появиться. Слава Господу, что ветхий человек вымирает день за днем! Многие из нас могут засвидетельствовать, что с тех пор как мы пришли в Господне восстановление, в нас произошла перемена. Эта перемена является вымиранием ветхого человека и ростом нового человека. Это преобразование, рост в жизни.

Намерение Павла при написании Первого послания к Коринфянам состояло в том, чтобы помочь им пережить вымирание ветхого человека и рост нового человека. В третьей главе он использует слово «возрастить», говоря, что он сажал, Аполлос поливал, а Бог взращивает.

Когда некоторые святые слышат о росте в жизни, они говорят: «Я много лет был в Господнем восстановлении, но я не заметил в себе никакого роста». Если у вас возникает такое чувство, я бы призвал вас сравнить то, какой вы сегодня, с тем, каким вы были несколько лет назад. Если вы сделаете такое сравнение, я уверен, вы будете поклоняться Господу и благодарить Его за то, что Он сделал в вас. Вы будете славить Его за факт, что бабочка, ваше новое существо, постепенно выходила из своего кокона. Слава Господу, что мы растем! Через рост и преобразование мы сбрасываем ветхого человека и одеваемся в нового человека.

Однако мы должны быть осторожны и не пытаться снять кокон сами. Делать это — значит причинять вред. Кокон защищает нас в то время, пока происходит рост в жизни. Не пытайтесь снять ваш кокон без достаточного роста в жизни. Этот принцип проиллюстрирован словом в Книге Исхода 23:27-30 об овладении доброй землей

и изгнании хананеев. Бог сказал детям Израиля, что Он не выгонит всех хананеев сразу. В противном случае придут дикие звери и умножаться против них. Бог даже использовал хананеев для защиты детей Израиля. Это показывает, что мы не должны пытаться справиться с нашим ветхим человеком, не имея роста в жизни. Я повторяю, не пытайтесь снять свой кокон. Вместо этого просто живите нормальной церковной жизнью в Господнем восстановлении. Если вы это делаете, вы можете быть уверены, что неуклонно растете в жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок девятое

ГОСПОДНЯ ТРАПЕЗА

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 10:14-22

В 10:14-22 Павел говорит о том, чтобы оберегать Господню трапезу от идолослужения. В стихах 14-18 он говорит об общении Господней крови и тела, а в стихах 19-22 — об отделении Господней трапезы от трапезы бесов.

БЕГАТЬ ИДОЛОСЛУЖЕНИЯ

В стихе 14 Павел говорит: «Итак, возлюбленные мои, убегайте идолослужения». Слово «итак» в начале этого стиха показывает, что последующий раздел до стиха 30 является заключением предыдущего раздела, с 8:1, об употреблении идоложертвенного. Определенный артикль перед словом «идолослужение» в греческом языке указывает, что имеется в виду идолослужение, связанное с вкушением жертв идолам.

В своем понимании святого Слова Павел способен видеть через материальные вещи, через текст, и видеть Христа. Например, в 10:4 он говорит о материальной скале, как о Христе. Это показывает, что в этой скале он видит Христа. По тому же принципу под словом «идолослужение» Павел имеет в виду не только литые истуканы, но что-то гораздо более широкое и объемлющее. Как

мы увидим, идолослужение здесь включает в себя очень многое.

В стихе 15 Павел продолжает: «Я говорю *вам* как рассудительным; сами рассудите о том, что́ говорю». Павел надеялся, что читатели не остановятся на написанном тексте, но проникнут в то, о чем он говорил, а затем будут исследовать, различать и судить об этом. Он хотел, чтобы они тщательно изучали и рассуждали о том, что он говорил.

ОБЩЕНИЕ КРОВИ И ТЕЛА

В стихе 16 Павел вдруг говорит о чаше благословения: «Чаша благословения, которую благославляем, не есть ли приобщение [или: общение] Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение [или: общение] Тела Христова?» На первый взгляд между стихами 15 и 16 нет соответствующего плавного продолжения. Без какого-либо перехода Павел начинает говорить о чаше благословения, показывая, что она является общением крови Христа. Он также говорит о хлебе, показывая, что он есть общение тела Христа. Мы не должны принимать этот стих само собой разумеющимся, решив, что мы его понимаем, тогда как на самом деле мы понимаем его чуть-чуть, если вообще понимаем. Нам нужно исследовать значение выражений «общение крови Христовой» и «общение тела Христова».

Греческое слово, переведенное как «приобщение» или «общение», также означает совместное участие. Общение здесь относится к совместному участию верующих в крови и теле Христа. Это делает нас, участников крови и тела Господа, не только едиными друг с другом, но и едиными с Господом. Мы, участники, отождествляемся с Господом в общении Его крови и тела. Намерение апостола состоит в том, чтобы проиллюстрировать, как вкушение и питье делает вкушающих и пьющих едиными

с тем, что они едят и пьют. Коринфяне должны осознать, что их злоупотребление идоложертвенной пищей фактически делает их едиными с бесами, стоящими за жертвами.

ОДИН ХЛЕБ, ОДНО ТЕЛО

В стихе 17 Павел говорит сильные слова об одном хлебе и одном Теле: «Один хлеб, *и* мы многие одно тело; ибо все причащаемся от одного хлеба». Мы все — один хлеб, одно Тело, потому что все причащаемся от одного хлеба. Наше совместное причащение одного хлеба делает нас всех едиными. Это показывает, что наше причащение Христа делает нас всех Его одним Телом. Христос, Которого мы все причащаемся, делает нас частями одного Своего Тела.

Причащение от одного хлеба, то есть вкушение от него (ст. 28-30), отождествляет нас с ним. Это значит, что наше причащение от Христа, наше наслаждение Христом, отождествляет нас с Ним, делая нас едиными с Ним.

ЖЕРТВЕННИК И ТРАПЕЗА

В стихе 18 Павел опять упоминает Израиля: «Посмотрите на Израиля по плоти: те, которые едят жертвы, не участники ли жертвенника?» Мы видели, что в 10:1-13 Павел представляет Израиль как прообраз сегодняшних верующих. Мы не должны думать, что оставшаяся часть десятой главы не имеет никакого отношения к прообразу Израиля в стихах 1-13. Напротив, вторая часть этой главы является продолжением первой части; она неотделима от нее.

Греческое слово, переведенное как «участники», также означает общники. Те, кто ест жертвы с жертвенника, общаются друг с другом и с жертвенником, и также соучаствуют в том, что они едят. Их участие в том, что они едят, делает их едиными с жертвами жертвенника. Так

как жертвенник является основанием жертв, приносимых Богу, вкушение находящихся на нем жертв делает вкушающих его общниками, то есть его соучастниками. Это также иллюстрация того факта, что вкушение делает вкушающего единым с тем, что он ест. Вкушение жертв идолам делает то же самое: оно отождествляет вкушающих с бесами, стоящими за жертвами.

В стихе 18 Павел несомненно имеет в виду, что общение жертвенника — это прообраз общения крови и тела Христа. Проще говоря, это прообраз общения Господней трапезы. Следовательно, участники жертвенника являются прообразом участников Господней трапезы. У Израиля был жертвенник, а у нас есть трапеза. На жертвеннике были приношения; на трапезе есть кровь и тело. Первое — это прообраз, второе — исполнение. В то время как дети Израиля общались около жертвенника, мы общаемся вокруг трапезы.

ИДОЛЫ И БЕСЫ

В стихах 19 и 20 Павел говорит: «Что же я говорю? то ли, что идол есть что-нибудь, или идоложертвенное значит что-нибудь? Нет, *но* что язычники, принося жертвы, приносят бесам, а не Богу; но я не хочу, чтобы вы были в общении с бесами». Здесь композиция Павла делает другой скачок, на первый взгляд, без какого-либо перехода.

В стихах 19 и 20 Павел говорит об идолах, идоложертвенном и бесах. Идол и идоложертвенное — ничто (8:4). Но за ними стоят бесы, мерзкие и ненавистные Богу. Верующие, поклоняющиеся Богу, должны воздерживаться от того, чтобы отождествлять себя с бесами и становиться общниками бесов через вкушение идоложертвенного. Так как бесы — это реальность идолов, то вкушение идоложертвенного делает вкушающих их

общниками, их соучастниками. Вкушающие идоложертвенное становятся не только общниками бесов, но и соучастниками бесов, делаясь едиными с бесами.

ДВЕ ТРАПЕЗЫ

В стихе 16 Павел говорит об общении крови и тела Христа; в стихе 18 — об участниках жертвенника; в стихе 20 — об участниках бесов. Затем в стихе 21 он продолжает: «Не можете пить чашу Господню и чашу бесовскую; не можете быть участниками в трапезе Господней и в трапезе бесовской». Здесь мы видим, что есть две трапезы: трапеза Господа и трапеза бесов. Причащаться трапезы — значит есть от нее. Пить чашу Господа и причащаться трапезы Господа — значит отождествлять себя с Господом. Пить чашу бесов и причащаться трапезы бесов — значит делать себя едиными с бесами.

В стихе 22 Павел подводит итог десятой главы: «Неужели мы *решимся* раздражать Господа? Разве мы сильнее Его?» Господь — Бог ревнивый (Исх. 20:5). Идолослужение крайне отвратительно Богу и ненавистно Ему. Если мы принимаем участие в общении с бесами, делая себя едиными с ними, мы раздражаем Господа, вызываем Его ревность. Поэтому мы должны убегать идолослужения.

ЗНАЧЕНИЕ ИДОЛОСЛУЖЕНИЯ

Есть ли у вас соответствующее понимание 10:14-22? Вы можете сказать, что здесь Павел говорит о Господней трапезе. Почему же он тогда открывает этот раздел повелением убегать идолослужения? В стихе 14 он не говорит: «Итак, возлюбленные мои, посещайте Господню трапезу каждый день Господень». Вместо этого он говорит: «Итак, возлюбленные мои, убегайте идолослужения». Правильным пониманием этого раздела будет то, что Павел говорит о Господней трапезе, используя идолослужение как фон.

Мы показали, что в 10:15 Павел воодушевляет святых как рассудительных поразмыслить о том, что он говорит. Он обращается к ним как к способным распознавать, исследовать, понимать и постигать. Если мы будем читать слово Павла, глубоко проникая в него, у нас возникнет вопрос, почему он велит нам убегать идолослужения. Мы также захотим узнать, что он имеет в виду под термином «идолослужения». Ограничены ли слова Павла действительным поклонением литому истукану? Несомненно, то, что имеет в виду Павел, этим не ограничивается. В 10:7 он говорит: «Не будьте также идолопоклонниками, как некоторые из них, о которых написано: „народ сел есть и пить, и встал играть”». Это определение идолослужения.

Между просто поклонением идолам и идолослужением существует разница. Поклонение идолам подразумевает, что люди падают на колени перед идолом и поклоняются ему. Идолослужение шире по своему значению, потому что оно включает в себя вкушение, питье и игру. В Америке люди не поклоняются идолам, но они занимаются идолослужением. В праздники или выходные они предаются различным развлечениям. Они едят, пьют и встают играть. Это и есть идолослужение. Даже злоупотреблять идоложертвенным — значит связываться с идолослужением. Мы не должны ни поклоняться идолам, ни связываться с идолослужением. Как мы увидели, идолослужение намного шире, чем поклонение идолам.

НАСЛАЖДЕНИЕ ДОБРОЙ ЗЕМЛЕЙ

С таким пониманием идолослужения в качестве основного фона нам нужно выяснить, что имеет в виду Павел под выражением «Господня трапеза». Наше понимание этого может быть слишком узким. Что такое Господня трапеза? В китайском переводе Библии говорится о празднике Господа. Согласно этому переводу трапеза — это

праздник. Однако даже слово «праздник» не передает полного значения Господней трапезы. То, что включается в выражение «Господня трапеза», — это вопрос большой значимости. Как мы увидим в следующем сообщении, Господня трапеза на самом деле является доброй землей.

Первый раздел десятой главы является повествованием, показывающим, что история Израиля представляет собой прообраз церкви. В стихах с 1-11 Павел описывает этот прообраз в его различных аспектах. Затем в стихе 12 он говорит: «Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть». В стихе 13 он говорит слова воодушевления и утешения. Если мы внимательно изучим эту главу, мы осознаем, что между стихами 13 и 14 есть пробел. В конце стиха 12 Павел, похоже, внезапно останавливается, а затем произносит слова воодушевления. Однако внимательный читатель этой главы осознает, что Павел еще незакончил описывать то, что история Израиля является прообразом церкви. Поэтому создается впечатление, что Павел еще не закончил этот вопрос. Возможно, у него не было времени продолжать вдаваться в дальнейшие подробности. Тем не менее у него была забота представить завершающую мысль об Израиле как прообразе. Эта завершающая мысль состоит в том, что дети Израиля вошли в наслаждение доброй землей.

Наслаждение доброй землей есть цель Божьего спасения. Были бы вы довольны Богом, который только избавил Своих людей от Египта, привел их в пустыню и затем позволил им пасть в пустыне? Я бы не был доволен таким Богом, потому что это бы не был спасающий Бог. Бог пообещал вывести Свой народ из земли Египта в добрую землю, землю, текущую молоком и медом. Это обещание было дано Аврааму, Исааку и Иакову. Если бы Бог не привел народ в эту добрую землю, Он бы не исполнил Своего обетования.

Что касается детей Израиля, наслаждение землей, текущей молоком и медом, было окончательной целью Божьего спасения. Но что касается Бога, окончательная цель не была достигнута только наслаждением землей. По-прежнему существовала необходимость в царстве и храме. Дети Израиля нуждались в наслаждении, но Богу были нужны царство и храм.

Так как Павел писал, не тратя слова даром, он сделал в композиции скачок от неудачи в пустыне к наслаждению доброй землей. Если мы проникнем в глубины этой главы, мы осознаем, что именно такова была мысль Павла. Значение как идолослужения, так и Господней трапезы намного шире, чем то, что стоит за буквами напечатанного текста.

МЫ СТАНОВИМСЯ ТЕМ, ЧТО ЕДИМ

Нужно запомнить, что Первое послание к Коринфянам 10:12-22 — это часть длинного раздела, который рассматривает вкушения. Вкушение связано с наслаждением. Когда вы что-либо едите, вы этим наслаждаетесь. Более того, то, что мы едим, становится нами. С одной стороны, вкушение предназначено для нашего наслаждения; с другой стороны, мы становимся тем, что мы едим. Эти основные понятия должны быть применены для понимания этого раздела. Есть идоложертвенное — на самом деле означает наслаждаться идолами и, в конечном итоге, становиться единым с идолами. По тому же принципу причащаться Господней трапезы — значит наслаждаться этой трапезой и становиться единым с ней, то есть наслаждаться Господом и становиться с Ним единым. В этих стихах Павел сначала говорит об одной трапезе, затем, явно делая скачок, — о другой. В стихе 21 он ясно говорит: «Не можете быть участниками в трапезе Господней и в трапезе бесовской». В этой части, на самом деле, есть три трапезы: жертвенник (ст. 18),

трапеза бесовская и Господня трапеза. Все эти термины имеют широкое значение, и нам не следует понимать их в узком смысле.

ОБИЛЬНОЕ РАСКРЫТИЕ ХРИСТА

Читая это Послание, мы осознаем, что Павел был воистину чудесным писателем. Его целью, его намерением в написании Первого послания к Коринфянам было вернуть отвлекшихся коринфских верующих ко Христу и к центральному средоточию Божьего домостроительства. Как мы увидели, разбираясь с разделениями, Павел раскрывает очень многое о Христе. Ни в какой другой книге Христос не раскрывается так обильно, как в первых четырех главах Первого послания к Коринфянам. Даже когда Павел касается проблемы, связанной с тяжким грехом, с вопросом кровосмешения, он открывает Христа чудесным образом. Более того, мы показали, что, разбираясь с супружеской жизнью, Павел также затрагивает важные вопросы, связанные с тем, что мы — один дух с Господом. Но в главах восьмой, девятой и десятой, разделе, посвященном вкушению идоложертвенного, откровение достигает вершины. Оно приходит к точке завершения. Большинство читателей Первого послания к Коринфянам, включая учителей Библии и богословов, не коснулись полного значения того, чего Павел касается в этом разделе. Поэтому нам важно не воспринимать эти главы как нечто само собой разумеющееся, но проникать в них основательно, чтобы увидеть чудесное откровение, представленное там.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТИДЕСЯТОЕ

ГОСПОДНЯ ТРАПЕЗА

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 10:14-22

Читая Первое послание к Коринфянам, нам важно понять центральную мысль Павла. Павел понимал, что философствующие греческие верующие удалились от Христа. Несмотря на то, что они были истинными христианами, они упускали суть в отношении Христа. Вместо того чтобы жить христианской жизнью, живя Христа, они жили своей греческой культурой. Поэтому у Павла была забота освободить их и вернуть Христу.

ГЛУБОКИЙ И ТАИНСТВЕННЫЙ ХРИСТОС

Павел не был поверхностным человеком, и в своем Послании он проводит освобождение верующих Коринфа далеко не поверхностным образом. Напротив, Павлов путь избавления связан с глубокими и основательными вещами. Когда он писал коринфянам с целью избавить их от того, что отвлекало их от Христа, он раскрыл глубины Бога, все самое глубинное о Христе. Если бы у нас не было первых трех глав Первого послания к Коринфянам, мы бы не знали, что Христос стал для нас мудростью от Бога; мы бы также не знали, что эта мудрость включает в себя Христа как праведность, освящение и искупление. Мысль Павла здесь очень глубока. Проблемы, которых он касается в этом Послании, могут

показаться довольно поверхностными, но способ, каким он разбирается с ними, глубок. В частности, употребление в пищу идоложертвенного — поверхностный вопрос. Но то, как Павел разбирается с этой проблемой, связано с глубоким, таинственным, всеобъемлющим Христом.

Глубины Бога связаны с таинственным Христом. Так как изучаемое и переживаемое в отношении Христа таинственно, неверующие не могут понять, о чем мы говорим. Для них Христос просто историческая фигура. Но для нас Христос реален, жив, присутствует и драгоценен; Он таинственен, глубок и всеобъемлющ. Он намного превосходит наше понимание, Он так глубок, что мы не можем Его постичь.

Павлу в его Посланиях не хватало слов, чтобы описать всеобъемлющего Христа. В Послании к Ефесянам 3:18 он говорит о постижении со всеми святыми «что́ широта и долгота, и глубина и высота». Здесь Павел говорит об измерениях Христа. Что такое широта? И что такое долгота, высота и глубина? Это неизмеримые измерения Христа. Сам Христос есть широта, долгота, высота и глубина. Его измерения обширнее, чем измерения вселенной. Такой чудесный Христос намного превосходит наше понимание.

НАСЛАЖДАТЬСЯ ХРИСТОМ

Согласно слову Павла в Первом послании к Коринфянам, этот чудесный Христос — наш. В 1:2 нам говорится, что Христос «у них и у нас [их Господь и наш]». В 1:9 Павел говорит, что мы были призваны в общение Христа. Это значит, что Христос есть наша доля для нашего наслаждения.

Для нас, призванных в общение Христа, недостаточно только верить в Него, доверяться Ему и полагаться на Него, как сегодня часто учат христиан. Конечно, мы должны доверяться Господу и полагаться на Него. Но

мы можем делать это и по-прежнему упускать центральный момент — наслаждение Христом и овладение Им как нашей долей. В прошлом многих из нас учили верить в Христа, доверяться Христу, полагаться на Христа и молиться Христу. Однако оставался без внимания один очень важный вопрос — наслаждение Христом. Слышали ли вы до прихода в Господне восстановление сообщение о наслаждении Христом? Где сегодня среди Господних людей говорится такое слово? У христиан нет таких терминов, потому что у них нет этой духовной культуры. Они не говорят о вкушении Христа или о питии Его, хотя эти вещи упоминаются в Библии.

Целью Павла в написании Первого послания к Коринфянам было не только помочь нам доверяться Христу или полагаться на Него. Его целью было воодушевить нас наслаждаться Христом. Аллилуйя, Христос наш! Простая фраза «их *Господь* и наш» в 1:2 включает в себя наслаждение. Чтобы Христос был нашим, мы не только должны доверяться Ему, но и наслаждаться Им. Как чудесно, что Христос наш для нашего наслаждения.

ОБЩЕНИЕ БОЖЬЕГО СЫНА

Бог призвал нас в общение Его Сына, Иисуса Христа, Господа нашего. Есть ли у вас надлежащее понимание общения Божьего Сына? Как мы уже показали, общение включает в себя участие. Теперь я хочу сказать, что общение включает в себя наслаждение. Не будет ошибкой истолковать 1:9 следующим образом: «Которым вы были призваны в наслаждение Его Сыном». Войти в общение Сына — значит войти в наслаждение Им.

В 10:16 Павел опять говорит об общении: «Чаша благословления, которую благославляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? Хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова?» В 1:9 общение является общением Личности. Здесь, в 10:16, общение

является общением крови и тела этой Личности. Когда Господь Иисус ел со Своими учениками и установил трапезу, Он «взял хлеб и благословив преломил и, раздавая ученикам, сказал: примите, ядите: сие есть Тело Мое» (Мф. 26:26). Затем, взяв чашу и благодарив, «подал им и сказал: пейте из нее все» (ст. 27). Сегодня Господь приглашает нас к Своей трапезе и говорит о хлебе и о чаше: «Примите, ядите: сие есть Тело Мое... Пейте... ибо сие есть кровь Моя». Однако мы можем считать это само собой разумеющимся, не осознавая, что, говоря таким образом о Своем теле и крови, Господь представляет Себя нам для нашего наслаждения. Он дает Себя нам как наше снабжение пищей, чтобы мы могли Им наслаждаться. О, да откроет Господь наши глаза! Он, Всеобъемлющий, дал нам есть Свое тело и пить Свою кровь. Он дал нам Себя, чтобы мы могли причащаться Его и наслаждаться Им через вкушение и питье Его.

Как Всеобъемлющий, предоставляющий Себя нам для нашего наслаждения Христос является воплощением Троидного Бога, — Отца, Сына и Духа. Он — сам Бог во плоти, Тот, кто прожил на земле как человек тридцать три с половиной года, кто умер на кресте, чтобы уничтожить ветхое творение, кто был воскрешен физически и духовно и кто через воскресение стал Духом животворящим. Сегодня Тот, кто предоставляет нам Свое тело и кровь, — это Христос как Дух животворящий. Этот чудесный Христос — все для нас для нашего наслаждения. Все, чем он является, предназначено для нашего участия и наслаждения.

ТРАПЕЗА И ДОБРАЯ ЗЕМЛЯ

Когда бы мы ни пришли на Господню трапезу наслаждаться Христом как Всеобъемлющим, в своем переживании мы находимся в доброй земле и наслаждаемся богатствами земли. Это значит, что добрая земля стала

трапезой, пиром, для нашего наслаждения. На этой трапезе, этом пире, мы удовлетворены, и Бог также удовлетворен. Если мы это увидим, мы осознаем, что войти в добрую землю — значит прийти на Господню трапезу. Это самое воодушевляющее слово. Слава Господу за то, что когда мы приходим на трапезу, мы входим в добрую землю!

Наше понимание Господней трапезы было ограничено влиянием нашего религиозного прошлого, а также нашими природными представлениями. Из-за этого влияния мы могли думать, что прийти на Господню трапезу — значит просто посетить собрание вокруг стола с хлебом и чашей. У нас, возможно, не было никакого осознания в нашем духе, что приходя на трапезу и наслаждаясь ей, мы наслаждаемся Христом как всеобъемлющей землей.

Знаете ли вы, как дети Израиля установили на земле царство Божье и как они построили храм Божий? Они сделали это благодаря наслаждению богатствами доброй земли. Так как дети Израиля наслаждались этими богатствами, они могли победить своих врагов. Богатства земли не только позволяли людям жить; они также оснащали их, чтобы те сражались и приносили царство Божье. Более того, богатства земли снабжали их всем необходимым для построения Божьего храма. Поэтому царство Божье и храм появляются благодаря наслаждению богатствами доброй земли. Богатства земли были источником жизни для детей Израиля. Эти богатства были также для них снабжением, чтобы они победили врага, установили царство Божье и построили храм Божий. Однажды слава Божья сошла и наполнила этот храм. Это было завершающим результатом наслаждения богатствами доброй земли.

Опыт детей Израиля в доброй земле служит прообразом нашего наслаждения Христом сегодня. Христос — наша добрая земля, и различные аспекты Христа

изображены в прообразах произведений земли. Если мы наслаждаемся богатым снабжением Христа, мы сможем жить Христа. Мы также получим силу, чтобы победить врагов. Враги всегда терпят поражение, когда мы наслаждаемся Христом. Более того, благодаря наслаждению богатствами Христа в церкви устанавливается царство Божье и строится храм для жилища Бога. Все это — христианская жизнь, победа над врагами, установление царства Божьего и строительство Божьего дома — является результатом наслаждения богатствами Христа.

Теперь мы должны увидеть, что эти богатства демонстрируются на Господней трапезе. Следовательно, трапеза — это пир для нашего наслаждения. Многие из нас годами посещали Господню трапезу, но не имели такого понимания трапезы. Для нас важно понять, что прийти на трапезу — значит насладиться Христом как доброй землей.

ДВЕ ТРАПЕЗЫ

Если у нас есть такое понимание Господней трапезы, мы сможем понять главу 10 Первого послания к Коринфянам. Концепция Павла здесь состоит в том, что когда бы человек ни ел идоложертвенное, он наслаждается чем-то, связанным с идолом. Более того, то, чем он наслаждается, входит в него и делает его выражением того, чем он наслаждался. Это основывается на том принципе, что вкушение — это общение, участие. Павел использует слово «общение» в значении участия. Согласно этому взгляду, есть жертвы, приносимые идолам, — значит общаться с идолами. Более того, это значит связывать себя с идолами и в конечном итоге становиться с ними едиными. Это соответствует тому факту, что мы то, что мы едим, и то, что мы едим, становится нами. Так как бесы стоят за идолами, то быть единым с идолами — значит быть единым с бесами, которые за ними. Это

объяснение концепции Павла в десятой главе об употреблении в пищу идоложертвенного. В результате вкушения идоложертвенного человек становится единым с бесами и даже наполняется и пропитывается ими.

Согласно тому же принципу, есть тело Христа — значит иметь общение Христа. Это значит участвовать во Христе и становиться с Ним единым. Это не просто доктрина или принцип; это реальность.

Христос сегодня есть Дух животворящий. Бесы — тоже духи. Дух животворящий богат и всеобъемлющ. Духи бесовские, напротив, злы и нечисты. Человек может быть пропитан и захвачен или бесом, злым духом, или Христом как Духом животворящим. Мы живем согласно тому, чем мы захвачены и пропитаны. Если мы едим Христа и пропитаны Им как Духом животворящим, мы будем жить Христа. Подобным же образом, если мы едим жертвы бесам и пропитаны бесами, мы будем жить бесов. В конечном итоге во всей вселенной существуют только две трапезы: трапеза бесов, которая приводит людей к единству с бесами, и трапеза Господа, которая приводит верующих к единству с Господом. В любом случае, мы становимся тем, что мы едим.

То, что называется причастием в сегодняшнем христианском мире, не является чистым. За этим стоят некоторые вещи, имеющие отношение к идолам, а за идолами стоят бесы. Те, кто причащается трапезы бесов, входят в соприкосновение с бесами. Это значит, что на самом деле они соприкасаются с реальностью бесов, которые стоят за трапезой бесов.

Тот же принцип справедлив в отношении дорогих святых, приходящих на Господню трапезу в духе. Когда они причащаются Его трапезы, они соприкасаются с реальностью Господа. Часто в словах этих верующих мы можем чувствовать что-то от Господа. Мы осознаем, что в словах брата или сестры мы слышим слово Господа. Эти

святые могут говорить такие слова, потому что они были пропитаны Господом.

Если среди святых есть проблема, когда они приходят на Господню трапезу, церковной жизни будет нанесен вред. В такой ситуации не может быть никакого созидания церкви. Но если у святых в поместной церкви нет проблем, когда они приходят на Господню трапезу, и если все общаются с Господом и друг с другом в духе, это и есть церковь, храм, который действительно построен. Более того, вместе с храмом Божиим есть и царство Божье. Те, кто стал храмом и царством через наслаждение Христом, несомненно являются теми, кто живет Христа.

Если мы прочитаем главу 10 Первого послания к Коринфянам в этом свете, у нас будет надлежащее понимание этой главы, мы осознаем, что идолослужение включает в себя наслаждение чем-то другим, не являющимся Самим Господом. Сегодня люди повсюду занимаются идолослужением, потому что они наслаждаются многим из того, что не является Самим Господом. Жизнь мирских людей — это жизнь в идолослужении. Они садятся есть и пить, а затем встают играть. Те, кто занимается мирскими развлечениями и кто покупает много мирских вещей, продающихся в магазинах, занимаются идолослужением.

Идолослужение — это наслаждение чем-то вместо Господа. Но Господня трапеза — это истинное наслаждение Самим Господом. Господня трапеза — это не просто собрание в день Господень; эта трапеза должна быть нашим наслаждением каждый день, даже непрерывно. День за днем Господь — наша добрая земля, наш праздник, наша трапеза.

Если мы придем на Господню трапезу с таким пониманием, мы придем с другим духом и другим осознанием. Чаша благословения, которую мы благословляем, — это несомненно общение крови Христа, и хлеб, который мы

преломляем, — это общение тела Христа. Сегодня мы являемся теми, кто собрался вокруг жертвенника и кто наслаждается всем принесенным в жертву на жертвеннике для Божьего удовлетворения. Когда мы пируем, мы удовлетворяем Господа, которому мы поклоняемся. Это надлежащее отношение к вопросу вкушения.

Надлежащее отношение к вкушению состоит в том, чтобы пировать Господом. Не ешьте ничего, кроме Господа, и не наслаждайтесь ничем вместо Него. У нас не должно быть другого наслаждения, кроме Христа. Христос — наша трапеза, наш праздник, наша земля. Как добрая земля Христос есть обильный пир для нашего наслаждения. Когда мы пируем Им, мы живем Его. Тогда мы способны победить врагов, установить царство Божье и построить Его храм. Это — Божья цель и осуществление Его вечного замысла.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ПЕРВОЕ

НАДЛЕЖАЩЕЕ ВКУШЕНИЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 10:23—11:1

В 10:23—11:1 мы видим заключение раздела о вкушении идоложертвенного. В этих стихах Павел говорит о надлежащем вкушении.

В рассмотрении вопроса вкушения мысль Павла очень глубока. Используя в качестве фона историю детей Израиля, Павел писал верующим Коринфа в срочном порядке. Композиция его написания указывает на срочность. Есть также признаки того, что у него не было достаточно времени, чтобы осветить все подробно.

ВКУШЕНИЕ И НАСЛАЖДЕНИЕ

Мы увидели, что Павел уподобляет наслаждение Господней трапезой наслаждению израильтян, которые ели жертвы и которые таким образом были общниками жертвенника (ст. 18). Мы должны проникнуться тем фактом, что вкушение связано с наслаждением. Если наше наслаждение — это что-то, не являющееся Христом, тогда в глазах Бога это наслаждение есть идолослужение. Нам нужно упростить и очистить наше наслаждение, чтобы мы наслаждались только Самим Господом.

Христос есть Господь, и Он также — трапеза. Когда мы говорим, что Иисус Хрисос есть Господь, мы имеем в виду, что Он есть все. Как все для нас, Он есть наша трапеза. Трапеза изображена доброй землей, которая была

трапезой для детей Израиля. Когда они обитали в доброй земле, они пировали на трапезе, наслаждаясь всеми обильными произведениями земли. Различные аспекты произведений земли — это прообразы богатств Христа. Более того, Сам Христос для нас является доброй землей как трапезой. Если мы ясно увидим эту картину, мы узнаем, как наслаждаться Господом как доброй землей со всеми богатствами.

Мы делали много сообщений о богатствах Христа, особенно серию сообщений, напечатанную в книге «Всеобъемлющий Христос». Мы также много говорили о богатствах Христа в Жизнеизучениях Посланий к Колоссянам и к Филиппийцам. Я призываю святых прочитать эти сообщения и уделить внимание аспектам богатств Христа. Тогда эти богатства станут продуктами питания для нашего наслаждения.

В 10:23 Павел говорит: «Все мне позволительно, но не все полезно; все мне позволительно, но не все назидает [или: созидает — греч.]». Стихи 14-22 касаются вкушения идоложертвенного с точки зрения того аспекта, чтобы не становиться единым с бесами. Со стиха 23 по 11:1 этот вопрос разбирается с точки зрения созидания других к Божьей славе (ст. 31).

Первая часть стиха 23 идентична первой части 6:12. Греческое слово, переведенное как «позволительно», буквально значит «в моей власти»; то есть «разрешено», «позволено по закону». Слово, переведенное как «полезно», означает полезное в смысле не только удобства, но «имеет свои преимущества», «хорошо» или «стояще». Параллельный стих 6:12 заканчивается тем, что ничто не должно властвовать над нами. Этот стих заканчивается тем, что не все созидает. В стихе 6:12 говорится о нас самих; в стихе 23 — о других. В 6:12 Павел говорит об отдельных людях индивидуально, но в 10:23 он говорит о людях совокупно.

ЧЕТЫРЕ ПРИНЦИПА

Если мы совместим 6:12, 10:23 и 31, мы получим четыре принципа в отношении хождения верующих. Во-первых, все позволительно верующим, но все, что они делают, должно быть полезно. Это значит, что все должно быть целесообразно, то есть не должно причинять какого-либо ущерба. Во-вторых, верующие не должны попадать под власть чего-либо. В-третьих, все, что делают верующие, должно созидать других. В-четвертых, то, что делают верующие, они должны делать для Божьей славы (10:31). Полностью осознавая все эти принципы, Павел продолжает говорить в 10:24: «Никто не ищи своего, но каждый *пользы* другого».

НЕ ЗАДАВАТЬ ВОПРОСОВ РАДИ СОВЕСТИ

В стихе 25 говорится: «Все, что продается на торгу, ешьте без всякого исследования, для *спокойствия* совести». Во времена апостола обычно только часть жертвоприношения идолам сжигали как приношение. Остальное отдавали священникам или бедным или продавали на рынке. Покупатели могли, сами того не осознавая, купить мясо, которое приносилось в жертву идолам. Таким образом, когда кто-то отправлялся на рынок купить мясо, он мог купить мясо, которое было использовано в качестве жертвы идолам. В отношении этого Павел говорит верующим не задавать вопросов ради спокойствия совести. Это значит, что они не должны задавать вопросов о мясе, а просто покупать его и есть.

В стихе 26 Павел продолжает: «Ибо Господня земля, и что наполняет ее». Под тем, что наполняет землю, здесь имеются в виду богатства, а также выражение. Все богатства земли являются ее полнотой, ее выражением.

В стихе 27 Павел идет дальше: «Если кто из неверных позовет вас, и вы захотите пойти, — то все, предлагаемое вам, ешьте без всякого исследования, для *спокойствия*

совести». В этом случае верующие не должны исследовать ситуацию. Не нужно задавать вопросы. «Но» — продолжает Павел, — «если кто скажет вам: „это идоложервенное” — то не ешьте ради того, кто объявил *вам*, и ради совести; ...совесть же разумею не свою, а другого» (ст. 28-29). Если кто-нибудь укажет, что мясо было принесено в жертву идолам, верующим следовало воздержаться от вкушения ради совести того, кто указал на этот факт.

Во второй части стиха 29 и стихе 30 Павел спрашивает: «Ибо для чего моей свободе быть судимой чужою совестью? Если я с благодарением принимаю *пищу*, то для чего порицать меня за то, за что я благодарю?» Слово «принимаю» в стихе 30 обозначает вкушение. Это указывает на то, что вкушение есть причастие (ст. 17). Здесь «порицать» означает критиковать с злым намерением. Если верующего так критикуют за вкушение идоложервенного, он должен воздержаться от вкушения этого мяса.

В стихе 31 Павел делает заключение: «Итак, едите ли, пьете ли, или (иное) что делаете, все делайте в славу Божию». Слово «итак» в этом стихе показывает, что стихи с 10:31 по 11:1 являются заключением этого подраздела, который начался со стиха 23.

Я бы хотел еще раз сказать, что в 6:12, 10:23 и 31 нам даются четыре основных принципа для регулирования поведения новозаветных верующих. Все позволительно, но то, что мы делаем, должно быть в отношении самой этой вещи полезно, в отношении же нас ничто не должно нами обладать; в отношении других все должно их созидать; в отношении Бога — прославлять Его. В противном случае ничто не позволительно или приемлемо. Если что-то не проходит проверку этих четырех принципов, мы не должны этого делать.

НЕ ДАВАТЬ ПОВОДА К ПРЕТКНОВЕНИЮ

В стихе 32 говорится: «Не подавайте соблазна ни Иудеям, ни Еллинам, ни церкви Божией». Греческое выражение, переведенное, как «не подавайте соблазна», можно также перевести: «Не становитесь камнем преткновения». Греческое слово «апроскопос» происходит от того же корня, что и слово «проскомма», переведенного в 8:9 «камень преткновения» (букв.). Оно отличается от греческого слова «скандализо», переведенного в 8:13 «претыкаться» (букв.).

В стихе 32 Павел говорит об Иудеях, Еллинах и церкви Божьей. Во времена Нового Завета люди делились на три класса: иудеи — Богом избранный народ; еллины — неверующие язычники и церковь — собрание верующих во Христа. Мы не должны быть соблазном, камнем преткновения для кого-либо из этих трех групп, с тем чтобы они спаслись (ст. 33).

УГОЖДАТЬ ВСЕМ ВО ВСЕМ

В стихе 33 Павел заявляет: «Так-как и я угождаю всем во всем, ища не своей пользы, но *пользы* многих, чтобы они спаслись». Что за чудесный пример подает нам апостол!

Есть возможность, что кто-то неправильно применит слово Павла об угождении всем во всем и о том, чтобы искать пользы многих, чтобы они спаслись. Некоторые из тех, кто неправильно применяет этот стих, говорят, что для того чтобы привести людей к Господу, мы должны сойти до их уровня. Это значит, что мы должны вернуться в мир, чтобы привести людей к Христу. Однако история доказала, что это не дает никаких результатов. Вместо того чтобы привести других ко Христу, те, кто применяет слова Павла таким образом, вероятнее всего сами будут приведены обратно в мир. Благовествуя, мы не должны занижать наш стандарт. Вместо того чтобы

спускаться с горы, мы должны оставаться на горе и звать других подняться туда, где мы находимся. Мы должны быть очень осторожны в том, чтобы не употреблять этот стих неправильно и не образовать на его основе принцип, противоположный тому, что имел в виду Павел.

ПОДРАЖАТЬ ТОМУ, КТО ПОДРАЖАЕТ ХРИСТУ

В 11:1, стихе, который на самом деле принадлежит к заключению десятой главы, Павел говорит: «Будьте подражателями мне, как я Христу». Так как Павел был последователем Христа, самое правильное для верующих Коринфа, а также для всех других верующих — это следовать за ним. Если кто-то подражает Христу, мы должны подражать ему. Это делает и нас подражателями Христу. В противном случае мы не должны подражать никому. Фактически, следуя за кем-либо, кто подражает Христу, мы следуем не за этим человеком, а за Христом.

СОСРЕДОТОЧЕННЫЕ НА ЦЕНТРАЛЬНОМ ВИДЕНИИ

У меня нет никакой заботы говорить о четырех основных принципах, регулирующих поведение новозаветных верующих. Много лет назад я делал сообщения о каждом из этих принципов. Сегодня моя забота состоит в том, чтобы привести Господних людей к центральному видению Христа и церкви. Таким образом, нам нужно применить эти стихи и эти принципы к церкви. Я бы не хотел, чтобы святые применяли их к человечеству вообще в качестве поговорок. Рассматривая эти принципы и этот раздел в Первом послании к Коринфянам, нам нужно сосредоточиться на центральном видении Христа и церкви. Нам всем нужно уделять наше внимание этому видению и больше молиться о нем.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ВТОРОЕ

ОБЗОР ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

Тексты Писания: 1 Кор. 15:45Б; 12:13; 2 Кор. 3:6, 17-18; 1 Кор. 11:3, 20, 23-25; 12:1; 15:12; 16:1-2

В этом сообщении мы представим обзор, взгляд с высоты птичьего полета на Первое послание к Коринфянам. Перед тем, однако, как мы сделаем это, давайте сначала рассмотрим четыре стиха — два из Первого послания к Коринфянам и два из Второго послания к Коринфянам. В Первом послании к Коринфянам 15:45Б говорится: «Последний Адам *стал* Духом животворящим» (греч.). В 12:13 Павел заявляет: «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом». Во Втором послании к Коринфянам 3:6 говорится, что мы — «служители Нового Завета, не буквы, но Духа». Наконец, во Втором послании к Коринфянам 3:18 говорится: «Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа». Думали ли вы когда-нибудь о связи между этими четырьмя стихами? Два стиха представляют Первое послание к Коринфянам, и два — Второе послание к Коринфянам. Фактически эти две книги являются книгами Духа. В каждом из четырех процитированных стихов говорится о Духе. Я уверен, что на многих христиан эти стихи не произвели соответствующего впечатления.

ДУХ ЖИВОТВОРЯЩИЙ

Согласно 15:45Б, Христос, последний Адам, стал Духом животворящим. Знали ли вы, до того как пришли в Господне восстановление, что в Новом Завете есть стих, говорящий нам, что последний Адам, Христос, стал Духом животворящим? В этом стихе не говорится, что последний Адам стал Икупителем, Спасителем, или всемогущим Господом; в нем говорится, что Он стал Духом животворящим.

КРЕЩЕНЫ В ДУХА, ЧТОБЫ ПИТЬ ДУХ

В некоторой степени верующие сегодня знакомы со словами Павла в 12:13. Некоторые довольно часто упоминают этот стих. Однако они обычно делают ударение на слове «крестились»: мы все крестились в одном Духе. Слышали ли вы когда-либо сообщение, делающее ударение на слове «пить», сообщение, где бы вам говорили, что вы крестились в Духе, чтобы пить от Духа? Мы крестились, чтобы пить. Поэтому мы не должны останавливаться на слове «крестились», но идти дальше и осознать, что мы крестились, с тем чтобы пить. Креститься — это нечто, осуществившееся раз и навсегда, но питание — дело непрерывное. Даже в вечности мы будем продолжать пить от одного Духа.

Господь Иисус как последний Адам стал Духом животворящим, чтобы мы могли креститься в этого Духа. В какого Духа мы крестились? Мы крестились не просто в Духа Божьего. Нет, мы были крещены в Дух Иисуса Христа (Флп. 1:19). Этот Дух Иисуса Христа является Духом животворящим.

Если мы не были крещены в Духа животворящего, как мы могли быть крещены в одно Тело? Тело не связано с силой или организацией; это организм жизни. Мы органически крестились в Тело в Духе животворящем, Духе Иисуса Христа, не просто в Духе Божьем. Если бы

у нас не было жизни и органического элемента, как бы мы стали живыми членами Тела? Это было бы невозможно. Если верующий крестится только в воде, это не включает в себя жизнь. После того как человек был погружен в воду, он по-прежнему отдельная личность. Но мы были крещены не только в воде, но также в Духе животворящем. Вода является символом Духа, в котором мы крестимся. После того как человек крестится в Духе животворящем, он органически становится частью Тела.

Так как мы все крестились в одном Духе, то органически мы представляем собой одно Тело. Причина, по которой мы любим всех святых, независимо от расы, культуры или национальности, в том, что мы органически соединены в жизни. Внутри себя мы имеем органический элемент, и мы едины в жизни Духа животворящего.

Пройдя через процесс, Троиный Бог стал таким Духом животворящим. В таком Духе мы все крестились в одно Тело. Как мы можем быть одним Телом? Мы можем быть одним телом, потому что мы крестились в чудесном Духе животворящем, который является окончательным завершением Троиного Бога.

Мы крестились в этом чудесном Духе, чтобы пить от Троиного Бога. Это значит, что крещение не конец; оно представляет собой только начало. Мы, однажды крестившиеся, вечно будем пить от Духа животворящего.

Есть замечательная связь между 12:13 и Откровением 22:1, где говорится, что от престола Бога и Агнца исходит река воды жизни. Эта река будет течь через весь Новый Иерусалим, чтобы все могли пить воду жизни. В вечности нашим питьем будет вода жизни. Мы были крещены, чтобы вечно пить Духа, воду жизни.

Первое послание к Коринфянам учит, что последний Адам, Бог во плоти, стал Духом животворящим, и что в этом Духе мы крестились в одно Тело. Теперь, как

крестившимся в Духе животворящем, нам нужно пить Духа. День за днем мы должны пить. Когда мы молимся, молитвенно читаем или призываем: «О, Господь Иисус», мы можем пить. Когда мы общаемся со святыми, мы должны также пить от Духа. Иногда, когда я пью от Духа, я становлюсь вне себя от радости. Аллилуйя, мы были крещены в одно Тело, чтобы пить от Духа животворящего! Что за чудесное откровение!

СЛУЖИТЕЛИ ДУХА

В конечном итоге, благодаря питию Духа мы пропитываемся Духом. И тогда мы становимся служителями нового завета: «Не буквы, но Духа» (2 Кор. 3:6). Новый завет связан не с законом, но с Христом, который стал Духом животворящим.

Становление Христа Духом животворящим включает в себя все шаги Его процесса: воплощение, человеческую жизнь, распятие и воскресение. Оно также включает в себя искупление. Цель этого процесса — не воплощение, распятие или даже воскресение; целью является Дух животворящий. Это новый завет. Следовательно, новый завет включает в себя воплощение, то есть он включает в себя то, что Бог стал человеком и жил на земле как человек. В новый завет также входит то, что этот Воплощенный пошел на крест и умер за наши грехи и даже за нас самих, чтобы уничтожить ветхое творение. Пролит Свою кровь на кресте и умерев за нас, Он был погребен и затем вошел в воскресение. Когда Он вошел в воскресение, Он достиг назначения — Духа животворящего.

В этом чудесном Духе мы все крестились в одно Тело. Теперь, когда мы пьем этого Духа и пропитываемся Им, мы само собой становимся служителями нового завета, завета Духа. Следовательно, мы не должны преподносить другим просто доктрины и буквы. Напротив, мы должны

нести в своем служении Духа. Мы должны нести другим небесное питье, которым мы пропитались. Давайте все будем служителями не доктрин или букв, но жизни и Духа.

ПРЕОБРАЗОВАНИЕ ОТ ГОСПОДА ДУХА

Согласно Второму посланию к Коринфянам 3, мы не только должны быть служителями Духа, но также должны преобразовываться «в тот же образ от славы в славу, как от Господня [Господа — греч.] Духа» (ст. 18, греч.). Во всем, что мы делаем в церковной жизни — на собраниях, в общении, в служении, в оказании и получении гостеприимства — мы должны проходить процесс преобразования. Мы все преобразовываемся в образ Господа от славы в славу, от одной степени славы к другой. Это от Господа Духа.

Я весьма ценю эти четыре стиха. Последний Адам стал Духом животворящим. Мы крестились в этого Духа и сейчас пьем Духа. Более того, пропитываясь Духом, мы становимся служителями Духа. И далее, мы находимся в процессе преобразования от славы к славе как от Господа Духа. Первое и Второе послания к Коринфянам, несомненно, являются книгами Духа.

ПРОБЛЕМЫ В СФЕРЕ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ЖИЗНИ

Здесь будет полезно увидеть Первое послание к Коринфянам целиком, сделать обзор всей книги, окинуть ее взглядом с высоты птичьего полета. Когда Павел писал это Послание, у него была глубокая забота в его духе. В этой книге разбираются проблемы среди святых в очень беспокойной и беспорядочной церкви. Святые в Коринфе были введены в заблуждение и среди них был беспорядок. Поэтому Павел, апостол, имеющий заботу об этой церкви, написал Послание, чтобы прояснить ситуацию, разбирая проблемы одну за другой.

После длительного чтения и изучения я обнаружил, что в Первом послании к Коринфянам апостол разбирает одиннадцать проблем. (Некоторые учителя признают только десять.) Эти одиннадцать проблем делятся на две части. Первая состоит из шести проблем, раскрытых в главах с первой по десятую. Первой из этих проблем является разделение, вызванное жизнью в душе. Среди верующих в Коринфе было разделение, потому что они были природны и жили в соответствии со своей философской мудростью. Они жили душевной жизнью и в результате этого были разделены.

Второй проблемой был тяжкий грех, кровосмешение, о котором говорится в пятой главе. Этот грех связан с потаканием плоти. Потакание плоти происходит от жития душевной жизнью. Душевные люди рано или поздно потакают своей плоти.

Третья проблема, упоминаемая в шестой главе, относится к судебному иску. Она связана с притязанием на личные права.

Четвертая проблема, также упоминаемая в шестой главе, — это злоупотребление правами человека. Бог в Своем сотворении предписал, чтобы человек ел, чтобы существовать, а также вступал в брак, чтобы размножаться. Таким образом, вкушение и вступление в брак предписаны Богом и являются правами человека. Но душевные и даже плотские святые в Коринфе злоупотребляли этими правами. Злоупотребление правом употребления пищи — это чрезмерное питание, а злоупотребление правом брака — это блуд.

Пятая проблема, которую Павел разбирает в седьмой главе, — это проблема брака. Она связана как с душевной жизнью, так и с плотью. Чем мудрее и философичнее человек, тем больше проблем у него будет в супружеской жизни. И напротив, у менее образованных людей меньше проблем в супружеской жизни.

Шестая проблема, раскрытая в главах с восьмой по десятую, — это вкушение идоложертвенного. У тех, кто занимался этим среди коринфян, не было никаких ограничений; они не заботились ни о других, ни о Теле Христовом, ни о Божьем свидетельстве. Они заботились только о своей еде. Эта проблема употребления в пищу идоложертвенного также связана с Господней трапезой. Никто не может так неограниченно есть пищу, связанную с идолами, и в то же время приходить на Господню трапезу. Именно по этой причине, разбирая вкушение идоложертвенного, Павел касается вопроса о Господней трапезе.

Все эти шесть проблем принадлежат к сфере человеческой жизни. Любой верующий, который сможет решить эти проблемы, будет воистину святым; он, несомненно, будет освящен. У него не будет проблем разделения, похоти плоти, притязания на личные права, злоупотребления своими правами в еде и браке, а также в самой супружеской жизни. Более того, в своей повседневной жизни, особенно в вопросе еды, он будет ограничен и будет заботиться о других, о церкви и о Божьем свидетельстве.

ХРИСТОС — ФАКТОР ДЛЯ РЕШЕНИЯ ПРОБЛЕМ В НАШЕЙ ХРИСТИАНСКОЙ ЖИЗНИ

Христос является фактором, необходимым для решения этих проблем, связанных с надлежащей повседневной христианской жизнью. Христос есть центр Бога и Тот, кто был дан нам в качестве нашей уникальной доли. Если мы будем наслаждаться Христом в соответствии с тем, как Он открывается в первых десяти главах этой книги, мы получим необходимый фактор для решения этих шести проблем. Мы разрешим проблемы разделения, потакания плоти, притязания на личные права и злоупотребления нашими правами. Мы также

получим решение проблем в нашей супружеской жизни. Если у вас есть проблемы в вашей супружеской жизни, это указывает на то, что вам не хватает Христа, что вы не питаетесь Христом в достаточной мере. Но если вы в полной мере наслаждаетесь Христом, у вас не будет никаких проблем в супружеской жизни, а также других пяти проблем, о которых говорится в Первом послании к Коринфянам 1—10. Так как Христос является фактором для решения этих проблем, в этих главах большое ударение делается на Христе. Христос — Всеобъемлющий. Он — сила Божья, мудрость Божья и даже глубины Божьи. Он — уникальный фактор для решения проблем в сфере человеческой жизни.

ПРОБЛЕМЫ В СФЕРЕ БОЖЬЕГО УПРАВЛЕНИЯ

Проблемы среди коринфян, однако, были связаны не только с человеческой жизнью, но даже в большей степени с Божьим управлением. Среди них не было порядка, не было власти. Поэтому они не только злоупотребляли своими правами в еде и браке; они злоупотребляли даже духовными дарами. Они чрезмерно и неправильно использовали эти Богом данные дары, чтобы удовлетворить свои эгоистичные интересы. Это помешало и в некоторой степени повредило Божьему управлению среди них.

Некоторые настолько заблуждались в отношении Божьего управления, что даже отрицали воскресение (15:12). Если в этой вселенной нет воскресения, Бог становится ничем. Сам Бог является воскресением. Когда Бог пришел во плоти, Он сказал: «Я есмь воскресение» (Ин. 11:25). Следовательно, если бы не было воскресения, то не было бы и Бога, потому что не было бы Бога, который был бы источником жизни, силой жизни, формой жизни и функцией жизни. Без воскресения вся вселенная была бы пуста. Поэтому утверждать, что нет

воскресения, это серьезно. Это значит отрицать Бога и сводить на нет божественную силу для Его управления во вселенной. Мы должны признавать, что воскресение есть и что Бог управляет вселенной, осуществляя Свой вечный замысел посредством воскресения и в воскресении.

Если мы действительно находимся под Божьим управлением в воскресении, мы преодолеем деньги и материальное имущество. Они не будут иметь над нами силу и не будут занимать нас и обладать нами. Вместо этого мы преодолеем их и будем царить над ними.

В пятнадцатой главе Павел разбирает вопрос воскресения. Затем он открывает шестнадцатую главу словом об откладывании материальных пожертвований в первый день недели. Первый день недели обозначает воскресение, потому что это день воскресения.

Тот факт, что материальные пожертвования приносятся в первый день недели, показывает, что они должны делаться в воскресении, а не в нашей природной жизни. Некоторые состоятельные мирские люди могут выписывать чеки на большие суммы денег. Но если они делают большое пожертвование, они обычно делают себе имя и рекламируют то, что они сделали. Это не даяние в воскресении. Наше пожертвование денег и материальных благ должно проходить в воскресении. Такое пожертвование служит веским показателем того, что мы находимся под Божьим управлением в воскресении и преодолели одержимость материальными благами. В результате этого Божье управление сможет исполниться среди нас.

Первая из проблем, связанных с Божьим управлением, — это главенство. Павел говорит о нем в 11:2-16, рассматривая покрывание головы. Покрывание головы связано с главенством в Божьем вселенском правительственном управлении.

Вторая проблема в этой группе это — проблема вечери Господней. Вечера Господня — не что-то обособленное,

потому что она связана с Телом. Чтобы управлять вселенной, Богу нужно Тело. Ему нужна группа людей, из которых органически образовано Тело. Посредством этого Тела Бог исполняет Свое управление.

Третья проблема в этой категории — это проблема неправильного использования духовных даров. В двенадцатой главе Павел говорит о главенстве и о Телѣ, а в главах с двенадцатой по четырнадцатую — о дарах. Тело функционирует посредством даров. Если Тело предназначено для исполнения Божьего управления, то каждый член Тела должен иметь дар, чтобы функционировать согласно Божьему действию. Бог управляет действием, и действие Бога может исполняться только нашим функционированием. Более того, наша функция возможна только через наши дары. Когда у нас есть дар, у нас есть своя функция. Тогда служба исходит из этой функции. Эта служба предназначена для действия Бога, и это действие исполняет Божье управление. Следовательно, сначала мы видим главенство, затем Тело и затем дары для службы, чтобы исполнялось Божье управление.

Воскресение — это четвертая проблема в сфере Божьего управления. Главенство, Тело и функционирование членов посредством даров должны проходить в воскресении. Мы никогда не должны отрицать факт воскресения. Если бы не было воскресения, не было бы даров и силы для божественного управления.

Наконец, Павел разбирается с материальными пожертвованиями. Если мы находимся под главенством, если мы в Телѣ и если мы имеем дары для функционирования в воскресении, мы, конечно же, преодолеем узы материального имущества. Материальное имущество будет под нашими ногами. Деньги или материальное имущество не помешают нашей функции в Телѣ. Напротив, то, что мы имеем, будет использовано для Божьего управления через

церкви. Если наша ситуация такова, то у Господа Бога появится возможность исполнять Свое управление.

Теперь мы имеем перед собой общий взгляд на все Первое послание к Коринфянам. Этот взгляд позволяет нам помнить, о чем говорится в шестнадцати главах Послания. В главах с первой по четвертую рассматривается разделение; в пятой главе — кровосмешение; в шестой главе — притязание на права и злоупотребление свободой пищи и брака; в седьмой главе — супружеская жизнь; в главах с восьмой по десятую — употребление в пищу идоложертвенного; в одиннадцатой главе — главенство и вечеря Господня, связанная с Телом; в главах с двенадцатой по четырнадцатую — духовные дары; в пятнадцатой главе — воскресение и в шестнадцатой главе — преодоление материальных благ.

ХРИСТОС И ЦЕРКОВЬ

Мы показали, что одиннадцать проблем, о которых говорится в Первом послании к Коринфянам, подразделяются на две группы. Чтобы решить шесть проблем в первой группе, нам нужен Христос как уникальный фактор. Чтобы решить пять проблем во второй группе, нам нужна церковь как элемент для решения всех вопросов. Следовательно, в этой книге ударение делается на Христе в главах с первой по десятую, а затем, в главах с одиннадцатой по шестнадцатую, ударение делается на церкви как Теле Христа. Следовательно, в Первом послании к Коринфянам мы видим Христа и церковь. Христос является фактором для решения всех проблем в сфере человеческой жизни, а церковь является элементом для решения всех проблем в сфере божественного управления. Нам всем нужно увидеть Христа в сфере человеческой жизни и церковь в сфере божественного управления.

У святых в Коринфе были проблемы в обеих сферах. То же самое можно сказать и о многих сегодняшних

христианах. У них есть проблемы в сфере человеческой жизни и проблемы в сфере божественного управления. Следовательно, все верующие, включая нас, нуждаются в Первом послании к Коринфянам. Нам всем нужно находиться под главенством Божьего правительственного управления. Нам нужно быть правыми с Телом Христовым, чтобы у Бога были средства осуществить Его правление. Нам нужно знать, как использовать наши дары, чтобы правильно функционировать и служить Господу для исполнения Божьего действия, чтобы божественное управление было эффективным на земле. Нам также нужно знать жизнь воскресения, силу воскресения и принципы воскресения, чтобы мы правильным, должным и достаточным образом функционировали под главенством и в Телe. Тогда мы преодолеем деньги и материальное имущество. Это значит, что мы преодолеем все земные узы. Тогда мы будем действительно жить Христа. Живя Христа, мы также будем жить правильной человеческой жизнью и будем осуществлять Божье управление. Это то, что Господь желает и ожидает сегодня. Именно такая забота была в духе и сердце Павла, когда он писал эту книгу. Первое Послание к Коринфянам — это не просто книга учений. Это Послание написано в соответствии с заботой в духе Павла в отношении Христа в сфере человеческой жизни и церкви в сфере Божьего управления.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ТРЕТЬЕ

РАССМОТРЕНИЕ ПОКРЫВАНИЯ ГОЛОВЫ

Тексты Писания: 1 Кор. 11:2-16

В этом сообщении мы обсудим стихи 11:2-16, где Павел рассматривает покрывание головы.

I. ХВАЛА АПОСТОЛА

В 11:2 Павел говорит: «Хвалю вас, братия, что вы все мое помните [во всем помните меня — греч.] и держите предания так, как я передал вам». Здесь Павел хвалит коринфян, потому что они помнили его во всем и потому что они крепко держались преданий так, как он их им передал. Слово «предания» в этом стихе обозначает наставления, переданные словом или посланием (2 Фес. 2:15).

II. ГЛАВЕНСТВО

В стихе 3 Павел говорит: «Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава — муж, а Христу глава — Бог». С этого стиха по 16 говорится о седьмой проблеме, проблеме в отношении покрывания головы. Первые шесть проблем, рассмотренные в главах с первой по десятую, можно считать одной группой. Они связаны с вопросами в сфере человеческой жизни. Последние пять проблем, рассмотренные в главах с одиннадцатой по шестнадцатую, представляют другую группу. Они связаны с вопросами в сфере Божьего

управления. Первая из них связана с главенством Христа и Бога в божественном правлении. В Послании к Ефесянам 1:22 и 23 главенство Христа над всем передается Его Телу, церкви. Здесь главенство Христа над каждым человеком касается отдельных личностей. Христос — Глава Тела, церкви совокупно, а также Глава отдельных верующих индивидуально. Он — Глава непосредственно каждого из нас. Рассматривая проблемы коринфян, связанные с Божьим управлением, апостол более всего озабочен вопросом главенства Христа и Бога.

В стихе 3 Павел показывает, что главой женщины является мужчина. В божественном правительственном предписании женщина находится под главенством мужчины. Бог сотворил женщину такой (Быт. 2:18-24; 1 Тим. 2:13). Согласно природе (1 Кор. 11:14), созданной Богом, женщина находится в подчинении у мужчины.

В стихе 3 Павел также говорит, что главой Христа является Бог. Христос — Помазанник Божий, назначенный Богом. Следовательно, Он находится под Богом, и Бог, как начинатель, является Его Главой. Это относится к взаимосвязи между Христом и Богом в божественном правительстве.

Разбираясь с проблемой покрывания головы, апостол берет главенство Бога, главенство Христа и главенство мужчины за твердое основание своего наставления. Его наставление о покрывании головы не основывается на каких-либо религиозных практиках или человеческих обычаях, оно основывается на главенстве в Божьем правительственном управлении. Такое сильное основание не оставляет никакой почвы для каких бы то ни было споров о покрывании головы.

Вскоре после своего спасения я услышал великое множество разговоров о покрывании головы. Некоторые утверждали, что Павел говорил о покрывании головы, потому что в его время существовал такой обычай. Позже

тщательное изучение показало, что ни у греков, ни у иудеев не было такого обычая. На самом деле, согласно иудейскому обычаю, именно священникам требовалось покрывать свои головы. Учение Павла в главе 11 Первого послания к Коринфянам не основывается ни на каком обычае Средиземноморья. Напротив, его учения соответствуют божественному откровению.

Покрывание головы в церкви нам нужно потому, что покрывание головы связано с главенством Бога. Именно по этой причине Павел так говорит в 11:3: мы должны знать, что главой каждого мужчины является Христос, что главой женщины является мужчина и что главой Христа является Бог. Таким образом, покрывание головы связано с главенством в Божьем правительстве. Во вселенной, особенно в Божьем правительственном управлении, существует порядок. Бог — глава над Христом, Христос — глава над каждым мужчиной, мужчина — глава над женщиной. Следовательно, на церковных собраниях сестрам следует покрывать голову, показывая, что мы признаем власть Бога и уважаем Его главенство и не восстаем против Него. Вместо этого мы совершенно покорны Ему и показываем это покрыванием головы. Но, хотя это было нашей практикой более пятидесяти лет, мы никогда никого не заставляли участвовать в такой практике. Мы не хотим делать покрывание головы простой внешней формальностью. Но Библия действительно раскрывает нам, что церковь должна иметь такой знак, заявляющий, что мы — люди, находящиеся под Божьим главенством.

III. ПОКРЫВАНИЕ ГОЛОВЫ

А. Всякий мужчина, молящийся или пророчествующий с покрытою головою, постыжает свою голову

В стихе 4 Павел продолжает: «Всякий муж, молящийся или пророчествующий с покрытою головою, постыжает

свою голову». Пророчествовать — здесь значит говорить за Бога. Так как человек имеет главенство над женщиной и является Божьим образом и славой (ст. 7), он должен держать свою голову явленной, несокрытой, непокрытой, когда он молится Богу и говорит за Него, касаясь престола Божьего управления. В противном случае он бесчестит, или постыжает, свою голову.

Мы не должны думать, что молитва или говорение за Бога посредством пророчествования — это что-то незначительное. Говорение за Бога — великое дело. И наша молитва, и наше говорение за Бога связаны с Божьим управлением. Они связаны с Божьей властью и главенством. Поэтому как люди, являющиеся образом и славой Бога, мужчины не должны покрывать свои головы во время молитвы или пророчествования. Покрывать нашу голову таким образом — значит постыжать ее.

**Б. Каждая женщина, молящаяся
или пророчествующая с непокрытой головой,
постыжает свою голову**

В стихе 5 Павел продолжает: «И всякая жена, молящаяся или пророчествующая с открытой головою, постыжает свою голову, ибо *это* то же, как если бы она была обрита». Поскольку женщина находится под главенством мужчины, она должна держать свою голову покрытой, а не выставленной на показ, когда она касается божественного управления, молясь Богу и говоря за Бога. В противном случае она бесчестит, или постыжает, свою голову, как если бы ее голова была обрита, потому что она отрицает божественное правительственное предписание, выставляя свою голову на показ следящим ангелам (ст. 10), когда касается Божьей власти.

Павел говорит нам, что женщина, которая бесчестит свою голову, не отличается от той, которая обрита. Это

сильное указание на то, что для женщины позорно брить свою голову или стричь волосы (ст. 6).

В стихе 6 говорится: «Ибо, если жена не хочет покрываться, то пусть и стрижется; а если жене стыдно быть остриженной или обритой, пусть покрывается». Это показывает, что покрывание головы является покрыванием в дополнение к длинным волосам. Если у женщины длинные волосы и голова не обрита, это означает, что она не отвергает Божье правительственное предписание; если женщина имеет покрытие головы в дополнение к своим длинным волосам, значит она говорит «аминь» божественному предписанию.

IV. ПРИЧИНА

А. Мужчина — Божий образ и слава, а женщина — слава мужчины

Одна из причин для покрывания головы видна из стиха 7: «Итак муж не должен покрывать голову, потому что он есть образ и слава Божия; а жена есть слава мужа». Человек был создан по образу Бога (Быт. 1:26), чтобы выражать Бога и прославлять Его. Так как мужчина несет образ и славу Бога и представляет Бога, ему не следует покрывать свою голову. Если он так делает, образ и слава Бога будут скрыты. Так как женщина является славой мужчины, ей следует не открывать свою голову, а держать ее покрытой. Она должна выражать не себя, но мужчину, которому она подчиняется. Это то же основание, которое принимает апостол для своего учения о покрывании головы.

Когда мужчина молится или пророчествует, касаясь престола Божьей власти, он не должен покрывать свою голову. Но когда молится или пророчествует женщина, она должна покрываться.

**Б. Не мужчина от женщины,
а женщина от мужчины**

В стихе 8 Павел приводит нам вторую причину для покрывания головы: «Ибо не муж от жены, но жена от мужа». Будучи ребром, взятым от мужчины, женщина была сделана из мужчины (Быт. 2:21-23). Бог не сотворил женщину. Он образовал тело мужчины из праха земного и вдохнул в это тело дыхание жизни. В результате этого человек, названный Адамом, стал душою живою. Бог навел на мужчину глубокий сон, затем Он открыл его бок, вынул ребро и использовал его для построения женщины. Таким образом, женщина не была сотворена, она вышла из мужчины. Это показывает, что место женщины — рядом с мужчиной.

Однако мужчина не должен гордиться своим положением в отношении женщины. Смотрите, что говорит Павел в стихах 11 и 12: «Впрочем, ни муж без жены, ни жена без мужа в Господе. Ибо, как жена от мужа, так и муж чрез жену; все же — от Бога». В Господнем плане и устройении ни женщина не может быть отдельно от мужчины, ни мужчина отдельно от женщины. Мужчина является источником существования женщины. Следовательно, женщина от мужчины. Но именно посредством женщины рождается мужчина. Следовательно, мужчина — через женщину.

Касательно взаимоотношений мужчины и женщины Павел уравновешен. С одной стороны, он говорит, что женщина от мужчины, потому что она была сделана из ребра, взятого из Адама. С другой стороны, Павел говорит, что мужчина через женщину, потому что мужчина появляется на свет через свою мать. Мы тоже должны быть уравновешены, осознавая и то, что женщина от мужчины, и то, что мужчина через женщину.

**В. Не мужчина сотверен для женщины,
но женщина для мужчины**

В стихе 9 говорится: «И не муж создан для жены, но жена для мужа». Здесь апостол принимает Божий замысел в сотворении мужчины и женщины за другое прочное основание своего учения о покрывании головы. Оно основано не на каких-либо человеческих обычаях, но на божественном замысле при сотворении. При сотворении женщина была создана с той целью, чтобы соответствовать мужчине (Быт. 2:18, 24).

**Г. Женщина имеет на своей голове
знак власти для ангелов**

В стихе 10 Павел продолжает: «Посему жена *и* должна иметь на голове *своей* знак власти над *нею*, для ангелов». Власть здесь означает покрывание головы, олицетворяющее власть главенства мужчины над женщиной.

В этом стихе мы имеем еще одно основание учения о покрывании головы. Покрывание головы тесно связано с Божьим главенством, Божьей властью. Архангел со своими подчиненными восстал против главенства Бога (Иез. 28:13-18; Ис. 14:12-15; Мф. 25:41) и установил свое царство тьмы (Мф. 12:26; Кол. 1:13), и стал Сатаной, противником Бога. После того как Бог сотворил человека, Сатана совратил человека, чтобы тот последовал за ним и восстал против Бога. Тогда Бог послал Своего Сына, чтобы уничтожить Сатану и избавить человека из его власти, вернуть человека в царство Божье (1 Ин. 3:8; Евр. 2:14; Кол. 1:13). Теперь, когда верующие поклоняются Богу, молясь Богу и говоря за Бога, они должны иметь знак того, что они находятся под Божьим главенством, божественной властью, показывая следящим ангелам (см. 1 Кор. 4:9), которых касается этот вопрос, что они (верующие) соблюдают предписанный Богом

порядок в Его управлении. Ради этого сестрам следует иметь знак — покрытие на своей голове.

Павел не случайно говорит, что женщине следует иметь на своей голове знак власти для ангелов. Сатане, главному ангелу, было поручено управление вселенной для Бога. Но он восстал, и за ним последовали некоторые ангелы. Конечно, значительное число ангелов остались верными Богу. Бог сотворил человека, чтобы справиться с восставшими ангелами. Но Сатана совратил человека, и человек последовал за ним. Затем в искуплении Бог вошел, чтобы вернуть падшего человека к Себе. Теперь искупленные Богом люди являются церковью. Как церковь мы должны заявить ангелам — и восставшим и послушным, — что как Божьи искупленные люди мы не восстаем против Его главенства. Напротив, мы остаемся под главенством Бога. Мы будем под Его главенством не только в грядущем веке царства в вечности, но даже в восставшем веке мы подчиняемся Его власти. Покрытие на голове сестер является знаком, заявляющим это ангелам.

В стихе 13 Павел спрашивает: «Рассудите сами, прилично ли жене молиться Богу с непокрытой *головой*?» Здесь Павел указывает на то, что, рассуждая в соответствии с приведенными им доводами, женщине неприлично молиться Богу с непокрытой головой.

**Д. Сама природа учит нас, что длинные волосы
есть бесчестье для мужчины, но для женщины — честь**

В стихах 14 и 15 говорится: «Не сама ли природа учит вас, что если муж растит волосы, то это бесчестье для него. Но если жена растит волосы, для нее это честь, так как длинные волосы даны ей вместо покрывала?» Когда Павел упоминает здесь природу, он говорит о нашем природном составе согласно Божьему сотворению. Природа сама говорит нам, что мужчина не должен иметь

длинные волосы, но женщина должна. Женщина, согласно своему женскому составу, осознает, что иметь длинные волосы для покрытия своей головы — это честь. Это также служит прочным основанием учения апостола о покрывании головы.

Какой бы смелой ни была сестра, она не будет чувствовать себя спокойно, если возьмет на себя власть над своим мужем. Ее не нужно учить чувству неловкости в подобной ситуации. По своему природному составу, созданному Богом, она знает, что не должна брать на себя власть над своим мужем. Нет сомнения, что женский состав отличается от мужского. Поэтому даже чувство, которое мы имеем благодаря нашему природному составу, поддерживает учение Павла о покрывании головы.

В стихе 15 Павел говорит, что длинные волосы женщины были даны ей для покрывания. Некоторые люди, спорящие о покрывании головы, заявляют, что в одиннадцатой главе под покрыванием подразумеваются просто длинные волосы женщины. Согласно их мнению, если только у женщины длинные волосы, у нее есть покрывание головы. Но если мы внимательно прочитаем эти стихи, мы увидим, что покрывание головы является чем-то дополнительным к длинным волосам женщины. Если женщина имеет длинные волосы, это показывает, что она признает Божью власть над собой. Когда она надевает покрытие для головы, это показывает, что она говорит «аминь» Божьему правительственному устройству.

V. БЕЗ СПОРОВ

В стихе 16 Павел завершает часть о покрывании головы: «А если бы кто захотел спорить, то мы не имеем такого обычая, ни церкви Божии». Под обычаем здесь подразумевается обычай споров, диспутов и дебатов. Ни

церкви, ни апостолы не терпели каких-либо диспутов об учении апостолов. Более того, множественное число слова «церкви» в этом стихе показывает, что все поместные церкви независимы друг от друга, но в то же время они действуют одинаково согласно учению апостолов.

Говоря о покрывании головы, мы не хотим, чтобы сестры приняли внешнюю практику чисто доктринально. Со времени прихода в Америку Господнего восстановления я никогда не делал сообщений, обязывая сестер покрывать свои головы. Если бы я сделал такое сообщение, я бы просто стал поощрять формальность. Мы не хотим видеть внешнюю форму. Покрывание головы женщинами широко практикуется в католицизме. У арабов женщин тоже наставляют покрывать свои головы. Однако я не верю, что в таких случаях присутствует какое-либо понимание того, что означает покрывание головы. Когда сестра покрывает свою голову, ей нужно осознать значение покрывания головы.

Главенство Христа является вопросом, который касается всех святых, как братьев, так и сестер. В 11:3 Павел говорит: «Хочу также, чтобы вы знали, что всякому мужу глава Христос, жене глава — муж, а Христу глава — Бог». Во-первых, братьям необходимо осознать, что они должны находиться под главенством Христа. В частности, если старейшины в поместной церкви не находятся под главенством Христа, они не должны надеяться, что сестры или кто-либо еще будут под их главенством. В стихе 3 Павел сначала говорит, что глава каждому мужчине — Христос, а затем уже показывает, что глава женщины — мужчина. Более того, он прослеживает происхождение покрывания головы к Самому Богу как главе Христа.

Нам нужно связать слово Павла о покрывании головы в 11:2-16 со всей книгой Откровения. В Откровении мы видим, что Христос, закланный Агнец, находится

совершенно под главенством Бога для осуществления Божьего управления. В Откровении 4 и 5 показана картина того, что закланный, воскресший и вознесенный Агнец теперь находится на небесах и осуществляет Божье правление под Божьим главенством.

Недавно мы опубликовали ряд сообщений о небесном служении Христа. Небесное служение Христа связано с небесным управлением божественного правительства. Христос есть Управляющий, который осуществляет Божье управление, Сам подчиняясь главенству Бога.

Согласно Откровению 4 и 5, в небесах, перед престолом Бога, нет никакого бунта. Вместо этого, как мы уже показали, закланный, воскресший и вознесшийся Агнец первым подчиняется главенству Бога на небесах. Однако земля наполнена бунтом. Сатана ведет за собой в бунте против Бога. Но слава Господу за то, что посреди этого бунта есть Тело, состоящее из тех, кто был искуплен и крестился в Триединого Бога! Крещение не формальность. Мы были крещены во имя Отца, Сына и Святого Духа (Мф. 28:19). Согласно Посланию к Римлянам 6:3 и Посланию к Галатам 3:27, мы были крещены во Христа. Крещение во Христа как в Духа животворящего привносит нас в Тело органически. Следовательно, на земле есть один организм, Тело, составленное из искупленных и крещенных в Триединого Бога. Это Тело Того в небесах, Кто подчиняет Себя главенству Бога. Теперь, на земле, это Тело должно отражать подчиненность Христа на небесах.

Тело Христа на земле должно отражать Христа как Главу, подчиняющего Себя главенству Бога. Мы должны быть небесным телевидением, выражающим на земле то, что происходит на небесах. Христос стал человеком, который был заклан за наши грехи, воскрес и стал Духом животворящим, чтобы мы имели жизнь. Теперь Тот, который на небесах, подчиняет Себя Божьему главенству

для осуществления божественного управления. Как члены Тела, мы имеем внутри себя небесное телевидение, посредством которого мы можем видеть, что происходит на небесах. Теперь мы должны быть телевидением, отражающим происходящее на небесах, чтобы и другие увидели то, что там происходит. Это значит, что церковь в каждой местности должна отражать небесное видение и выражать подчинение Христа главенству Бога для осуществления Его управления.

Есть ли в церкви в вашей местности небесное телевидение? Отражает ли ваша церковь подчинение Христа на небесах? Мы славим Господа за то, что во многих местах существует надлежащее отражение подчинения Христа главенству Бога. Несмотря на то, что земля наполнена бунтом, мы должны быть людьми, находящимися под главенством Бога и отражающими через наше подчинение Христу Его подчинение Богу.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ЧЕТВЕРТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ ВЕЧЕРИ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 11:17-34

В десятой главе Первого послания к Коринфянам Павел говорит о Господней трапезе. В 10:16 он спрашивает: «Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой? хлеб, который преломляем, не есть ли приобщение Тела Христова?» В стихе 21 он продолжает: «Не можете пить чашу Господню и чашу бесовскую; не можете быть участниками в трапезе Господней и в трапезе бесовской». Раз уж Павел начал говорить о Господней трапезе, почему он не переходит прямо к Господней вечере? Почему он ставит вопрос главенства, или покрывания головы, после Господней трапезы и перед Господней вечерей? Это кажется нелогичным и неразумным. Однако есть причина для такого перерыва в повествовании.

В первых десяти главах этого Послания Павел рассматривает проблемы, относящиеся к христианской жизни; он не касается Божьего управления. Но в одиннадцатой главе он начинает рассматривать вопросы, касающиеся Божьего управления. В божественном управлении первоочередной заботой является Божье главенство. Когда Божье главенство соблюдается, все вопросы, относящиеся к Божьему управлению, будут исполняться

надлежащим образом. Когда же Божье главенство не соблюдается, все будет в беспорядке. Именно по этой причине Павел ставит вопрос главенства перед рассмотрением Господней вечери.

ГОСПОДНЯ ТРАПЕЗА И ГОСПОДНЯ ВЕЧЕРЯ

В отношении воспоминания Господа Павел использует термины «трапеза Господня» в 10:21 и «вечеря Господня» в 11:20. Между Господней трапезой и Господней вечерей есть существенная разница. Мы не должны принимать эти термины как что-то само собой разумеющееся. Напротив, мы должны спросить, почему Павел говорит о Господней трапезе в десятой главе и о Господней вечере — в одиннадцатой.

Господня трапеза связана с наслаждением Господом в общении. Следовательно, значение Господней трапезы состоит в наслаждении для участия, наслаждении для общения. Когда мы говорим, что принимаем Господню трапезу, мы имеем в виду, что мы наслаждаемся Господом в Его общении. Это нужно для нашего наслаждения и удовлетворения. Господня вечеря, однако, предназначена для Его удовлетворения. Она предназначена для того, чтобы мы воспомянули Его. В отношении Господней трапезы и Господней вечери существует взаимность. Господня трапеза предназначена для нашего наслаждения, но Господня вечеря предназначена для Его наслаждения. Иногда мы говорим: «Господь, мы приходим к Твоей трапезе и причащаемся ее». Это указывает на то, что мы наслаждаемся Господом. В другой раз мы говорим: «Мы благодарим Тебя, что можем иметь Твою вечерю». Это показывает, что мы воспоминаем Господа для Его наслаждения и удовлетворения.

ФИЗИЧЕСКОЕ ТЕЛО И МИСТИЧЕСКОЕ ТЕЛО

В 11:29 Павел использует выражение «тело». В Новом Завете Тело обозначает мистическое Тело Христово в

Духе. Но поскольку Павел в этой части говорит о Господней вечере, «тело» здесь также должно означать тело Иисуса. В стихе 24 Павел цитирует слово Господа Иисуса: «Сие есть Тело Мое, за вас ломимое: сие творите в Мое воспоминание». К какому телу это относится: к физическому или мистическому? Слова «для вас» показывают, что под телом здесь подразумевается физическое тело Господа. Его физическое тело предназначено для нас, в то время как мистическое Тело Христово предназначено для Него. Церковь сегодня как мистическое Тело предназначена не для нас — она предназначена для Христа. Но физическое тело Иисуса, которое было распято, предназначено для нас. Следовательно, в воспоминание Господа мы причащаемся хлеба, обозначающего Его физическое тело.

В Первом послании к Коринфянам 11:25 говорится: «Также и чашу после вечери, и сказал: „сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание”». Под кровью здесь, конечно же, подразумевается физическая, а не мистическая кровь. Мы причащаемся чаши также в воспоминание Господа.

Хотя тело в 11:24 обозначает физическое тело Иисуса, Павел использует в стихе 29 выражение «не рассуждая о Теле Господнем [не различая Тело — греч.]», имея в виду также мистическое Тело. Некоторые могут возразить, что под различием Тела в этом стихе имеется в виду только различие физического тела Иисуса и обычной пищи. В этом стихе Павел упоминает вкушение и питье. Вкушение относится к физическому телу, а питье — к физической крови; однако в конце стиха 29 Павел не говорит о неразличении крови и тела или о неразличении тела и крови. Вместо этого он говорит только о неразличении тела. Следовательно, это различие не относится к различению только физического тела

и крови Иисуса и обычной пищи и питья. Значение различия тела здесь включает что-то большее.

Физическое тело Иисуса было отдано на кресте, чтобы осуществить для нас искупление. Но это тело не имеет никакого отношения к нынешнему Божьему управлению. Именно мистическое Тело Христово сегодня полностью и абсолютно связано с Божьим управлением. Без мистического Тела Христова у Бога нет никакой возможности и средства для исполнения Своего управления. Это значит, что управление Бога осуществляется через мистическое Тело Христово. Что мы делаем на земле как мистическое Тело Христа? Мы, конечно же, не работаем для осуществления искупления, потому что искупление уже было осуществлено раз и навсегда Господом Иисусом. Искупление было полностью осуществлено принесением в жертву физического тела Иисуса на кресте. Но у Христа сегодня есть мистическое Тело, и это Тело предназначено для осуществления Божьего управления.

Когда мы приходим на Господню трапезу, нашей заботой является не искупление и не божественное управление; нашей заботой является наслаждение. Мы все приходим на Господню трапезу, чтобы наслаждаться Господом в общении. У нас, возможно, нет и мысли о Божьем управлении. Господня вечеря, однако, относится к наслаждению и удовлетворению Господа. Мы должны заботиться не только о нашем наслаждении на этой трапезе, но и о наслаждении Господа на вечере. У нас, наверное, есть желание наслаждаться трапезой, пиром, но может не быть такого же желания воспоминать Господа. Мы можем заботиться о своем удовлетворении, но не проявлять заботы об удовлетворении Господа. Следовательно, нам нужно больше света от Господа в отношении Господней вечери. Это приведет к тому, что наши собрания вокруг Его стола улучшатся. Мы будем славить Господа за то, что вечеря служит для Его воспоминания,

наслаждения и удовлетворения. Мы осознаем, что наша цель не только наше удовлетворение, но даже в большей степени, чтобы Бог был удовлетворен Им.

Если мы хотим, чтобы Господь Иисус был удовлетворен на Господней вечере, мы должны не только воспоминать Его, но также заботиться о Божьем управлении, осуществляемом Им. То, что в наибольшей мере сегодня удовлетворяет Господа, — это божественное управление. Если мы будем воспоминать Его, не заботясь о божественном управлении, Он не будет доволен. Если мы хотим порадовать Его и удовлетворить Его, мы должны уметь сказать: «Господь, когда мы воспоминаем Тебя, мы различаем Твое Тело для Божьего управления, осуществляемого Тобой. Воспоминая Тебя, мы не забываем того, что Ты делаешь на небесах. Ты посажен на небесах для осуществления Божьего управления».

ДОКОЛЕ ОН ПРИДЕТ

В десятой главе Павел не говорит ничего о том, что мы участвуем в Господней трапезе, доколе Он придет. Но в 11:26 он говорит: «Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет». Пришествие Господа привнесет Божье царство для Его управления. Его первое пришествие было для нашего искупления, но Его второе пришествие будет для Божьего управления. Когда мы вкушаем на Господней трапезе, мы заботимся о своем наслаждении. Но когда мы вкушаем на Господней вечере, мы заботимся о воспоминании Его и о Божьем управлении. Господня трапеза предназначена для нашего наслаждения. Однако Господня вечеря предназначена для Его наслаждения и удовлетворения. Более того, Его удовлетворение зависит от Божьего управления, осуществляемого Им. Хотите ли вы наилучшим образом воспомянуть Господа? Если так, вы должны заботиться о мистическом Теле, о Его

средстве осуществления Божьего управления на земле. Мы должны воспоминать Его таким образом, доколе Он придет. Мы делаем это, чтобы осуществить Его управление, пока Он не вернется и не принесет на землю Свое царство.

РАЗЛИЧАТЬ ТЕЛО ДЛЯ БОЖЬЕГО УПРАВЛЕНИЯ

Мы подчеркнули тот факт, что когда мы принимаем Господню трапезу, мы наслаждаемся Им, и когда мы вкушаем Господню вечерю, мы удовлетворяем Его, вспоминая Его и заботясь о Божьем управлении. Но каким образом мы заботимся об этом управлении? Различением Тела. У многих христиан нет понятия о том, что значит различать Тело.

Различать Тело — значит, в первую очередь, осознавать, что Христос имеет только одно мистическое Тело. Но посмотрите на ситуацию среди сегодняшних христиан. Существует так много разделений! Каждая деноминация и группа имеет свой собственный хлеб. Некоторые заходят так далеко, что настаивают на том, что если вы не крестились ими в их воде, вам не разрешат участвовать в их хлебе. Когда мы приходим на Господню вечерю, мы должны различать Тело, чтобы определить, представляет ли хлеб на столе уникальное мистическое Тело Христово. Это вопрос большой важности.

Уникальное мистическое Тело Христово является средством Бога для осуществления Его управления. Вечный замысел Бога состоит в том, чтобы иметь группу спасенных, искупленных и возрожденных людей, которые стали едины, чтобы быть органическим Телом для осуществления Его управления. Но коварный замысел Сатаны состоит в том, чтобы разрезать Тело на куски. Это мешает Божьему управлению. Если мы находимся в разделении, то в отношении Божьего управления с нами покончено. По этой причине сегодняшнее христианство

стало бесполезным в том, что касается осуществления божественного управления. Христиане могут проповедовать евангелие, чтобы спасти души, или учить других Библии для познания Слова. Но этого совершенно недостаточно для осуществления Божьего управления. Для исполнения божественного управления необходимо уникальное Тело, мистическое Тело. Так как мы это осознаем, мы ненавидим разделение и совершенно ему противостоим.

Разделения вредят мистическому Телу Христову в отношении осуществления Божьего управления. Хотя христиане могут проповедовать евангелие и учить Библии, только некоторые заботятся о мистическом Телес Христовом для осуществления Божьего управления на земле. Представьте, что все христиане заботились бы об этом. Какой замечательной была бы ситуация! Что за управление Бог имел бы на земле! Но разделения среди христиан не только парализуют Тело Христово; они даже делают так, что Тело Христово разрезается на куски. Из-за этого Богу чрезвычайно трудно осуществить что-либо на земле для исполнения Своего управления. На протяжении столетий Бог не мог осуществлять Свое управление, потому что уникальное средство для этого — мистическое Тело Христово — было разрезано на куски разделением.

Многие годы мы получали глубочайшее впечатление от значимости Господней трапезы. Мы знаем, что физическое тело Иисуса было отдано для осуществления нашего искупления, чтобы мы наслаждались Им в общении. Поэтому мы часто молимся: «Господь, благодарим Тебя за Твою искупительную кровь. Благодарим Тебя за то, что Ты искупил нас, пролив Свою кровь. Господь, мы также благодарим Тебя за то, что Ты отдал Свое тело на кресте, чтобы нести наши грехи, умереть за нас и уничтожить ветхое творение. Господь, теперь мы здесь

наслаждаемся Твоей трапезой. Ты отдал Себя через смерть и сейчас, в воскресении, Ты находишься на трапезе для нашего наслаждения». Теперь мы также должны проникнуться тем, что вкушать вечерю Господню — значит удовлетворять Его. Это значит воздавать Ему наше воспоминание. Это подразумевает, что наша цель — осуществлять Божье управление. Чтобы Божье управление могло осуществляться, мы должны заботиться о единстве уникального мистического Тела Христова. Такая забота сохранит нас в Теле и предохранит нас от любого разделения. Если у нас будет такое понимание вечера Господней, ничто не разделит нас. Напротив, мы останемся в уникальном мистическом Теле, средстве исполнения Христом Его небесного служения для осуществления божественного управления.

ИСПЫТЫВАТЬ И РАЗЛИЧАТЬ

В отношении Господней вечера Павел использует два ключевых слова: испытывать и различать. В стихе 28 говорится: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба „сего” и пьет из чаши „сей”». Испытывать себя — значит проверять, едим ли мы хлеб и пьем ли чашу достойно или недостойно. Когда Павел писал это Послание, некоторые верующие в Коринфе вкушали Господню вечерю недостойно, не осознавая того, что чаша и хлеб не были обыденными и отличались от обычной пищи. Мы должны осознать, что чаша означает кровь, которую Господь пролил на кресте за наши грехи. Таким образом, мы должны пить ее не обыденным, обычным образом, но так, чтобы показать, что мы осознаем, что она отличается от обычного питья. Так же мы должны принимать хлеб.

Однако мы отвергаем суеверное католическое учение о пресуществлении. Согласно этому еретическому учению,

хлеб и вино в чаше на самом деле становятся телом и кровью Христа.

Хотя мы отвергаем пресуществление, мы должны осознать, что когда мы пьем чашу и едим хлеб, это торжественные, святые и божественные знаки. Чаша символизирует драгоценную кровь нашего дорогого Господа, пролитую на кресте за наши грехи, а хлеб символизирует тело, которое Он отдал за нас на кресте. Следовательно, мы не должны небрежно относиться к этим знакам. Если мы едим и пьем небрежно, мы причащаемся Господней вечери недостойно. Нам нужно испытать себя, чтобы убедиться, что мы не являемся недостойными причащаться Господней вечери. Это испытание нужно для того, чтобы мы были достойными воспоминания Господа.

Второе ключевое слово, используемое Павлом, — «различать». В стихе 29 говорится: «Ибо, кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем [не различая Тело — греч.]». Мы показали, что это различие и физического тела Господа, и мистического Тела для осуществления Божьего управления. Испытание себя нужно для воспоминания Господа; различие Тела, главным образом, предназначено для осуществления Божьего управления. Когда мы приходим на Господню трапезу, мы должны не просто наслаждаться Господом; мы также должны воспоминать Его, испытывая себя. Мы должны спрашивать, живем ли мы так, что это делает нас достойными вкушать Господню вечерю. Мы никогда не должны брать кровь и тело Господа небрежно. Напротив, мы должны осознавать, что знаки на столе олицетворяют драгоценную кровь и тело Господа. Затем мы должны спросить себя, живем ли мы и ведем ли мы себя достойно вкушения этой вечери. Это и значит воспомянуть Господа. В то же время мы должны различать, олицетворяет ли хлеб на столе уникальное

мистическое Тело Христово или он олицетворяет разделение. Если хлеб олицетворяет определенную разделенческую группу или деноминацию, мы не должны его принимать, потому что мы различаем Тело. Различать Тело таким образом — значит признавать то, что оно полностью отличается от всего разделенческого. Мы различаем Тело таким образом для осуществления Божьего управления.

Несмотря на то что число наше по-прежнему невелико, ангелы и бесы знают, что наша позиция отличается от позиции разделенческого христианства. Более того, глубоко внутри мы имеем уверенность в том, что мы различаем Тело для осуществления Божьего управления на земле. Мы также представляем собой небесное телевидение, отражающее на земле то, что Христос делает на небесах для божественного управления. Другие могут противостоять нам, спорить с нами и оправдывать себя. Но глубоко внутри в их совести у них нет уверенности в том, что они различают уникальное мистическое Тело. Слава Господу, у нас такая уверенность есть!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ПЯТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ ВЕЧЕРИ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 11:17-34

В 11:17-34 Павел рассматривает вопрос Господней вечери. Давайте посмотрим на различные моменты, о которых говорит Павел в этих стихах.

I. УКОРЯЕТ ЗА БЕСПОРЯДОК

A. Предлагая сие, не хвалит

В 11:17-22 Павел упрекает коринфян за беспорядок среди них в отношении вечери Господней. В стихе 17 он говорит: «Но, предлагая сие, не хвалю *вас*, что вы собираетесь не на лучшее, а на худшее». Слово «но» здесь указывает на контраст между «не хвалю вас» и «хвалю вас» во 2 стихе. С этого стиха до конца главы апостол разбирается с восьмой проблемой, проблемой, связанной с вечерей Господней.

Павел честен и откровенен. Когда верующих следует хвалить, он их хвалит. Когда же их не следует хвалить, он не хвалит их. Хотя Павел не говорит в стихе 17: «Я вас укоряю», — тем не менее, он обращается к ним с укором.

Б. Коринфские верующие сходятся вместе не на лучшее, а на худшее

Павел не хвалил их по той причине, что они собирались не на лучшее, а на худшее (ст. 17). Это показывает, что собрание верующих может быть уроном вместо

пользы. Выражение «не на лучшее, а на худшее» означает, что результатом собраний коринфян была не польза, а урон, что результатом их собраний было не приобретение, а потеря. Некоторые коринфяне ослабели, другие заболели, а третьи даже умерли. Это доказательство того, что они потеряли многое.

В. Среди них в церковном собрании существуют разделения

В стихе 18 Павел продолжает: «Ибо, во-первых, слышу, что, когда вы собираетесь в церковь, между вами бывают разделения, чему отчасти и верю». Павел говорил довольно мягко. Он не говорит, что он полностью верит услышанному; напротив, что он верит отчасти. Это раскрывает его мягкий тон, которым он укоряет коринфян. Выражение «в церкви» означает в собрании церкви (14:34-35).

Стих 19 продолжает: «Ибо надлежит быть и разномыслиям между вами, дабы открылись между вами искусные». Греческое слово, переведенное как «разномыслия», означает секты, школы разных мнений, как в Послании к Галатам 5:20. Слово «искусные» означает «испытанные», соответствующие необходимым требованиям. Согласно этому стиху, даже разномыслия, секты, полезны для выявления искусных людей, которые не являются сектантами.

Г. Собираются так, что это не значит вкушать вечерю Господню

В стихе 20 Павел говорит: «Далее, вы собираетесь так, что это не значит вкушать вечерю Господню». В 10:21 Павел говорит о трапезе Господней. Как мы увидели, в Господней трапезе делается ударение на общении Его крови и Его тела (10:16-17), на участии в Господе, наслаждении Господом во взаимности, в общении; в то

время как ударение в Господней вечере стоит на воспоминании Господа (11:24-25). На Господней трапезе мы принимаем Его тело и кровь для нашего наслаждения; на Господней вечере мы вспоминаем Его для Его наслаждения.

В стихе 21 Павел заявляет: «Ибо всякий поспешает прежде *других* есть свою пищу, *так что* иной бывает голоден, а иной упивается». Во времена апостола верующие обычно собирались вместе для ужина, основной трапезы дня, на которую богатые приносили пищи больше и лучше, для взаимного наслаждения, а бедные — меньше. Это называлось пиром любви (2 Пет. 2:13; Иуда 12) и пришло от Пасхального пира (Лк. 22:13-20). В конце своего пира любви они вкушали Господню вечерю с хлебом и чашей, чтобы вспомнить Господа (1 Кор. 11:23-25). Коринфяне не делали этого должным образом. Они не ждали друг друга (см. ст. 33). Каждый первым ел свою собственную вечерю. Богатые упивались, а бедные оставались голодными (ст. 21). Это привело к возникновению разделений и разномыслий между ними (ст. 18). Следовательно, они портили вечерю Господню. Поэтому их вкушение не было вкушением вечери Господней (ст. 20). В стихе 22 Павел говорит: «Разве у вас нет домов на то, чтобы есть и пить? Или пренебрегаете церковь Божию и унижаете неимущих? Что сказать вам? похвалить ли вас за это? Не похваляю».

II. ОБЩИЙ ОБЗОР ОПРЕДЕЛЕНИЯ ГОСПОДНЕЙ ВЕЧЕРИ

А. Апостол принял от Господа

В отношении общего обзора Господней вечери Павел говорит в стихе 23: «Ибо я от *Самого* Господа принял».

Б. То, что он передал коринфским верующим

То, что Павел принял от Господа, он передал коринфским верующим. В стихе 23 он говорит, «что Господь

Иисус в ту ночь, в которую предан был, взял хлеб». Затем, «возблагодарив, преломил и сказал: „примите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое, сие творите в Мое воспоминание”». Преломление хлеба предназначено для того, чтобы мы могли его есть (Мф. 26:26). Принятие Господней вечери предназначено для воспоминания Самого Господа.

В стихе 25 говорится: «Также и чашу после вечери, и сказал: „сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание”». Хлеб — это хлеб жизни (Ин. 6:35), а чаша — это чаша благословения (1 Кор. 10:16). Это чаша нового завета, состоящего из всех обильных благословений Нового Завета, включая Самого Бога. Он был введен в действие кровью Господа, которую Он пролил на кресте для нашего искупления (Мф. 26:28).

По-настоящему вспомнить Господа — значит вкусить хлеб и испить чашу (11:26), то есть участвовать, наслаждаться Господом, который отдал Себя нам через Свою искупительную смерть. Есть хлеб и пить чашу — значит принимать в себя искупающего Господа как нашу долю, как нашу жизнь и благословение. Вот что значит по-настоящему вспоминать Его.

Стих 26 продолжает: «Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет». Слово «возвещать» здесь означает провозглашать, объявлять или демонстрировать. Принимать Господню вечерю — значит не столько вспоминать Господню смерть, сколько провозглашать и показывать ее. Мы вспоминаем Самого Господа, провозглашая и показывая Его смерть. Пожалуйста, заметьте, что мы вспоминаем Личность Господа, но мы объявляем, провозглашаем Его смерть. Мы вспоминаем Личность, провозглашая Его смерть всей вселенной: бесам, ангелам и людям.

Согласно стиху 26, мы возвещаем смерть Господа «доколе Он придет». Мы должны принимать вечерю Господню в воспоминание Его, непрестанно провозглашая Его искупительную смерть, пока Он не вернется.

III. НЕОБХОДИМОСТЬ В ИСПЫТАНИИ И РАЗЛИЧЕНИИ

А. Ядущий хлеб или пьющий чашу Господню недостойно виновен против тела и крови Господней

В стихе 27 Павел говорит: «Посему, кто будет есть хлеб сей или пить чашу Господню недостойно, виновен будет против Тела и Крови Господней». Есть и пить недостойно — значит не ценить значимость хлеба и чаши Господа, которые олицетворяют Его тело, преломленное за нас, и Его кровь, пролитую за наши грехи через Его смерть для нашего искупления. Если верующий виновен против тела и крови Господа — значит он наводит на себя осуждение (ст. 29-30).

Б. Испытывать себя

В стихе 28 Павел продолжает: «Да испытывает же себя человек, и таким образом пусть ест от хлеба *сего* и пьет из чаши *сей*». Испытывать себя — значит исследовать себя, провести себя через испытание и одобрить, удовлетворив предписанным требованиям.

В. Вкушать и пить осуждение себе, не различая тела

В стихе 29 говорится: «Ибо, кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем [не различая Тела]». Если есть хлеб или пить чашу Господа недостойно, это принесет нам осуждение. Это осуждение является не осуждением на вечную погибель, а временным дисциплинарным наказанием Господа (ст. 32).

Не различать — означает не выделять, не отделять, не отличать. Не различать тело Господа — значит не делать различия между хлебом, обозначающим тело Господа, и обычной пищей. Это значит не оценивать значимость хлеба, который мы принимаем на Господней трапезе. Это приносит нам осуждение, дисциплинарное наказание Господа.

Мысль апостола в использовании выражения «Тело», а не «тело Господа», может также включать в себя мистическое Тело Христово (Еф. 4:4) в дополнение к физическому телу Господа (1 Кор. 11:24). Следовательно, когда мы участвуем в Господней трапезе, мы должны различать, обозначает ли хлеб на столе единое Тело Христово, или какие-либо разделения человека, какую-либо деноминацию. Различая Тело Христово, мы не должны причащаться хлеба в каком-либо разделении или с каким-либо разделенческим духом. Наше участие в Господней трапезе должно быть уникальным общением Его уникального Тела без какого-либо разделения на практике или в духе.

Рассмотрение апостолом проблемы покрывания головы связано с Главой (ст. 3); его рассмотрение Господней вечери (Господней трапезы) связано с Телом. В отношении главенства Христа, представляющего Бога и представленного человеком, мы должны соблюдать божественный правительственный порядок, предписанный Богом, без какого-либо беспорядка. В отношении Тела Христова мы должны быть подобающе отрегулированы наставлением апостола без какой-либо неразберихи или разделения. Глава — Христос, а Тело — церковь. Христос и церковь являются контролирующими и направляющими факторами в рассмотрении апостолом запутанной и беспорядочной церкви. В первую очередь он разбирается с проблемами церкви, делая ударение на Христе как на Божьем центре и нашей доле, в главах с первой по десятую. Вслед за этим он выделяет церковь как Божью цель

и нашу заботу в главах с одиннадцатой по шестнадцатую. В главах с первой по десятую он начинает с Христа как антибиотика для излечения больной церкви. Затем, начиная с одиннадцатой главы, он переходит к церкви и использует вопрос церкви, Тела, в качестве прививки против беспорядка в церкви. И Христос, и церковь чрезвычайно важны для осуществления Божьего управления в Его новозаветном домостроительстве.

IV. НАКАЗАНИЕ ГОСПОДНЕ

А. Результат отсутствия испытания и различения

В стихах 30 и 31 Павел говорит: «Оттого многие из вас немощны и больны, и не мало умирает. Ибо, если бы мы судили сами себя, то не были бы судимы». «Оттого» в стихе 30 указывает на неразличение тела. Немощь и болезни в этом стихе являются дисциплинарным наказанием, временным судом Господа над недостойными участниками Господнего тела. Господь сначала наказал их, и они ослабели физически. Затем, так как они не покались в своем преступлении, они подверглись дальнейшему наказанию, заболели. Поскольку они по-прежнему не хотели покаяться, Господь осудил их смертью. Умереть таким образом — все равно что быть разбросанным по пустыне в 10:5. Греческое слово, переведенное в стихе 30 «умирает», дословно означает «спит» (см. также 1 Фес. 4:13-16).

Б. Различать самих себя, чтобы не быть судимыми

В стихе 31 Павел говорит, что если бы мы различали самих себя, то не были бы судимы (греч.). Различать самих себя — значит различать те вещи, которые касаются нас, точно оценивать самих себя. Цель суда состоит в том, чтобы мы вернулись к Божьему управлению. Тем, кто от него отступает, необходим суд от Бога, который бы вернул их под Его управление.

**В. Наказываемся, чтобы не быть
осужденными с миром**

В стихе 32 Павел говорит: «Будучи же судимы, наказываемся от Господа, чтобы не быть осужденными с миром». Если мы остаемся под Божьим управлением, то мы не подвергнемся суду, исправлению, дисциплинарному наказанию, которые должны вернуть нас к Его управлению. Наказание в стихе 32 также является одним из положений в Божьем управлении. Это дисциплинарное наказание, оно временно, его цель — чтобы мы не были осуждены с миром, то есть осуждены навсегда.

Г. Собираться, чтобы вкушать

В 33-34А Павел говорит: «Посему, братия мои, собираясь на вечерю, друг друга ждите. А если кто голоден, пусть ест дома, чтобы собираться вам не на осуждение». Повеление ждать друг друга исходит из состояния, описанного в стихе 21. Ожидание требует терпения. Ожидание друг друга показывает, что мы воистину находимся под Божьим управлением.

Д. Прочее апостол устроит, когда придет

В стихе 34Б Павел в заключение говорит: «Прочее устрою, когда приду». Это показывает, что апостол не давал наставление для всего в отношении практики церкви. Для «прочего» нам нужно искать водительство Господа, основанное на принципах, установленных в Новом Завете, и руководствоваться этими принципами.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ШЕСТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ГОСПОДНЕЙ ВЕЧЕРИ

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 11:17-32

В ВОСПОМИНАНИЕ ГОСПОДА

В Первом послании к Коринфянам 11:24 и 25 говорится: «И возблагодарив преломил и сказал: „приимите, ядите, сие есть Тело Мое, за вас ломимое; сие творите в Мое воспоминание”». «Также и чашу после вечери и сказал: „сия чаша есть новый завет в Моей Крови; сие творите, когда только будете пить, в Мое воспоминание”».

Проводить Господню вечерю для воспоминания Господа (такой перевод 1 Кор. 11:24-25 дают некоторые англоязычные переводы Библии — прим. ред.) — значит проводить вечерю с целью воспомянуть Его. Но проводить Господню вечерю в воспоминание Господа означает, что мы проводим вечерю, в результате которой мы воспоминаем Господа. Мы можем прийти, чтобы причаститься Господней вечери с целью воспомянуть Его, и все же наше вкушение вечери в результате может не быть воспоминанием Господа. Вместо того чтобы надлежащим образом воспомянуть Господа, мы в результате можем навлечь на себя осуждение. Коринфские верующие вроде бы собирались для того, чтобы воспомянуть Господа. Но результат был совершенно иной. Их вкушение и питье

было не в воспоминание Господа, но в их собственное осуждение.

В одиннадцатой главе Павел вразумлял коринфян проводить Господню вечерю так, чтобы она приводила их не к осуждению, но к воспоминанию Господа. Есть вероятность того, что результатом нашего вкушения Господней вечери будет осуждение вместо воспоминания Господа.

Мысль, воплощенная в предлоге «в» в этих стихах, глубока и проникновенна. Конечно, можно переводить этот греческий предлог и как «для». Однако он не выражает значительность этой фразы. Это слово используется здесь со значением результата, а не цели. Что будет результатом вашего вкушения Господней вечери? Будет ли результатом воспоминание Господа или осуждение за неправильный поступок? Таково было трезвое слово Павла к коринфянам.

Вкушение Господней вечери предназначено для удовлетворения Господа. Но, вместо того чтобы собираться для удовлетворения Господа, коринфяне стремились удовлетворить себя. Тот факт, что некоторые даже упивались, доказывает, что они заботились только о своем собственном удовлетворении (ст. 21). Если мы собираемся на Господню вечерю с намерением самим получить удовлетворение, — это идет вразрез с принципом Его вечери. Мы не должны приходить на Господню вечерю с таким намерением. Напротив, мы должны приходить с намерением удовлетворить Господа.

Если мы просто окажем Господу некоторое поверхностное воспоминание, — это не удовлетворит Его. Он удовлетворен тогда, когда мы проводим вечерю так, что в результате имеем воспоминание Его. Просто вспоминать Господа — это поверхностно. Но причащаться Господней вечери так, чтобы в результате иметь воспоминание Его, — это глубоко. Воспоминание Господа является

чем-то временным. Оно может длиться только то время, в которое мы вкушаем Его вечерю. Вкушая вечерю, мы помним Его. Но вкушение Господней вечери с результатом в воспоминании Господа подразумевает то, что воспоминание следует за вкушением и что оно продолжится, после того как мы закончили вкушать. Таким образом, воспоминание является продолжением нашего вкушения. Наше вкушение в результате приводит к воспоминанию, и воспоминание является продолжением вкушения.

ВОСПОМИНАНИЕ СВЯЗАНО С БОЖЬИМ УПРАВЛЕНИЕМ

Слова Павла в одиннадцатой главе связаны с тем, что Господь говорит в Евангелии от Матфея 26:29: «Сказываю же вам, что отныне не буду пить от плода сего виноградного до того дня, когда буду пить с вами новое *вино* в царстве Отца Моего». Это слово находится в Евангелии от Матфея, в Евангелии, где говорится о царстве. Царство является вопросом Божьего управления. Наше вкушение Господней вечери должно в результате приводить к воспоминанию, которое тесно связано с Божьим управлением.

Приводит ли ваше вкушение Господней вечери к Божьему управлению? Если нет, то ваше причащение Господней вечери слишком поверхностно. Находясь на Господней вечере, верующий может сказать про себя: «О, я осознаю, что Господь умер за меня. Теперь Его любовь обязывает меня вечером в день Господень воспомянуть Его вкушением Его вечери. Причащаясь вечери, я воспоминаю Его. Я воспоминаю Его воплощение и то, что Он родился от девственницы в Вифлееме. Я воспоминаю то, что Он вырос в Назарете, что Он страдал и что Его преследовали, что Его предали, осудили и приговорили к смерти на кресте. Я в особенности помню то, что на кресте Он умер за мои грехи». Воспомянуть Господа

таким образом хорошо, но это не имеет никакого отношения к царству, к Божьему управлению. После Господней вечери нет продолжительного результата, связанного с воспоминанием Господа. Если наше вкушение Господней вечери останавливается на таком воспоминании, наша Господня вечеря слишком поверхностна. Истинное вкушение Господней вечери должно в результате приводить к Божьему управлению; оно должно в результате приводить к царству.

Наше вкушение Господней вечери должно быть связано с царством. Оно не должно проходить без результата, остающегося после того как причащение окончено. Напротив, оно должно иметь своим результатом царство, управление Бога. Другими словами, наше вкушение Господней вечери должно в результате приводить к Его удовлетворению благодаря тому, что мы приносим царство, приводим нас самих и все, связанное с нами, в надлежащее отношение с Божьим управлением. Это не что-то, что может произойти за час. Это может осуществиться только через процесс, который только приближается. Этот приближающийся процесс на самом деле является царством Божьим, Божьим управлением, осуществляемым на земле.

ИСПЫТЫВАТЬ И РАЗЛИЧАТЬ

Так как отношение между Господней вечерей и Божьим управлением является очень серьезным вопросом, Павел велит коринфянам испытывать себя и различать тело (ст. 28-29). Если мы не испытываем себя и не различаем тело, мы можем вкушать Господню вечерю, не получая в результате воспоминание Господа. Нам нужно испытывать себя в том, что наша позиция правильна, и также мы должны различать тело. Тогда наше вкушение Господней вечери приведет в результате к полному удовлетворению Господа и к осуществлению Божьего

управления. Это и есть правильное вкушение Господней вечери.

Возможно, у вас возник вопрос, как вкушение Господней вечери может иметь результатом осуществление Божьего управления. Как христиане мы были спасены, мы были рождены от Бога, чтобы стать детьми Божьими, и мы были приведены в царство Божье. Согласно Евангелию от Иоанна 3:3 и 5 возрождение приводит нас в царство Божье. Если бы мы не родились от Духа, мы не могли бы войти в царство Божье. Но через возрождение мы были приведены в царство Божье и стали членами Тела Христова. Нам нужно осознавать, что мы были возрождены, чтобы стать детьми Божьими, чтобы быть приведенными в царство и стать членами Тела Христова. Как только мы получим это осознание, нам нужно задуматься о цели всего этого. Зачем мы были возрождены, чтобы быть приведенными в царство и стать членами Тела? Ответ следующий: мы были возрождены, чтобы жить жизнью царства Божьего и Тела Христова. Царство и Тело должны быть целью нашей жизни.

Наша цель как христиан не просто иметь хорошую жизнь. Многие христиане любят Господа, но они не осознают, что их жизнь на земле предназначена для Божьего царства и Тела Христова. Быть предназначенным для царства Божьего и Тела Христова — значит быть предназначенным для Божьего управления. Сегодня Божье управление осуществляется царством и Телом. Это должно быть нашей ежедневной жизнью. Тогда в первый день недели мы будем собираться с целью вкушать Господню вечерю, ожидая того, что наша жизнь будет жизнью для царства Божьего и Тела Христова. Если вы понимаете это, вам будет ясно, как вкушение Господней вечери может в результате быть таким удовлетворением для Господа.

В отношении Господней трапезы и Господней вечери наше понимание по-прежнему может находиться под влиянием нашего религиозного прошлого. Наш разум может быть так пропитан традиционными мыслями и представлениями, что мы не способны принять ничего нового. Это подобно стакану, наполненному до краев: в стакане нет места, чтобы принять что-то еще. Воспользуемся другой иллюстрацией: наш разум может быть подобен гостинице, на которой висит табличка «свободных мест нет». Бессознательно мы можем повесить табличку, гласящую: «Свободных мест нет: я больше ничего не способен понять о Господней вечере». Я беспокоюсь, что именно такой может быть ситуация почти у всех святых.

ВОЗВЕЩАТЬ СМЕРТЬ ГОСПОДА

В 11:26 Павел говорит: «Ибо всякий раз, когда вы едите хлеб сей и пьете чашу сию, смерть Господню возвещаете, доколе Он придет». На Господней трапезе, когда мы едим и пьем, мы делаем заявление. Мы возвещаем смерть Господа, «доколе Он придет». Возвещать — значит провозглашать, заявлять или показывать. В организованной религии, будь то католицизм или протестантство, я сомневаюсь, что кто-нибудь осознает, что цель так называемой мессы или святого причастия — провозгласить смерть Христа, показать Его смерть вселенной. Те, кто посещает мессу или причастие, автоматически думают о воспоминании смерти Христа. Это природное представление. Более того, некоторые пасторы укрепляют это представление своим учением. Люди произвольно думают, что участвовать в святом причастии — значит просто воспоминать смерть Христа.

Однако ни апостол Павел, ни Господь Иисус не имели в виду, что мы должны воспоминать смерть Христа. Господь Иисус сказал: «Сие творите в *Мое* воспоминание». Мы должны причащаться не в воспоминание

чего-либо, но в воспоминание живой Личности. Мы должны причащаться и хлеба, и чаши в воспоминание Господа. Как мы увидели, это означает, что результатом нашего причащения должно быть воспоминание Его. Воспоминать Самого Господа — важный вопрос. Тем не менее христиане в своем большинстве не осознают, что на святом причастии им следует воспоминать именно Господа, а не просто то, что Он сделал для нас. Заметьте, что в греческом тексте в стихах 24 и 25 во фразе «в Мое воспоминание» используется определенный артикль. Использование определенного артикля добавляет ударение и силу этому выражению. Мы не должны вспоминать что-либо еще; нам просто нужно воспоминание Самого Христа.

Несмотря на то что мы должны вспоминать Господа, нам не говорится воспоминать Его смерть. Вместо этого в 26 стихе мы видим, что должны *возвещать* Его смерть. Смерть Христа предназначена не для того, чтобы мы ее вспоминали — она предназначена для того, чтобы мы возвещали, провозглашали и показывали ее. Мы должны показать ее всем ангелам, бесам, людям и тварям. Мы должны возвещать, провозглашать смерть Господа, «доколе Он придет». В этом стихе слово «доколе» имеет весьма важное значение, потому что оно указывает на царство.

ДВА ПРИШЕСТВИЯ ХРИСТА

В 26 стихе мы имеем смерть Господа и пришествие Господа. Между смертью Христа и Его пришествием существует промежуток, который заполняется церковью. Можно сказать, что церковь — это мост, соединяющий смерть Господа с Его пришествием. Таким образом, церковь как мост соединяет большую пропасть между двумя сторонами. Это значит, что церковь продолжает смерть Господа и приносит Его возвращение. Без церкви

эта пропасть непреодолима. Было бы невозможно соединить смерть Господа с Его пришествием.

Целью первого пришествия Христа была Его смерть, но какова цель Его второго пришествия? Ответ на этот вопрос находится в Евангелии от Матфея 26:29. Здесь, учреждая Свою вечерю, Господь говорит нам, что Он не будет пить от плода виноградного, пока не будет пить его с нами в царстве Своего Отца. Это показывает, что у Его второго пришествия есть цель, и этой целью является царство.

Каждое из двух пришествий Господа имеет цель. Целью Его первого пришествия была смерть для осуществления всеобъемлющего искупления. Целью Его второго пришествия является установление Божьего царства.

Мы не должны принимать как должное слова Павла: «Смерть Господню возвещаете, доколе Он придет», и мы не должны понимать их поверхностно. То, что Павел написал эти слова, имеет большое значение. Он не написал их согласно своему мнению. В 23 стихе он говорит: «Ибо я от *Самого* Господа принял то, что и вам передал». То, что Павел говорил коринфянам, было принято им от Господа. Именно по этой причине я отослал вас к Евангелию от Матфея 26. Учреждая Свою вечерю, Господь действительно говорил о Своем возвращении в связи с царством Отца.

Важно увидеть, что есть два пришествия Христа. В Его первое пришествие было осуществлено великое дело — Его смерть для совершения всеобъемлющего искупления. После Своей смерти Христос ушел, чтобы получить царство. Это раскрывается в Новом Завете, а также в Книге пророка Даниила. В Книге пророка Даниила 7:13 и 14 пророк видел, что «с облаками небесными шел как бы Сын человеческий, дошел до Ветхого днями и подведен был к Нему. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; владычество

Его — владычество вечное, которое не прейдет, и царство Его не разрушится». В Евангелии от Луки 19:12 Господь в притче говорит о Себе как о «некотором человеке высокого рода», который «отправлялся в дальнюю страну, чтобы получить себе царство и возвратиться. Более того, согласно Книге пророка Даниила и Евангелиям, Господь, получив Свое царство, вернется. Он вернется с царством и установит Свое царство для Божьего вселенского управления.

УНИКАЛЬНОЕ ПРОИЗВЕДЕНИЕ СМЕРТИ ХРИСТА

Между двумя пришествиями Господа и их двумя целями лежит длинный промежуток времени. Этот промежуток времени является веком церкви. Всеобъемлющее искупление Господа произвело нечто уникальное — церковь. В Евангелии от Иоанна 12:24 Господь Иисус говорит: «Если пшеничное зерно, падши в землю, не умрет, то останется одно; а если умрет, то принесет много плода». Здесь Господь Иисус как бы говорит: «Я уникальное пшеничное зерно. Если Я не упаду в землю и не умру, Я останусь один. Но Я хочу быть посеянным в землю и умереть. Тогда Я поднимусь в воскресении и произведу много зерен». Именно это произошло благодаря смерти и воскресению Господа. Он произвел много зерен, и эти зерна должны образовать один хлеб, которым является церковь. Следовательно, церковь — это уникальное произведение всеобъемлющей смерти Господа. Смерть Христа произвела церковь, а церковь принесет царство.

Брат Ни в своем раннем служении подчеркивал, что Новый Завет учит трем важным вопросам: кресту, церкви и царству. Он ясно говорил нам, что крест производит церковь, а церковь привносит царство. Посредством церкви царство как управление Бога будет принесено на землю. Крест был результатом первого пришествия

Господа, а царство будет связано с Его вторым пришествием. Но между двумя этими пришествиями есть церковь, произведенная Его первым пришествием. Во время второго пришествия Христа церковь принесет царство. Теперь мы должны увидеть, что в 26 стихе «возвещать смерть Господню, доколе Он придет» — это все равно, что возвещать существование церкви для принесения царства.

В 11:29 Павел переходит к вопросу различения тела. Те, кто не различает тело, едят и пьют суд себе. Неспособность различать тело указывает на то, что мы неспособны заботиться о церкви. Если мы приходим на Господню вечерю, не заботясь в достаточной мере о церкви, — это совершенно неправильно. Церковь сегодня есть мистическое Тело Христово, и Сам Христос — Глава. В Своем вознесении Христос был сделан Главой над всей вселенной. Церковь, произведенная Его смертью, сейчас представляет собой мистическое Тело этого Главы.

ГЛАВА ДЕЙСТВУЕТ ЧЕРЕЗ ТЕЛО

Поскольку мы, люди, имеем физическое тело, мы способны делать многие вещи. Если бы у нас не было тела, мы бы не смогли осуществлять некоторые виды деятельности. Точно так же мистическое Тело Христово, церковь, предназначено для движения Христа на земле. Да, Глава ушел, но Тело остается на земле. Сейчас Глава осуществляет управление Бога через Тело.

Исторический факт состоит в том, что Тело было разделено и парализовано. Даже во время написания Павлом этого Послания выражение Тела в Коринфе было разделено. Именно по этой причине он говорит в одиннадцатой главе о разделениях и разномыслиях (ст. 18-19). Из этого видно, что Тело заболело. Некоторые из верующих Коринфа заболели, а другие умерли просто потому, что Тело было разделено (ст. 30). Они не смогли

различить Тело. Они недостаточно заботились о Теле. Из этого мы должны усвоить необходимость заботы о Теле, церкви. Более того, церковь как мост соединяет промежуток между первым и вторым пришествиями Господа. Этот мост также является шоссе от смерти Христа до царства Божьего. Без этого моста и шоссе было бы невозможно попасть с одной стороны, смерти Христа, на другую сторону, царство Божье. Единственной связью является церковь как мост. Следовательно, мы должны различать Тело. Это значит, что мы не должны повреждать мост. Однако многие сегодняшние христиане пренебрегают мостом, а другие повредили его.

ПРИЧИНА ВКУШЕНИЯ ГОСПОДНЕЙ ВЕЧЕРИ

Теперь мы должны идти дальше и увидеть, почему нам нужно вкушать Господню вечерю. В этом сообщении мы подчеркнули, что нам следует причащаться Господней вечери в Его воспоминание, то есть имея воспоминание Господа как результат вечери. Мы должны приходить на Господню вечерю, ожидая в конце определенного результата. Результатом Господней вечери должно быть воспоминание Господа в Его двух пришествиях. Мы должны воспоминать Его в Его первом пришествии, при котором Он осуществил всеобъемлющее искупление для производства церкви, а также в Его втором пришествии, при котором Он привнесет царство, чтобы и у Бога, и у нас появился путь осуществлять восстановление. Без царства нет возможности для продолжения Господнего восстановления. Поэтому мы вкушаем Господню вечерю с целью воспоминания Его в Его первом пришествии и в Его втором пришествии.

Воспоминать Господа таким образом — значит действительно удовлетворять Его. Господь пришел и умер на кресте, чтобы произвести церковь. Он очень доволен тем, что Он осуществил и произвел. Теперь Он на небесах

продолжает Свое небесное служение, чтобы Он мог вернуться на землю с царством Своего Отца. Но кто те люди на земле, которые будут сотрудничать с Ним? Кто откликнется на действия Христа в небесах? Только церковь может сотрудничать с Ним и откликаться Ему. Если бы у Господа не было церкви, Он бы, возможно, грустил на небесах, потому что на земле не было бы никого, кто бы сотрудничал с Ним, чтобы осуществлять то, что Он делает в служении.

Церковь воистину является удовлетворением Христа. Всякий раз, когда мы собираемся, чтобы вкушать Господню вечерю, мы возвещаем Его смерть. Мы объявляем всей вселенной, что Господь Иисус пришел, что Он умер на кресте для осуществления всеобъемлющего искупления и что Его смерть произвела церковь. Теперь мы — церковь, Его Тело, откликающееся на Его служение на небесах и сотрудничающее с Ним. Вкушать Его вечерю в первый день каждой недели — значит делать такое заявление. Если только на земле есть люди, отвечающие Христу в Его небесном служении, у Него есть возможность принести на землю Божье царство. Именно это удовлетворяет и радует Господа.

Господня вечеря должна служить напоминанием о том, что мы живем на земле для удовлетворения Господа. Да, вечеря предназначена для того, чтобы мы ее вкушали, но она не предназначена для нашего удовлетворения. Мы вкушаем вечерю не для своего удовлетворения, а для удовлетворения Господа. Вкушение вечера напоминает нам жизнь в церкви для принесения царства, чтобы удовлетворить Господа Иисуса. Следовательно, эта вечеря является удовлетворением для Господа в отношении царства, управления Бога.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ СЕДЬМОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 12:1-11

Почему Павел рассматривает дары сразу же после того, как говорит о Господней вечере? На первый взгляд нет никакой связи между Господней вечерей и дарами. Для многих читателей Библии трудно понять, почему Павел сначала рассматривает Господню вечерю, а затем дары. Если мы хотим понять связь между двумя этими вопросами, мы должны увидеть, что они связаны с Божьим управлением. Божественное управление является секретом к пяти проблемам, о которых говорится в последних шести главах Первого послания к Коринфянам. Поэтому, если мы увидим, что в этом разделе разбирается сфера божественного управления, мы получим ключ к пониманию этих глав.

Первый вопрос, освещаемый в этом разделе, — покрывание головы, которое связано с главенством. Главенство является первым элементом в Божьем управлении. Так же как покрывание головы связано с главенством, так и Господня вечеря связана с Телом. Тело служит средством, которым Господь исполняет Свое управление. Без Тела Глава не может осуществить что-либо на земле для исполнения Божьего управления.

Теперь нам нужно идти дальше и увидеть, что с Телом связана необходимость в различных функциях. Если бы у моего физического тела не было никаких функций, тело не могло бы ничего делать. Однако у каждого члена моего тела есть функция. Функция исходит от дара каждого члена. У пальца, кисти, руки и плеча — у всех есть свои дары. Каждый член нашего тела, каким бы маленьким и незначительным он ни казался, имеет дар. Если это член тела, у него есть дар, и вместе с даром есть функция. Благодаря функционированию всех членов тело способно работать. Совокупность функционирования даров всех членов в теле является работой тела. Когда я говорю, задействован каждый член моего тела. Функционирует каждая часть моего тела, каждый мускул, даже нос и уши.

Бог управляет всей вселенной для осуществления Своего вечного замысла. Христос, Глава, нуждается в Телѣ, церкви. Именно по этой причине Сатана ненавидит церковь. Сегодня нам противостоят просто потому, что мы стоим за церковь. Есть христианские книжные магазины, в которых продаются все книги брата Ни, кроме его книг о церкви. Некоторые миссионеры на Тайване признавали, что наша работа там была отличной, но они считали практику церкви «ложкой дегтя в бочке меда».

Сатана ненавидит Тело и противостоит ему. Если бы церковь была только собранием верующих, собирающихся для общения, Сатана не так бы ненавидел церковь. Однако для нас церковь не только собрание; это Тело для исполнения Божьего управления. Чтобы быть такой церковью, нам всем нужно функционировать. Представьте, однако, что у нас есть церковь, в которой функционируют только несколько членов, а другие сидят на собраниях бездейственно. В подобной ситуации враг может противостоят церкви, но не так сильно, как тем,

кто будет стоять за Тело, инструмент Главы для исполнения божественного управления.

Тело имеет много членов, и у каждого члена есть дар. Именно по этой причине после главенства и Тела Павел переходит к вопросу духовных даров. Духовные дары предназначены для функционирования членов Тела. Следовательно, двенадцатая глава является прямым продолжением одиннадцатой. После различения Тела нам нужно увидеть важность всех даров членов Тела. В 12:4-11 Павел упоминает девять даров. Это не значит, что существует только девять духовных даров. Павел приводит девять даров в качестве иллюстрации.

1. УПРАВЛЯЮЩИЙ ПРИНЦИП

В 12:1-3 мы имеем управляющий принцип, касающийся духовных даров. В стихе 1 Павел говорит: «Не хочу оставить вас, братия, в неведении и о *дарах* духовных». В главах с двенадцатой по четырнадцатую Павел разбирается с девятой проблемой среди коринфян, проблемой духовных даров в связи с Божьим управлением и действием.

В стихах 2 и 3 Павел продолжает: «Знаете, что, когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам — так, как бы вели вас. Потому сказываю вам, что никто, говорящий Духом Божиим, не произнесет анафемы на Иисуса, и никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым». Мысль апостола здесь состоит в том, что немые, безгласные идолы в стихе 2 делают поклоняющихся им немymi и безгласными. Но живой Бог делает так, что все поклоняющиеся Ему говорят Его Духом. Такое говорение связано с духовными дарами. Никто из говорящих Духом Божьим не произнесет анафемы на Иисуса; он хочет и способен назвать «Иисуса Господом». Никакие поклонники Бога не должны молчать, но все должны использовать свой голос, чтобы

изрекать Господа Иисуса Духом Божиим. Именно говорение Господа Иисуса является главной функцией всех духовных даров.

Управляющим принципом даров является говорение нашим духом с Духом, то есть изрекать что-либо Духом в нашем духе. Такое говорение сосредоточено на Господе Иисусе. Поэтому то, что мы говорим, должно быть сосредоточено на Христе. Христос должен быть субстанцией, элементом, сущностью, центром и границами нашего говорения.

Когда Павел пишет о дарах членов Тела, он начинает с упоминания о «безгласных идолах». Дары, конечно, не имеют никакого отношения к идолам. Но то, что Павел говорит о духовных дарах, говорится на фоне идолопоклонства коринфян в прошлом. В стихе 2 Павел напоминает им, что когда они были язычниками, тогда их уводили к безгласным идолам. Здесь Павел не говорит, что они уводились к грехам, похотям или к миру; он говорит, что они уводились к немым идолам, каким бы путем они не уводились. Неважно, каким путем, — они уводились к безгласным идолам. Использование Павлом прилагательного «безгласные» подразумевает то, что и идолы, и поклоняющиеся им немые, не могут говорить. Когда коринфяне были неверующими, они также были немые, они были безгласными поклонниками немых идолов. Это значит, что когда они поклонялись идолам, они не говорили. Вместо этого, так как идолы были безгласны, они тоже были безгласны, немые. Но уверовав во Христа, теперь они являются поклонниками живого Бога.

Именно говорением мы доказываем то, что мы живы. Наш Бог живой. Библия раскрывает, что наш живой Бог является говорящим Богом. В течение столетий, особенно в новозаветный век, Бог говорил. Чтобы доказать, что мы являемся живыми членами Христа, мы также должны

говорить. Мы не имеем в виду, конечно, что мы должны говорить легкомысленно или просто сплетничать. Вместо этого мы должны говорить что-то за Господа и даже изрекать Господа. Нам нужно говорить то, что сосредоточено на Христе. Более того, Христос должен быть нашим говорением, нашим изречением. Он должен быть и центром, и границей нашего говорения. Такое говорение Христа служит сильным доказательством, что мы живы. Так как Бог, которому мы поклоняемся, есть живой и говорящий Бог, мы также говорим и, следовательно, доказываем то, что мы живые члены Тела Христова.

Я могу засвидетельствовать из опыта, что чем больше я говорю, тем я живее. Говорить — на самом деле значит дышать. Когда я говорю, упражняя свой дух, я вдыхаю Христа. День за днем нам нужно говорить Христа нашему мужу или жене, нашим детям и нашим соседям. Нам нужно говорить Христа, принимая Его за наш центр. Это говорение служит управляющим принципом духовных даров.

Согласно стиху 3, наше говорение должно управляться Господом Иисусом. В этом стихе Павел говорит: «Потому сказываю вам, что никто, говорящий Духом Божиим, не произнесет анафемы на Иисуса». Анафема означает вещь или человека, который проклят, отделен, предан горю. Произнести анафему на Иисуса — значит говорить о Христе отрицательно. Когда кто-либо говорит о Христе отрицательно, это проклятие.

В стихе 3 Павел также говорит: «Никто не может сказать: „Господь Иисус“, как только в Духе Святом». Это буквальный перевод с греческого языка. В этом стихе показывается, что когда мы говорим с подобающим духом «Господь Иисус», мы находимся в Святом Духе. Следовательно, призвать Господа Иисуса — это способ участвовать, наслаждаться и переживать Святого Духа.

Мы только что указали, что буквальный перевод с греческого в стихе 3 будет «Господь Иисус». Когда мы говорим: «Иисус есть Господь», мы признаем, что Господь Иисус есть Господь. Но когда мы говорим «Господь Иисус», мы не только делаем такое признание, но также призываем Его. Говорить «Господь Иисус» слаще, чем говорить «Иисус есть Господь». Эту разницу можно проиллюстрировать тем, как мы можем говорить о своем отце. Например, говорить «это мой отец» не столь сладко и близко, как «мой отец!» Что вы делаете чаще в своей повседневной жизни: говорите «Иисус есть Господь» или призываете «Господь Иисус!»? Большинство из нас засвидетельствует, что мы призываем «Господь Иисус» намного чаще, чем провозглашаем «Иисус есть Господь».

Без сомнения, выражение «Господь Иисус» в стихе 3 указывает на призывание имени Господа Иисуса. Сегодня некоторые противостоят практике призывания имени Господа. Но в 12:3 Павел определенно упоминает призывание Господа вслух. Перевод «Иисус есть Господь» не указывает на призывание. Но буквальный перевод «Господь Иисус» указывает не только на признание, но это также и обращение, призывание Господа.

Многие из нас могут засвидетельствовать, что призывание имени Господа делает нас живыми. Когда мы чувствуем себя несколько угнетенными, нам просто нужно призвать: «О, Господь Иисус», — и мы укреплены и приподняты. Нам сообщали, что многим святым в одном месте помогло призывание имени Господа и молитво-чтение. Один брат свидетельствовал, что Господь дал нам Свое Слово, Свой Дух и Свое имя. Мы можем наслаждаться Его Словом, читая молитвенно; мы можем наслаждаться Его Духом, следуя помазанию; и мы можем наслаждаться Его именем, призывая имя Господа.

Как люди, поклоняющиеся живому Богу, мы должны говорить. Однако многие христиане немые. Движение пятидесятников появилось как реакция на эту немоту. В разные времена в прошлом возникало много реакций против немоты формальной религии. Например, во время Джона Уэсли проповедь Слова была ограничена церковным зданием. Никому не разрешалось проповедовать в светском месте. Но Джон Уэсли восстал против этого ограничения и проповедовал на улицах, площадях и даже перед шахтерами, выходящими из угольных шахт после работы. Вдохновленные проповедью Уэсли, некоторые казались и плакали. Другие, вне себя от радости, кричали Господу.

Христос — Слово Божье, говорение Бога. Поэтому, когда мы наслаждаемся Христом, мы будем говорить. Мы будем изрекать Христа, а иногда даже выкрикивать Христа. По пути на собрания церкви мы не должны быть немыми. Даже по пути мы должны говорить Христа и затем приносить Христа на собрание своим говорением.

Произносить анафему на Иисуса — значит говорить что-то отрицательное о Нем. Но говорить «Господь Иисус» — значит говорить о Нем положительно. Более того, в 12:13 Павел говорит нам, что никто не может сказать «Господь Иисус», как только в Духе Святом. Что за воодушевляющее слово! Если только мы говорим «Господь Иисус» с нужным духом, мы находимся в Святом Духе. Вы чувствуете, что вы не в духе? Тогда призовите имя Господа Иисуса. Призывая Его имя, вы вдохнете небесный воздух, Святого Духа, и вы будете в Духе. Однако если вы молчите и не призываете Господа, вы не вдохнете духовный воздух. Это сделает вас духовно нездоровыми и несчастными. Но чем больше вы будете говорить за Христа и даже говорить Христа, тем счастливее вы будете. У нас в Господнем восстановлении есть много положительного, о чем можно поговорить. Мы

имеем Христа, мы имеем церковную жизнь и мы имеем вечный замысел Бога. Давайте все учиться говорить Христа. Это говорение является управляющим принципом духовных даров.

Когда мы собирались в Элден-холле в Лос-Анджелесе в 1970 году собрания всегда начинались задолго до назначенного времени. Святые собирались, чтобы говорить, петь, кричать и славить задолго до назначенного времени собрания. Но сегодня в некоторых местах среди святых существует тенденция молчать. Похоже, что многие потеряли свои функцию и дар. Это открывает путь возвращению падшей ситуации, при которой существуют собрания с множеством формальностей и система «духовенство-миряне». В церкви все члены должны быть живыми и говорящими. Тогда все время будет заполнено говорением Христа и за Христа.

II. ЯВЛЕНИЕ ДУХА РАЗЛИЧНЫМИ ДАРАМИ

А. Дары различны, но Дух один и тот же

В стихе 4 Павел продолжает: «[Но — греч.] дары различны, но Дух один и тот же». «Но» здесь указывает на контраст между стихами 3 и 4. В стихе 3 говорится, что когда мы служим говорением в Духе Божьем, мы все говорим «Господь Иисус», превознося Иисуса как Господа. «Но» есть различие в дарах для явления Духа; есть разнообразие в этих дарах.

Греческое слово, переведенное «различны», можно перевести и как «многообразны, разнообразны, распределены». То же самое слово используется в стихах 5 и 6.

Под дарами в 12:4 подразумеваются внешние дары, способности или возможности для служения. Некоторые из них чудесные, а некоторые развиваются из начальных даров, упомянутых в 1:7. Все они отличаются от начальных даров.

Б. Служения различны, а Господь один и тот же

В стихе 5 Павел продолжает: «Служения различны, а Господь один и тот же». Служения здесь — это службы. Дары в стихе 4 предназначены для служения, а также для действий в стихе 6.

В. Действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех

В стихе 6 говорится: «И действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех». Действия здесь — это дела. Служения или службы в стихе 5 предназначены для этих дел.

Дары даются Духом; служения, службы, предназначены для Господа, а действия исходят от Бога. Здесь задействован Троиный Бог в этих трех вещах: дарах, служениях и действиях. Дары, данные Духом, предназначены для того, чтобы исполнять служения, службы для Господа, а служения для Господа предназначены для того, чтобы Господь осуществлял действия, дела Бога. Это Троиный Бог, движущийся в верующих для осуществления Своего вечного замысла — созидания церкви, Тела Христова, для выражения Бога.

В этих стихах Павел говорит о Троице. Он говорит о Духе в стихе 4, о Господе в стихе 5 и об Отце в стихе 6. Дары осуществляются Духом, служения предназначены для Господа, а действия исходят от Бога. Дары — это возможность. Когда мы используем свои дары, появляются служения. Таким образом, дары предназначены для служений.

Греческое слово, переведенное как «служения», произошло от того же корня, что и слово «диакон», служащий. Диаконы — это те, кто служит. Когда мы используем наши дары для функционирования, непроизвольно это функционирование становится службой.

Служения исходят от Господа, но дары распределяет Дух. Когда дары функционируют, мы имеем служения, которые исходят от Господа и предназначены для Господа. Тогда служения осуществляют определенные действия для Бога. Следовательно, дары предназначены для служений, а служения — для действий.

Бог — Управляющий, Тот, кто управляет посредством действий. Эти действия являются делами, которые должны осуществлять божественное управление. Эти действия, эти дела, осуществляются служениями, службами. Иисус Христос Господь, Помазанник, заботится о всех служениях. Следовательно, они принадлежат Ему и исходят от Него. Но как Господь получает эти служения? С помощью даров Духа. Более того, использование этих даров зависит от нашего содействия. Если мы не говорим, если мы не изрекаем что-либо от Господа и для Господа, у Духа нет никакой возможности проявиться. Использование даров исполняет служения, а служения осуществляют действия. Эти действия предназначены для осуществления Божьего управления, которое предназначено для исполнения Его вечного замысла.

В прошлом мы показывали, что в Новом Завете есть только одно служение, а сейчас мы говорим о служениях. Когда мы говорим, что есть только одно служение в Новом Завете, мы имеем в виду то, что все одаренные люди должны нести в своем служении одно и то же — Христа и церковь. Это уникальное служение. Однако служения в 12:5 подразумевают службы различных членов Тела. У различных членов Тела есть свои различные служения, свои различные службы.

Г. Проявление Духа дается каждому на пользу

В стихе 7 Павел говорит: «Но каждому дается проявление Духа на пользу». Все различные дары являются проявлением Духа, то есть Дух проявляется в верующих,

получивших дары. Такое проявление Духа служит на пользу церкви, Телу Христову. «На пользу» — значит для роста в жизни членов Тела Христова и для созидания Тела Христова.

В стихе 8 Павел продолжает: «Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом». По контексту этой книги «слово мудрости» — это слово о Христе как о глубинах Божьих, предопределенных Богом в качестве нашей доли (1:24, 30; 2:6-10). «Слово знания» — это слово, вкладывающее общие знания о том, что касается Бога и Господа (8:1-7). «Слово мудрости» — это в основном слово нашего духа через откровение; «слово знания» — это главным образом слово нашего понимания через учение. Первое глубже, чем второе. Однако эти два, а не говорение на языках или какой-либо другой чудесный дар, перечислены в качестве первых даров и наивысшего проявления Духа, потому что эти два дара являются наиболее полезными служениями, или службами, для назидания святых и созидания церкви для осуществления Божьего действия.

Нелегко отличить слова мудрости от слова знания. Согласно Первому посланию к Коринфянам слово мудрости — это слово о Христе. Чтобы говорить Христа, нам нужно слово мудрости. В главах первой и второй Павел подчеркивает, что Христос есть Божья мудрость и что именно эту мудрость мы говорим. Для этого слова мудрости нам нужно откровение, а не просто учение. Это значит, что нам нужно что-то показанное нам Духом в нашем духе — нам нужно видение Христа как глубин Бога. Слово о Христе как глубинах Бога есть слово мудрости. В основном, это слово дается апостолами и пророками. Они получили видение, откровение о Христе, и то, что они говорят о Нем, является словом мудрости.

Слово знания — это слово о духовных вещах, в частности, это слово о том, чем является Бог и что Он делает. Это слово дается в основном учителями.

В стихе 9 Павел говорит: «Иному вера, тем же Духом». Вера здесь подобна той, что может передвигать горы, как говорится в 13:2 и Евангелии от Марка 11:22, 24.

В стихе 9 Павел также говорит о дарах исцелений, тем же Духом. Эти дары есть чудодейственные силы для исцеления от различных болезней.

В стихе 10 Павел говорит: «Иному чудотворения». Эти чудотворения являются чудесами, деяниями чудодейственной силы помимо исцелений, как например совершенное Петром воскрешение из мертвых Тавифы (Деян. 9:36-42).

В стихе 10 Павел также упоминает пророчество. Оно означает говорение за Бога и изречение Бога, включая предсказание. Мы не должны понимать слово «пророчество» здесь главным образом как предсказание. В основном оно означает говорение за Господа и изречение Господа. Конечно, иногда оно включает в себя элемент предсказания, говорения за кого-то, изречения и говорения заранее.

Павел также говорит в стихе 10, что другому дано различение духов. Это значит различать Духа, который от Бога, от духов, которые не от Бога (1 Тим. 4:1; 1 Ин. 4:1-3). Для этого требуется зрелость в жизни.

Павел завершает стих 10, говоря: «Иному разные языки, иному истолкование языков». Языки здесь — это обычные языки или наречия (Деян. 2:4, 6, 8, 11) людей или ангелов (13:1), а не бессмысленные голоса или звуки. Подлинное и надлежащее говорение на языках является одним из многих даров Духа (ст. 4), одним из многих аспектов явления Духа (ст. 7). Некоторые говорят, что говорение на языках в первую очередь является первоначальным доказательством крещения в Духе, а затем оно

становится даром Духа; они утверждают, что в качестве первоначального доказательства каждый верующий должен его иметь, но как дар — необязательно. Но такое учение не имеет основания в Новом Завете. Новый Завет более чем ясно говорит, что говорение на языках является только одним из многих даров Духа и он есть не у всех верующих.

Истолкование языков предназначено для того, чтобы сделать неизвестные языки известными, понятными (14:13). Это девятая составляющая проявления Духа из перечисленных здесь. Однако проявление Духа верующими состоит из более чем девяти составляющих. Апостольство, вспоможение и управление Духом, перечисленные в стихе 28, видение снов и видений Духом, упомянутое в Деяниях 2:17, знаки и чудеса, упомянутые в Послании к Евреям 2:4, и три из пяти чудесных действий, о которых пророчествуется в Евангелии от Марка 16:17-18, здесь опущены. Апостол в качестве иллюстрации перечислил только девять элементов проявления Духа. Из этих девяти даров говорение на языках и истолкование языков перечислены последними, потому что они не так полезны, как другие составляющие для созидания церкви (14:2-6, 18-19). Из этих девяти даров и тех, которые перечислены в стихах с 28 по 30, чудесными являются пророчество как предсказание, вера, дары исцеления, чудотворение, говорение на языках и истолкование языков. Все остальное — слово мудрости (такое, как слово апостолов), слово знания (такое, как слово учителей), говорение за Бога и изрекание Бога в пророчествовании пророками, различение духов, вспоможения и управления, — являются дарами, развитыми ростом в жизни (3:6-7), как и те, что перечислены в Послании к Римлянам 12:6-8, из внутренних, начальных даров, упоминаемых в Первом послании к Коринфянам 1:7. Для чудесных даров, в особенности для говорения языками

и истолкования языков, не требуется какого-либо роста в жизни. Коринфяне особенно много говорили на языках и, тем не менее, оставались младенцами (3:1-3). Однако для даров, развиваемых в жизни, требуется рост в жизни, даже зрелость, для созидания церкви. Именно с этой целью им было написано это Послание.

Иногда пятидесятники спрашивают, есть ли у нас на собраниях дары Духа. Некоторые святые, думая, что у нас нет этих даров, не знают, как ответить на этот вопрос. Но у нас есть наилучшие дары, высочайшие дары, дары, которые стоят в «голове», а не в «хвосте». У нас есть слово мудрости и слово знания. Эти дары являются «головой», в то время как говорение на языках и истолкование языков — «хвостом». Как мы увидим, Павел как минимум три раза упоминает эти дары в конце списка.

Мы показали, что в этих стихах Павел приводит девять примеров проявления Духа. Дары Духа не ограничены. Когда у нас есть эти дары, у нас есть проявления; когда мы используем дары, у нас появляются служения Господа; и тогда эти служения исполняют работу Бога по осуществлению Его управления.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ВОСЬМОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 12:12-22

В 12:1-11 Павел делает ударение на двух вещах: говорении и Духе. Христианин должен быть человеком говорящим. Если мы молчим в своем поклонении, мы становимся немými поклонниками. Мы поклоняемся не безгласному Богу; мы поклоняемся живому, говорящему Богу. Таким образом, наше говорение является признаком того, что мы правильные поклонники Бога. Более того, всякий раз, когда мы говорим, Христос должен быть центром. Мы должны даже изрекать Господа Иисуса. Согласно 12:3, когда мы говорим: «Господь Иисус», — мы находимся в Духе. Таким образом, говорение — это первое, что Павел подчеркивает в 12:1-11, а Дух — второе.

Как христиане мы все должны говорить. Когда мы изрекаем Господа, мы находимся в Духе. Например, когда я говорю, я вдыхаю воздух. Я не только окружен воздухом, но воздух также находится во мне. Чем больше я открываю рот, чтобы говорить, тем больше воздух входит в меня и пропитывает меня. Если бы я не говорил и не дышал, то воздуху невозможно было бы войти в мое существо, и мое внутреннее существо не могло бы получить необходимый запас кислорода. Чтобы кислород

внедрялся в мои внутренние части, мне необходимо дышать и говорить. Посредством того, что я говорю, я наслаждаюсь воздухом. Точно так же, когда мы говорим со Христом как центром нашего говорения, мы находимся в Духе.

III. ОДНО ТЕЛО С МНОГИМИ ЧЛЕНАМИ

Разбираясь с дарами, Павел делает третье ударение на Теле. В 12:12-22 он снова и снова говорит о Теле. Сегодня среди многих пятидесятников Телом пренебрегают. Они могут стремиться к Духу и дарам Духа, не осознавая, что дары Духа полностью предназначены для Тела. Дары принадлежат членам, но они не предназначены для членов. Напротив, дары принадлежат членам и предназначены для Тела.

Мы можем использовать члены нашего физического тела как иллюстрацию того, как дары предназначены для Тела. Моя рука имеет определенный дар и способна делать определенные вещи. Но дар и функции руки не предназначены для руки самой по себе, они предназначены для тела. Подобным же образом ноги способны ходить. Можно сказать, что они имеют дар хождения. Но эта способность, этот дар, предназначен для тела; он не только для ног. По тому же принципу, наш рот ест для тела, и наши глаза видят для тела. Разве не ужасно было бы, если бы рот ел только для себя, а не для тела? Если бы это было так, пища оставалась бы во рту и не передавалась бы телу. Было бы также ужасным, если бы глаза функционировали только для самих себя и не смотрели для тела. У глаз есть функция, способность видеть. Но хотя этот дар принадлежит глазам, он не предназначен для глаз; он предназначен для тела. Нос также функционирует для тела. Если бы нос зазнался и оставлял весь воздух себе, тело не получало бы воздух. Нос дышит воздухом для тела. Все эти иллюстрации показывают, что

дар, принадлежащий каждому члену, предназначен для всего тела.

Мы должны проникнуться тем фактом, что сделав ударение на Духе, Павел обращается к Телу и делает на нем ударение. В 12:1-3 Павел подчеркивает говорение, а в стихах 4-11 он выделяет Духа. В этих стихах слово «Дух» используется семь раз. В стихах же 12-22 ключевым словом является Тело.

А. Состав Тела

В стихе 12 говорится: «Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело, — так и Христос». «Ибо» указывает на то, что стих 12 является объяснением стиха 11. В стихе 11 говорится, что один Дух распоряжается всеми различными аспектами Своего проявления, распределяя их индивидуально многим верующим. Это подобно нашему физическому телу, которое одно, но имеет много членов.

На греческом «Христос» в стихе 12 стоит с определенным артиклем, что указывает на совокупного Христа, состоящего из Самого Христа как Главы и церкви как Его Тела с Его верующими как членами. Все верующие Христа органически объединены с Ним и составлены Его жизнью и элементом, чтобы быть Его Телом, организмом для Его выражения. Следовательно, Он не только Глава, но также и Тело. Как наше физическое тело имеет много членов и при этом одно, так и такой Христос.

В стихе 13 Павел продолжает: «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом». Так как Дух является сферой и элементом нашего духовного крещения и так как в таком Духе мы все крестились в одно органическое целое, Тело Христово, то мы все должны,

независимо от нашей расы, национальности и общественного положения, быть этим одним Телом. Христос есть жизнь и составляющая этого Тела, а Дух — реальность Христа. Именно в этом одном Духе мы крестились в это одно живое Тело, чтобы выражать Христа.

Верующие Христа крестятся через воду и в Духе во Христа, смерть Христа (Рим. 6:3), в имя — Личность — Троидного Бога (Мф. 28:19) и Тело Христово. Крещение вводит верующих в органический союз с Христом и Троидным Богом, делая их живыми членами Тела Христова. Все дары как проявления Духа, распределенные Духом отдельным верующим, служат на пользу, на созидание этого Тела. Апостол очень ясно это осознает. Он постоянно осознает Тело и сосредоточен на Теле, в отличие от коринфян и многих других верующих на протяжении столетий, которые в том, что касается даров, были очень сильно сосредоточены на самих себе. Поэтому вслед за этим стихом Павел дает нам длинное рассуждение о Теле. Его намерение — избавить верующих Коринфа от самоискания и вернуть их к заботе о Теле, чтобы они больше не стремились к личной выгоде, но стремились к созиданию Тела.

В стихе 13 Павел говорит об иудеях и греках, рабах и свободных. Под иудеями и греками подразумеваются расы и национальности, а под рабами и свободными подразумевается общественное положение.

Креститься в Духе — значит войти в Духа и потеряться в Нем. Пить Духа — значит вбирать Духа и пропитывать Им все свое существо. Посредством двух этих вещей мы сливаемся с Духом. Крещение в Духе полагает начало слиянию и происходит раз и навсегда. Питие Духа является продолжением и завершением слияния и является постоянным и вечным.

Сегодня пятидесятники много говорят о крещении в Духе, но не говорят столько же о крещении в Тело.

Крещение в Духе не предназначено для отдельных людей; оно предназначено для Тела. В стихе 13 Павел ясно говорит: «Все мы одним Духом крестились в одно тело». Это Тело является органическим целым. Мы знаем из Евангелия от Матфея 28:19 и Послания к Галатам 3:27, что мы крестились в Троидного Бога и в Христа. Троидный Бог и Христос органические и живые. Из Послания к Римлянам 6:3 мы знаем, что крестились не только в Христа, но и в Его смерть. С положительной стороны мы крестились в Троидного Бога и в Христа; с отрицательной — в смерть Христа. Этот отрицательный аспект крещения смыывает такие отрицательные вещи, как грех, плоть, собственное «я» и ветхое творение. Окончательным результатом крещения является помещение нас в Тело. Аллилуйя, мы в Теле!

Чтобы должным образом оценить духовные дары, нам нужно увидеть три важные вещи: говорение, Дух и Тело. Духовные дары — это вопрос говорения, они даются Духом и предназначены для Тела. Всякий раз, когда вы используете духовный дар для себя, а не для Тела, вы сводите свой дар на нет. Я повторяю, дар не предназначен для самого члена тела; он предназначен для тела. Если бы ноги использовали свой дар хождения для себя, а не для тела, они бы свели на нет свой дар. Многие стремятся к духовным дарам, и некоторые на первый взгляд их получили. Но во многих случаях они получают эти дары впустую, потому что используют их для себя, а не для Тела. Многие из сегодняшних христиан даже не помышляют о Теле. На самом деле нам не стоит так стремиться к дарам. Вместо этого нам просто нужно учиться быть для Тела. Если мы для Тела, у нас будет изобилие даров. Более того, то, что мы будем для Тела, обогатит, возвысит, укрепит и даже умножит наши дары.

Разбираясь с дарами, Павел предстает человеком, со-знающим Тело, сознающим церковь. Его заботой было

созидание церкви. Дары предназначены не для самоназидания; они предназначены для созидания Тела.

Я хочу засвидетельствовать Господней милостью, что на протяжении многих лет я всегда чувствовал заботу о Теле. У меня есть сильный дар говорения по той причине, что у меня никогда не было мысли использовать этот дар для себя. Моим бременем, заботой и намерением были и остаются церкви. У меня нет желания быть популярным оратором. Моя забота — о Теле и о всех церквях. Чем больше я говорю для церквей и церквям, тем больше у меня есть что сказать.

Я ценю слово Павла в 12:13: «Все мы одним Духом крестились в одно тело ...и все напоены одним Духом». Где мы можем пить одного Духа? Мы пьем Духа в Теле. Если бы мы не были в Теле, не было бы никакого потока. Нечего было бы пить. Поток находится в Теле. Согласно книге Откровения в вечности поток будет в Новом Иерусалиме (Отк. 22:1-2). Сегодня поток, река, находится в Теле. В одном Духе мы все крестились в одно Тело, чтобы пить одного Духа.

Многие из нас могут засвидетельствовать, что до того, как мы пришли в церковную жизнь в Господнем восстановлении, мы были или в сухой, иссушенной, или в болотистой земле. Может быть в этой болотистой земле было некоторое количество воды, но она была непригодна для питья. Но в церковной жизни в Господнем восстановлении мы пьем Духа каждый день, даже все время. Мы находимся не только у источника — мы в потоке. Как же я ценю этот стих, где говорится, что мы крестились в одно Тело, чтобы пить! В одном Духе мы крестились в одно Тело, чтобы пить одного Духа. Когда мы полны воды Духа, у нас нет другого выбора, кроме как позволить этой воде бурлить из нас. Все эти годы, которые я исполнял служение в этой стране, я бурлил Духом через край. Я бурлю словом мудрости, словом

о Христе как о глубинах Бога. Из меня также бурлит через край слово знаний. Более того, я могу засвидетельствовать, что я стою не за свои собственные интересы. Моя единственная забота — это забота о Теле Христовом.

Нам всем нужно забыть себя, свои местности, свою работу, свою личную духовность и получить от Господа заботу о Его Теле. Это нас обогатит, возвысит и укрепит нас в наших духовных дарах. Представьте, что произойдет, если все, кто слышит это слово, будут для Тела и будут готовы забыть себя, свою индивидуальную духовность и свое духовное будущее. Какая бы сложилась чудесная ситуация! В следующий период времени Господь мог бы многое осуществить для исполнения Божьего управления на земле. Церкви по всей земле были бы воистину небесным телевидением, выражающим то, что Христос делает в Своем небесном служении. Для того чтобы это произошло, нам нужно видеть Тело и быть для Тела.

Б. Незаменяемость каждого члена

В стихах 14-22 мы видим незаменимость каждого члена Тела. Тело состоит не из одного члена, а из многих. Нога не должна говорить: «Так как я — не рука, я не принадлежу телу». Ухо не должно говорить: «Так как я — не глаз, я не от тела». Если бы все тело было глазом, где был бы слух? Если бы все тело было слухом, где было бы осязание? Но Бог поместил члены, каждого из них, в тело, по Своему желанию. Глаз не может сказать руке: «Ты мне не нужна» или голова ногам: «Вы мне не нужны». Скорее наоборот, необходимыми членами тела оказываются те, которые кажутся более слабыми.

В 12:14-22 Павел упоминает Тело десять раз. Однако в этих стихах он ни разу не упоминает Духа. Здесь Павел делает ударение на Тело. Именно по этой причине я не могу согласиться с пятидесятниками, которые говорят о Духе и дарах Духа в главе 12 Первого послания

к Коринфянам, но не делают на Теле должного ударения. Те, кто уделяет внимание Духу и пренебрегает Телом, склонны к разделению. Никакие другие христиане не склонны к разделению так, как пятидесятники.

Мы указывали снова и снова, что в двенадцатой главе первым делом Павел подчеркивает говорение, затем Духа, а затем Тело. Подобающее говорение привносит Духа. Когда мы говорим: «Господь Иисус», — мы находимся в Духе. Затем, согласно стиху 13, Дух вводит нас в Тело. Теперь нам нужно стать сосредоточенными на Теле и осознающими Тело. Именно это подчеркивает Павел в главе 12 Первого послания к Коринфянам.

Аллилуйя за говорение, за Духа и за Тело! Говорением мы приводимся в Духа. Когда мы заботимся о Теле, мы сохраняемся в Духе. Как мы можем привести себя в Духа? Говоря: «Господь Иисус». Как мы можем оставаться в Духе, сохраняться в Духе? Будучи в Теле и заботясь о Теле. Нам нужно делать две вещи: говорить и оставаться в Теле. Когда мы говорим, мы вводимся в Духа; когда мы остаемся в Теле, мы сохраняемся в Духе.

Я могу засвидетельствовать, что я наслаждаюсь Духом каждый день. Я наслаждаюсь Духом, потому что говорю: «Господь Иисус» и остаюсь в Теле. Мне невозможно уйти от Тела. Куда бы я ни пошел, Тело там. Слава Господу за Тело, которое сохраняет нас в Духе!

Когда мы в Духе, мы имеем дары Духа. Дух никогда не работает впустую. Так как Он с нами, Он распределяет среди нас определенные дары.

Если мы все войдем в Духа посредством говорения и останемся в Духе посредством того, что будем заботиться о Теле, Господь получит возможность осуществить Божье управление. Он получит мистическое Тело как инструмент для выражения на земле того, что Он делает на небесах. Мы все можем быть людьми, находящимися в Духе и в Теле.

С тех пор как я покинул материковый Китай в 1949 году, через это служение было воздвигнуто около трехсот восьмидесяти церквей на пяти континентах. Все это было осуществлено без миссионерских советов, сбора средств или обучения людей в семинариях. Напротив, это наше отражение небесного служения Христа для осуществления Божьего управления. То, что сделал Господь с 1949 года, является сильным доказательством того, что Богу сегодня нужно на земле практическое выражение мистического Тела Христова. Например, поскольку Тело является вселенским, сейчас существует церковь в Претории, в Южной Африке, хотя мы никогда никого не посылали в эту местность для церковной жизни. Благодаря этому у меня большие ожидания на будущее. Будущее Господнего восстановления славно. Я уверен, что все, что говорил Господь в Новом Завете, будет исполнено. Нет сомнения, что Господь работает, чтобы восстановить, обрести Свое мистическое Тело. Нам нужно различать Его Тело и оставаться в Теле, чтобы мы могли наслаждаться Духом для Божьего управления.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ДЕВЯТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 12:23-31

В. Соразмерение членов Тела

В стихах с 23 по 27 Павел говорит о соразмерении членов Тела. В стихах 23 и 24 говорится: «И которые нам кажутся менее благородными в теле, о тех более прилагаем попечения [тех облакаем большей честью — греч.]; и неблагообразные наши более благовидно покрываются, а благообразные наши не имеют *в том* нужды. Но Бог соразмерил тело, внушив о менее совершенном бóльшее попечение [менее совершенному бóльшую честь — греч.]». Греческое слово, переведенное «соразмерил», буквально означает «перемешал», то есть смешал, составил, подогнал. Бог перемешал вместе все члены Христа в одно Тело. Для этого нам нужно много преобразования (Рим. 12:2), от природной жизни к духовной, тем же Духом, для практической жизни Тела.

Нелегко быть перемешанным в Теле. Трудно даже мужу и жене «соразмериться» вместе. В Теле мы перемешаны, соразмерены со многими другими. Более того, Тело является как поместным, так и вселенским. Если вы думаете, что вы довольно хорошо перемешались со святыми в своей местности, Господь может привести кого-нибудь из другой части мира, чтобы проверить,

насколько вы подогнаны. Именно такая ситуация сложилась в церкви в Анахайме. Анахайм служит хорошим примером церкви, где люди многих рас и национальностей встречаются вместе и переживают перемешивание, смешивание и составление. Быть составленным — значит быть подогнанным. Бог перемешал, соразмерил разных членов Христа в одно Тело. Для такой подгонки требуется очень много преобразования. Для практической жизни Тела нам нужно преобразовываться Духом от природной жизни к духовной.

Бог соразмерил Тело, давая большую честь тому члену тела, который имеет в том нужду, «дабы не было разделения в теле, а *все* члены одинаково заботились друг о друге» (ст. 25). В жизни Тела такая же забота должна оказываться всем членам. Различия в заботе приводят к разделением.

Бог не может осуществить Свое управление, если Тело разделено. У Бога есть только один путь осуществления Своего управления во вселенной. Согласно Посланию к Ефесеянам 1:10, Бог возглавит все во Христе через Тело Христово. Сначала Христос должен возглавить церковь. Затем Бог использует Тело Христово, возглавленное Христом и во Христе, чтобы возглавить все. Близится время, когда все будет возглавлено во Христе. Это будет домоустройство полноты времен. Чтобы это произошло, Бог должен возглавить нас во Христе. Именно по этой причине Господь определенно нуждается в Своем восстановлении.

В сегодняшнем христианстве Тело разделено. Некоторые заявляют, что мы узки и замкнуты. На самом деле все наоборот. Мы не замкнуты и не узки. Мы признаем и принимаем всех истинных верующих, независимо от их прошлого. Если это верующие во Христа, омытые кровью и возрожденные Духом, мы принимаем их. У нас нет никакого символа веры, нет каких-либо особенных

убеждений или особых требований или условий. Мы просто верим Библии в общем. Это предоставляет Богу возможность собрать остаток тех, кто любит Его, ищет Его, и использовать их для восстановления подобающей церковной жизни. Бог использует церковную жизнь в Господнем восстановлении как свидетельство единства посреди разделений.

Мы решительно свидетельствуем, что отвергаем все факторы разделения. Примером такого фактора может быть настаивание на определенной форме крещения. Хотя мы занимаемся молитвочтением, мы не позволяем молитвочтению стать фактором разделения. Если те, кто посещает собрания, не хотят молитвенно читать, мы не настаиваем на этом. Вопрос говорения на языках также не является среди нас фактором разделения. Так как мы отвергаем все факторы разделения, у Господа есть путь приобрести остаток, которым Он может заменить разделения, чтобы Бог смог осуществлять Свое управление.

В стихах 3-11 Павел снова и снова упоминает Духа. Но в стихах 12-27 он не упоминает Духа, но восемнадцать раз использует слово «Тело». В стихе 13 мы имеем переход от Духа к Телу: «Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом». В одном Духе мы крестились в одно Тело. Многие пятидесятники, однако, говорят только о крещении в Духе. Но в стихе 13 говорится, что в одном Духе мы крестились в одно Тело, чтобы пить одного Духа. Важно осознать, что мы крестились в одно Тело, чтобы пить. Мы не только крестились в одном Духе; мы также крестились в одно Тело и с определенной целью — пить Духа. В восстановлении мы делаем очень сильное ударение на том, чтобы быть в одном Телe и пить одного Духа. Находитесь ли вы сейчас в Телe и пьете? Я могу смело заявить, что я нахожусь в одном Телe и пью одного Духа.

Креститься в одно Тело — значит пережить что-то раз и навсегда. Но питье одного Духа является продолжительным переживанием. Крещение можно сравнить со свадьбой, а питье — с супружеской жизнью. Настоящий опыт супружеской жизни происходит не на свадьбе. Свадьба — это процедура, утверждающая факт брака. Но опыт супружеской жизни продолжается день за днем. То же самое относится к крещению и питию. У многих христиан бывает только «свадьба» — крещение; у них нет «супружеской жизни» — ежедневного питья Духа. В Господнем восстановлении у нас есть и крещение, и питье — и свадьба, и ежедневная супружеская жизнь. У нас есть процедура получения и принятия факта, и у нас есть ежеминутное переживание. Теперь мы находимся в Теле, чтобы пить. Мы все крестились в одном Духе. Теперь я счастлив сказать, что мы находимся в Теле и пьем. Как чудесно пить Духа в Теле! Иногда я настолько наслаждаюсь этим питием, что я прихожу в восторг и выхожу из себя от радости.

Сделав переход от Духа к Телу в стихе 13, Павел говорит о теле с членами в стихах 14-27. Здесь мы видим, что Павел сосредоточен на Телу и его забота — о Телу. Духовные дары являются вопросом не только Духа, но также Тела. Эти дары исходят от Духа и даются Духом, но они не предназначены для нас лично. Дары предназначены для Тела.

На протяжении многих лет я встречал братьев и сестер, которые с человеческой точки зрения не имели никаких даров. Но у них сильный дух и сердце, расположенное к Телу. В результате этого Господь их очень много использовал. Я знаю одну супружескую пару, которую посетила Господня милость. Они приняли Его благодать и полюбили Его. Постепенно, с течением лет, они росли в Телу и получили заботу о Телу. Казалось, единственный дар, который они имели, — это забота о Телу,

любовь к святым. Теперь в их местности существует красивейшее выражение церковной жизни.

Однако те, кто талантлив от рождения, одарен через возрождение и получил хорошее образование, могут быть вообще непригодными для воздвижения надлежащей церковной жизни. Вместо этого они могут использовать свои дары не для Тела, а для себя. Но супружеская чета, о которой я только что упомянул, находится в Теле и заботится о Теле. По этой причине Господь использовал их для воздвижения поместной церкви. Если этот брат и сестра будут и дальше получать благодать и сохраняться в благодати, их функция, их дар, обогатится, возвысится и умножится. Те же, кто талантлив, одарен, образован и красноречив, могут стать причиной неприятностей и в конечном итоге даже привести к разделению.

Сегодняшнее харизматическое движение выглядит довольно внушительным. Однако оно также очень разделено. Более того, оно не помогает верующим расти в жизни. Движение харизматов относится к категории, абсолютно отличной от Господнего восстановления.

Нам важно увидеть, что в отношении даров Павел делает большое ударение на Теле. Мы должны быть в Теле, мы должны быть для Тела и мы должны быть полностью осознающими Тело и сосредоточенными на Теле. Если мы осознаем Тело и сосредоточены на Теле, Господь нас использует.

Если мы изучим историю Господнего восстановления, мы увидим, что те, кто заботится о Теле, были использованы Господом. Но те, кто пренебрегает Телом, потерпели неудачу. Тот, кто зависит от Тела и кто находится в Теле и стоит за Тело, не полагаясь на дары, будет полезен. Такой закон действует в духовной сфере. Этот закон функционирует по той причине, что Бога не интересуют наши дары — Его интересует Тело. Ваш дар не является для Бога средством осуществления Его управления.

Средством является мистическое Тело Христово. Тело — это инструмент, который Бог использует для осуществления Своего управления.

Некоторые могут указать на то, что Тело было разделено. Да, это правда. Но в Библии есть принцип — принцип восстановления. Несмотря на то, что Тело было разделено, у Бога по-прежнему остается принцип восстановления. Согласно этому принципу Богу не нужно большое количество или массовое движение. Достаточно того, что небольшой остаток займет позицию, соответствующую Божьему намерению, и будет един с Ним в Его намерении. Тогда этот остаток, это небольшое число, будет использовано Богом для восстановления того, что было потеряно. Следовательно, в глазах Бога мы являемся Телом. Мы не являемся Телом в его первоначальном смысле, но мы — Тело в восстановленном смысле, в смысле восстановления.

Мы знаем из опыта, что зачастую то, что было восстановлено, дороже, превосходнее и драгоценнее, чем то, что было потеряно. Господь потерял Свое сокровище, но теперь у Него есть восстановление. Это восстановление дорого и драгоценно для Него. Более того, по всему миру Господне восстановление было очень сильно благословлено Господом. Например, хотя мы не посылали миссионеров в Японию, там было воздвигнуто много церквей работой небесного Управляющего, действующего через Свое Тело.

Нам жизненно важно увидеть небесное управление и небесные принципы. Я, конечно же, не отношусь с презрением к сегодняшним христианам; однако я не могу согласиться с их ошибками и их слепотой. Лучший по их мнению путь работы для Бога на самом деле таковым не является. Нам нет нужды делать столь многое и тратить деньги так, как это делают они. Нам нужно только предоставить Господу путь для осуществления Его

управления через Его Тело. Если мы пойдем Его путем и позволим Ему быть Управляющим, Он сможет приобрести землю для Себя. По Его милости именно это мы делаем сегодня в церковной жизни. Мы просто позволяем Ему быть Управляющим и следуем тому принципу, что дары предназначены для Тела. То, что предназначено для Тела, является самым полезным даром. Следовательно, я призываю вас забыть то, что вы можете делать, и то, какие у вас дары, и вместо этого заботиться о Теле.

IV. ДАРЫ ПОМЕЩЕНЫ БОГОМ В ЦЕРКОВЬ

В 12:28-31 Павел говорит о дарах, которые Бог поместил в церкви. В стихах 3-11 ударение делается на Духе, в стихах 12-27 ударение делается на Теле и в стихах 28-31 подчеркивается управление. В стихе 28 говорится: «И иных Бог поставил в Церкви, во-первых, Апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих, учителями; далее, *иным дал силы чудодейственные*, также дары исцелений, вспоможения, управления, разные языки». «Церковь» здесь относится как к своему вселенскому, так и поместному аспектам. Со стиха 12 по 27 церковь рассматривается как Тело Христово. Тело — это организм, с помощью которого Христос как жизнь верующих растет и выражает Себя. Церковь — это собрание, предназначенное для того, чтобы Бог осуществлял Свое управление. Следовательно, в двенадцатой главе при рассмотрении даров подчеркиваются четыре вопроса: говорение, Дух, Тело и управление. Говорение вводит нас в Духа, Дух приводит нас в Тело, а Тело сохраняет нас в Духе. Поэтому в Послании к Ефесянам 4:4 говорится об одном Теле и одном Духе. Если мы находимся в Теле, у нас есть Дух, потому что Тело сохраняет нас в Духе. Если наша ситуация такова, то Тело не разделено; напротив, оно остается единым в Духе. Тогда Тело пригодно для осуществления

Божьего управления. Тело как церковь является для Бога средством управления на земле.

Тело как церковь является собранием Божьим. Тело Христово — это организм, который растит Христа и выражает Его. Собрание Божье, церковь, служит для Бога средством осуществления Его управления. Таким образом, мы переходим от говорения к Духу, к Телу, и в конце концов к Божьему управлению. Возвращение Господа будет окончательным завершением, пиком Его управления. То, что мы делаем в Господнем восстановлении, готовит путь для Его возвращения. Аллилуйя за говорение, за Духа, за Тело и управление! Все это предназначено для того, чтобы вернуть Господа Иисуса.

В стихе 28 Павел упоминает апостолов, пророков и учителей. Апостолами являются те, кто призван и послан Богом (1:1; Рим. 1:1) проповедовать евангелие, чтобы грешники спасались и становились материалами для строительства церкви, утверждать церкви (Деян. 14:21-23), учить божественной истине. Их служение предназначено для всех церквей, оно вселенское. Пророки — это те, кто говорит за Бога и изрекает Бога посредством Божьего откровения и кто иногда говорит с вдохновенным предсказанием (Деян. 11:27-28). Учителя — это те, кто учит истинам в соответствии с учением апостолов (Деян. 2:42) и откровениями пророков. И пророки, и учителя являются как вселенскими, так и поместными (Еф. 4:11; Деян. 13:1).

В стихе 28 Павел также говорит о вспоможениях и управлениях. Вспоможения, или люди, которые помогают, вероятно, относятся к служениям диаконов и диаконисс (1 Тим. 3:8-13). Управления, или управляющие, относятся к старейшинству в церкви.

В стихе 28 Павел в последнюю очередь упоминает разные языки. Второй раз говорение на языках упоминается последним в списке аспектов Божьего действия в церкви.

В стихах 29 и 30 Павел задает несколько вопросов: «Все ли Апостолы? все ли пророки? все ли учителя? все ли чудотворцы? все ли имеют дары исцелений? все ли говорят языками? все ли истолкователи?» Конечно же, ответом на все эти семь вопросов будет «нет». Говорение на языках и истолкование языков, опять, в третий раз, упоминаются последними в писании Павла, потому что они приносят наименьшую пользу церкви (14:4-6, 19).

В стихе 31 Павел говорит: «Ревнуйте о дарах бóльших, и я покажу вам путь еще превосходнейший». Ревновать о бóльших дарах — значит проявлять о них рвение, находить в них отраду. Выражение «бóльшие дары» указывает на то, что некоторые дары, такие как говорение на языках и истолкование языков, являются меньшими, потому что они менее полезны для церкви. Это также показывает, что мы должны ревностно желать бóльших даров, таких как пророчествование или учение, которые более полезны для созидания церкви (14:1-6). Чтобы получить эти бóльшие дары, нам нужно расти в жизни к зрелости. Они развиваются через рост в жизни из начальных даров (1:7), которые мы получаем при возрождении.

Павел заключает стих 31, говоря, что он покажет коринфянам путь превосходнейший. Путем получения бóльших даров является любовь. Этот путь полностью определен в следующей главе.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТИДЕСЯТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(4)

Тексты Писания: 1 Кор. 13:1-13

Первое послание к Коринфянам 13 является прямым продолжением двенадцатой главы. В последнем стихе двенадцатой главы, стихе 31, Павел говорит: «Ревнуйте о дарах бóльших, и я покажу вам путь еще превосходнейший». «Путь превосходнейший» — это любовь. Таким образом, тринадцатая глава представляет этот превосходнейший путь.

В главе 12 Павел выделяет говорение, Духа, Тело и Божье управление. Теперь, в тринадцатой главе, мы имеем любовь в качестве пятого выделенного момента. Говорение вводит нас в Духа, Дух приводит нас в Тело, а Тело сохраняет нас в Духе. Более того, Тело предназначено для Божьего управления. Пятым акцентом, который делает Павел, является любовь, путь использования даров, путь пребывания в Теле и путь быть для Тела.

Тринадцатая глава — это не отдельный раздел Первого послания к Коринфянам. Напротив, она стоит между двенадцатой и четырнадцатой главами и образует вместе с ними раздел в этом Послании, который касается даров. Поэтому мы никогда не должны считать тринадцатую главу обособленной. Нет, она является продолжением двенадцатой главы и ведет нас к четырнадцатой главе. На

это указывает первый стих четырнадцатой главы: «Достигайте любви; ревнуйте о *дарах* духовных, особенно же о том, чтобы пророчествовать». Последний стих двенадцатой главы приводит нас в тринадцатую главу, а первый стих четырнадцатой главы завершает тринадцатую главу и приводит нас в четырнадцатую. В 12:31 Павел говорит о превосходнейшем пути использования даров, в тринадцатой главе он представляет любовь как этот превосходнейший путь и в 14:1 он советует нам достигать любви и ревновать о духовных дарах, особенно о том, чтобы пророчествовать. Таким образом, эти главы составляют одну цепочку, где тринадцатая глава продолжает двенадцатую, а четырнадцатая продолжает тринадцатую.

Является ли любовь только путем или она также дар? Согласно Посланию к Римлянам 12 есть основание сказать, что любовь является даром. В Послании к Римлянам 12:6–8 Павел говорит, что мы имеем дары, которые различаются по данной нам благодати, и что мы должны использовать их соответственно. Согласно стиху 8 даже благотворительность является даром. Затем в стихах 9 и 10 Павел продолжает: «Любовь *да будет* непритворна... будьте братолюбивы друг ко другу с нежностью; в почтительности друг друга предупреждайте». Затем в стихах 12 и 13 он говорит: «Утешайтесь надеждою; в скорби *будьте* терпеливы, в молитве постоянны; в нуждах святых принимайте участие; ревнуйте о странноприимстве». Обо всем этом, включая любовь, говорится в главе, рассматривающей дары. Поэтому можно сказать, что любовь, по крайней мере, граничит с дарами.

Слово Павла в Первом послании к Коринфянам 13:8 может также указывать на то, что любовь — это дар, а не просто путь: «Любовь никогда не перестает, хотя и пророчества прекратятся, и языки умолкнут, и знание упразднится». Здесь Павел заносит любовь в список даров пророчествования, языков и знания. Нет сомнения,

что пророчество, говорение на языках и обучение слову знания, — это дары. Несмотря на то, что пророчества прекратятся, языки умолкнут и знание упразднится, любовь никогда не перестанет.

Я указал на то, что есть некоторые братья и сестры, которые, на первый взгляд, не имеют никаких даров. Однако они абсолютны для Тела. Быть для Тела — это вопрос любви, и для заботы о членах Тела требуется любовь. Если у нас нет любви, как можем мы заботиться о других? Любовь необходима для заботы о членах, чтобы созидалось Тело. Таким образом, любовь есть величайший дар. Ничто не назидает людей так, как любовь. Любовь — это духовный антибиотик. Если в поместной церкви есть любовь, то можно не волноваться о духовных болезнях. Любовь — лучшее средство для излечения таких болезней. Любовь — это дар, даже величайший дар.

Иметь дар любви нетрудно. Нет нужды поститься ради любви или молиться, чтобы получить ее. Более того, нет нужды подражать, притворяться или изображать. Любовь у нас внутри. Если у вас есть божественная жизнь, полученная через возрождение, у вас также есть любовь, потому что любовь — это выражение жизни, другая форма жизни.

V. ПРЕВОСХОДНЫЙ ПУТЬ ИСПОЛЬЗОВАНИЯ ДАРОВ

A. Необходимость любви

Павел отводит целую главу, чтобы подчеркнуть ключевой вопрос любви. Первое, что он подчеркивает, — говорение, занимает только три стиха; второй акцент, Дух, занимает девять или десять стихов; третий и четвертый акценты — Тело и управление, занимают, соответственно, шестнадцать стихов и три стиха. Но когда Павел подходит к ключевому вопросу, любви, он посвящает ей целую главу. Это показывает, насколько важна любовь.

Любовь — это вопрос жизни. Некоторые дары тоже связаны с жизнью, потому что они развиваются из начальных даров — Святого Духа и божественной жизни. Однако другие дары, особенно чудесные дары, такие как говорение на языках, истолкование языков, чудеса, исцеления, — не развиваются из жизни. По этой причине Павел открывает тринадцатую главу словами: «Если я говорю языками человеческими и ангельскими, а любви не имею, то я — медь звенящая, или кимвал звучащий». Звенящая медь и звучащий кимвал издают звуки без жизни. Это настоящая иллюстрация говорения на языках. В двенадцатой и четырнадцатой главах Павел ставит языки и истолкование языков на последнее место. Здесь же он ставит говорение языками на первое место, но делает это в отрицательном смысле, указывая на то, что оно не связано с жизнью.

Точно так же и божественное исцеление может не относиться к жизни. Бывает исцеление, приходящее через дар, и исцеление, приходящее через благодать. Последнее происходит от жизни, даже от жизни воскресения. На протяжении своей христианской жизни я испытал дар исцеления. Но я хочу засвидетельствовать, что много раз наслаждался исцелением благодатью. Два с половиной года, с сентября 1943 года по весну 1946 года я был серьезно болен туберкулезом. Много месяцев я был прикован к постели. Каждый день я молился Господу и испытывал на себе Его воздействие. Я не молился за церковь или за работу, я молился за свое собственное состояние. В конечном итоге, наибольшее значение имело не мое исцеление, но мое полное очищение. Я могу засвидетельствовать, что в течение того периода времени мои молитвы, намерения и каждая часть моего внутреннего существа испытывали воздействие. Затем Господь исцелил меня не с помощью дара в силе, но благодатью в жизни. Это исцеление было doskonaльным и полным.

Я привел свой опыт, чтобы показать, что получение исцеления с помощью дара не имеет никакого отношения к жизни. Однако бывает исцеление благодатью в жизни.

Я ценю дары в жизни намного больше, чем чудесные дары. Я видел некоторых верующих, которые действительно получили некоторые чудесные дары, а позже отворачивались от Господа в неверии. Нам нужны жизнь и любовь, наилучший дар, который несет другим жизнь.

Как любящие Господа, как те, кто абсолютен с Ним, кто стремится к созиданию Его Тела, чтобы Он получил инструмент для осуществления Божьего управления на земле для исполнения Божьего вечного замысла, мы должны стремиться к любви. Старейшины и соработники, вам нужна любовь. Братья и сестры, вам всем нужна любовь. Только любовь созидает Тело. Более того, в соответствии с тринадцатой главой дар любви вечен, потому что он составлен из божественной жизни и является выражением Бога, выражением вечной жизни. Следовательно, мы все должны стремиться к любви.

В 13:2 и 3 Павел говорит: «Если имею *дар* пророчества, и знаю все тайны, и имею всякое познание и всю веру, так что *могу* и горы переставлять, а не имею любви, — то я ничто. И если я раздам все имение мое и отдам тело мое на сожжение, а любви не имею, — нет мне *в том* никакой пользы». Отдать тело в стихе 3 — значит умереть смертью мученика. Вместо слов «на сожжение» в некоторых манускриптах стоит «чтобы я мог похвалиться».

Б. Определение любви

В 13:4-7 Павел дает нам определение любви. Это определение включает в себя пятнадцать добродетелей любви: «Любовь долготерпит, милосердствует, любовь не завидует, любовь не превозносится, не гордится, не бесчинствует, не ищет своего, не раздражается, не мыслит

зла, не радуется неправде, а сорадуется истине, все покрывает, всему верит, всего надеется, все переносит».

В стихе 4 Павел говорит: «Любовь долготерпит, милосердствует». Любовь есть выражение жизни, являющейся элементом Бога. Следовательно, Бог есть любовь (1 Ин. 4:16). Бог как жизнь выражается в любви. Все пятнадцать добродетелей, перечисленные в стихах 4-7, являются божественными добродетелями Божьей жизни. Такая жизнь отличается от внешних даров, перечисленных в двенадцатой главе. Коринфяне стремились за внешними дарами, но пренебрегали любовью, выражением жизни. Поэтому они по-прежнему были плотяными, плотскими или душевными (3:1, 3; 2:14). Им нужно было расти в жизни, выражаемой любовью, устремляясь к любви, а не за внешними дарами, чтобы стать духовными (2:14).

В стихе 4 Павел говорит, что любовь не превозносится. Превознесение несколько отличается от хвастовства. Превозноситься — значит хвалиться так, что это вредит другим. Это такое хвастовство, которое обесценивает других и унижает их. Любовь, конечно же, не превозносится.

В стихе 5 Павел указывает на то, что любовь «не мыслит зла». Греческое слово здесь показывает, что любовь не ведет учета, как бухгалтер. Это значит, что если вы любите других, вы не будете вести учета их ошибок.

В стихе 6 говорится: «Не радуется неправде, а сорадуется истине». Совокупностью неправды является Сатана, а совокупностью истины — Бог. Любовь как выражение божественной жизни не радуется неправде, несправедности Сатаны, а сорадуется Божьей истине. Любовь не радуется чьей-либо несправедности; вместо этого она сорадуется истине.

Согласно стиху 7 любовь покрывает все. Греческое слово, использованное также в 9:12, можно перевести и как «выносить». Буквально оно означает содержать (как

сосуд), сокрывать, то есть покрывать (как крыша). Это слово используется в Евангелиях в связи со случаем, когда некоторые люди пробили крышу, чтобы спустить к Господу Иисусу больного. Они сделали в крыше отверстие, а затем опустили человека туда, где находился Господь (Мк. 2:4). Это греческое слово означает сделать в чьей-то крыше отверстие. Мы делаем это, сплетничая о других. Когда мы о них говорим, мы делаем в крыше над ними отверстие, то есть мы раскрываем их. Любовь, однако, покрывает все; она не делает отверстия ни в чьей крыше.

Если мы рассмотрим пятнадцать добродетелей любви, перечисленных в этих стихах, мы осознаем, что любовь есть не что иное, как Сам Бог. Кто другой, кроме Бога, может иметь все эти добродетели? Мы не можем переносить все или верить всему. Не можем мы также иметь и долготерпение. Только у Бога есть все эти добродетели. Следовательно, любовь, описываемая здесь, — это Сам Бог. Более того, в Библии везде ясно говорится, что Бог есть любовь (1 Ин. 4:16). Бог есть также жизнь. Жизнь есть Божья сущность, а любовь — Божье выражение. Сам в Себе Бог есть жизнь, но выраженный Бог — это любовь. Любовь, которая есть Сам Бог с Его божественной сущностью как жизнью, имеет эти пятнадцать добродетелей. Именно по этой причине в Первом послании к Коринфянам Павел повелевает верующим расти в жизни. Им не хватало жизни, не хватало любви. Другими словами, им не хватало Бога, и нужно было расти в жизни.

В. Превосходство любви

В 13:8-13 Павел говорит о превосходстве любви. В стихе 8 он заявляет: «Любовь никогда не перестает, хотя и пророчества прекратятся, языки умолкнут, и знание упразднится». То, что любовь «никогда не перестает», означает, что она переживет все, будет вечно держать

свое место. Любовь никогда не подводит, никогда не увядает или подходит к концу. Она подобна вечной жизни Бога. Все дары — пророчества, языки или знания — являются средствами для Божьего действия; они не являются жизнью, которая бы выражала Бога. Следовательно, они прекратятся и упразднятся. Все они ограничены периодом домоустройства. Только жизнь, которую выражает любовь, вечна. Согласно последующим стихам, все дары предназначены для незрелого ребенка в этом веке. Они упразднятся в следующем веке. Только любовь принадлежит зрелому человеку и пребудет вовеки. Когда мы живем и действуем любовью, мы имеем предвкушение следующего века и вечности.

Ничто не может пошатнуть любовь или убрать ее. Все другие дары, включая пророчество, в конечном итоге упразднятся, но любовь останется. Она никогда не упадет. В грядущем веке будет любовь, но не будет языков, истолкования или пророчества. И языки, самый младенческий из даров, и пророчествование, более зрелый дар, упразднятся.

В стихах 9 и 10 Павел продолжает: «Ибо мы отчасти знаем и отчасти пророчествуем; когда же настанет совершенное, тогда то, что отчасти, прекратится». В этом веке мы знаем и пророчествуем только отчасти, не полностью. Слово «когда» в стихе 10 относится к следующему веку, веку царства. Слово «совершенное» также означает зрелое, что противопоставлено слову «по-младенчески» в следующем стихе. Более того, «то, что отчасти» относится к таким вещам, как пророчествование и знание, упоминаемым в стихе 8.

В стихе 11 говорится: «Когда я был младенцем, то по-младенчески говорил, по-младенчески мыслил, по-младенчески рассуждал; а как стал мужем, то оставил младенческое». В этом веке все верующие — младенцы, имеющие младенческие дары. Слово «младенец»

здесь означает незрелого человека. Рассуждать по-младенчески — значит воспринимать все, как ребенок. В следующем веке все зрелые верующие станут мужами, и все младенческие дары, в особенности наименьшие — говорение на языках и их истолкование, — упразднятся. Однако мы можем иметь предвкушение следующего века, живя жизнью любви в этом веке. Любовь делает нас зрелыми в жизни; дары оставляют нас в детстве.

В стихе 12 Павел продолжает: «Теперь мы видим как бы сквозь *тусклое* стекло, гадательно, тогда же — лицом к лицу; теперь знаю я отчасти, а тогда познаю, подобно как я познан». Слово «теперь» относится к этому веку. В отношении выражения, переведенного «сквозь *тусклое* стекло», Дж. Н. Дарби говорит в своем «Новом переводе»: «То есть через некоторую преграду, которая в некоторой степени затрудняет видимость. Это слово также означает зеркало», но использовано в смысле окна, сделанного не из чистого и прозрачного стекла, как сейчас, но из полупрозрачных материалов». Под словом «тогда» в стихе 12 имеется в виду следующий век.

В стихе 13 Павел делает заключение: «А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше». Предлог «а» здесь указывает на контраст между стихом 13 и предыдущими стихами.

Вера принимает божественное (Ин. 1:12) и реализует духовное и невидимое (Евр. 11:1). Надежда пожинает и причащается реализованного верой (Рим. 8:24-25). Любовь наслаждается полученным и реализованным верой и тем, к чему причастилась надежда, чтобы питать нас, созидать других (1 Кор. 8:1) и выражать Бога, исполняя таким образом весь закон (Рим. 13:8-10). Такая любовь заставляет нас расти в жизни для развития и использования духовных даров и является превосходным путем обладания большими дарами. Следовательно, это наибольшая

из трех пребывающих добродетелей. Так что мы должны устремляться к ней (1 Кор. 14:1).

Любовь заботится о Теле и созидает Тело. Сначала любовь объединяет Тело, а затем созидает его. Следовательно, мы сосредоточиваем наше внимание на любви, которая созидает Тело. Мы должны стремиться достичь любви и оставаться в Теле, чтобы наслаждаться Духом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ПЕРВОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(5)

Тексты Писания: 1 Кор. 14:1-25

Когда Павел писал двенадцатую, тринадцатую и четырнадцатую главы Первого послания к Коринфянам, в его духе и на его сердце была забота об определенных ключевых вещах: говорении, Духе, Теле, Божьем управлении и любви. Эти пять вещей подчеркиваются в главах двенадцатой и тринадцатой. В четырнадцатой главе Павел подходит к другому основному моменту: превосходству одного дара над другими для созидания церкви. Среди многих духовных даров один превосходит другие, но не для нашей работы, зрелости или духовных интересов, а для созидания церкви. Как мы увидим, этим превосходным даром является дар пророчества. Следовательно, рассматривая дары, Павел подчеркивает шесть вопросов: говорение, Дух, Тело, управление Бога, любовь и дар, превосходящий остальные дары для созидания церкви.

Окончательной заботой Павла является не говорение, Дух, Тело, Божье управление или любовь как превосходный путь использования даров. Вместо этого окончательной заботой Павла является созидание церкви. Павел осознавал церковь и был сосредоточен на церкви. Его забота была сконцентрирована на церкви.

В Послании к Колоссянам 1:24 Павел говорит: «Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моих скорбей Христовых за тело Его, которое есть Церковь». Христос умер не только для искупления, но также для церкви. Согласно Посланию к Ефессянам 5:25, Христос предал Себя за церковь. Да, Христос умер, чтобы осуществить искупление. Однако искупление — это только процесс; это не Божья цель, Божье назначение. Искупление — это путь достижения цели, но целью является церковь.

Так как церковь является Божьей целью, мы не можем согласиться с теми христианами, которые пренебрегают церковью и имеют только поверхностное понимание искупления Христа. Многим даже не нравится, когда упоминается церковь. Но смерть Христа главным образом и в конечном итоге предназначена для церкви.

В вечности мы были избраны и предопределены Богом. Так как мы отпали от Бога, существовала необходимость в том, чтобы Христос осуществил искупление и вернул нас Богу. Но искупление не является целью Бога; оно не является Его окончательным намерением. Божья цель, Его намерение, состоит в том, чтобы Его избранный народ органически объединился и стал Телом, церковью. Даже если бы мы не пали, Богу все равно было бы необходимо осуществить некоторый процесс, чтобы обрести церковь.

В молодости мне говорили, что Христос пришел просто потому, что мы впали в грех. Меня учили, что Бог возлюбил нас и отдал Своего едиnorodного Сына для нашего спасения. Согласно этому пониманию, если бы мы не пали, Христу не нужно было бы приходить. Но думать, что намерение Бога — просто искупить нас от ада и привести на небо, — это ошибка. Бог хочет иметь церковь, а смерть Христа искупает нас, чтобы мы могли стать Его Телом. Именно по этой причине Павел

осознавал церковь и был сосредоточен на церкви. В его сознании церковь была чрезвычайно важным вопросом.

Рассматривая духовные дары, мы должны спросить, для чего предназначены эти дары. Многих христиан интересуют только дары, их не интересует назначение даров. Некоторые желают иметь дар проповедования, другие желают чудесных даров, таких как говорение на языках или дар исцеления. Но их может не интересовать, для чего предназначены все эти дары. Павел не был таким. Глубоко внутри него лежала забота о созидании церкви. Он знал, какие дары были полезны для созидания церкви. Нам нужно учиться у Павла заботиться о созидании церкви. Духовные ли мы, зрелые ли мы или одаренные — все это второстепенно. Акцент Павла, его основное ударение в четырнадцатой главе касается того, какой дар наилучший не для нас, а для созидания церкви. Да, Бог дал много даров, но не все дары важны для созидания церкви. Следовательно, в этой главе Павел показывает нам, какой дар превосходит другие для созидания церкви.

VI. ПРЕВОСХОДСТВО ПРОРОЧЕСТВОВАНИЯ НАД ГОВОРЕНИЕМ НА ЯЗЫКАХ

А. Пророчествование больше созидает церковь

1. Достигать любви и ревновать о духовных дарах, особенно о том, чтобы пророчествовать

В 14:1 Павел говорит: «Достигайте любви; ревнуйте о дарах духовных, особенно же о том, чтобы пророчествовать». Это повеление основывается на откровении в 12:31 по 13:13. Достигать любви — значит стремиться к росту в жизни для развития даров в жизни. Следовательно, этому стремлению должно соответствовать желание наиболее полезного дара, дара пророчества.

Павел был очень мудрым, и он составил стих 1 очень мудро. В этом стихе он не поощрял коринфян стремиться

к таким дарам, как исцеление, чудеса и говорение на языках. Вместо этого Павел хотел, чтобы они стремились к дару пророчества. Однако Павел не сказал коринфянам забыть все духовные дары, кроме дара пророчества. Он сказал им ревновать о духовных дарах, особенно же о том, чтобы пророчествовать. Он хотел, чтобы они преследовали лучшее, наиболее ценное. Он знал, что среди коринфян была смута и что им нужно успокоиться. По этой причине он проявил мудрость, сказав, что любовь — это лучший путь использования даров, а затем велел им достигать любви и желать духовных даров, но особенно о том, чтобы пророчествовать.

Так как пророчествовать — значит говорить за Господа и изрекать Господа, то есть нести Христа другим, что является основным на церковных собраниях, то для пророчества нужно, чтобы божественная жизнь заполнила его как содержимое. Любовь — превосходный путь переживать божественную жизнь и делать ее содержимым дара пророчества для созидания церкви. Следовательно, мы должны достигать любви и ревновать о больших дарах.

2. Сравнение говорения на языках с пророчествованием

В стихах 2 и 3 Павел говорит: «Ибо, кто говорит на незнакомом языке, тот говорит не людям, а Богу, потому что никто не понимает его, он тайны говорит духом; а кто пророчествует, тот говорит людям в назидание [или: для созидания — греч.], увещание и утешение». Слово апостола в стихах 2-6 дает ясный и определенный обзор того, что говорение на языках менее важно, чем пророчествование. Он решительно умаляет дар языков и превозносит дар пророчествования, потому что его основной заботой является церковь, а не отдельные верующие. Говорение на языках, даже если оно подлинное и надлежащее, назидает только говорящего, а пророчествование

созидает церковь. Пророчествовать с откровением или учить со знанием ясными, понятными словами полезнее для церкви, чем говорение на языках незнакомыми словами. Так как пророчествование, изречение Господа, преподносит Христа другим, это созидает, воодушевляет и утешает их.

Я бы хотел подчеркнуть тот факт, что пророчествовать в Новом Завете — значит, в основном, не предсказывать, но говорить за Господа и изрекать Господа. Даже в Книгах пророков Исаии и Иеремии пророчествование является главным образом не предсказанием, но говорением за Бога и изречением Бога. Конечно, в него включен элемент предсказания. На протяжении всей Библии пророчествовать — значит говорить за Бога, изрекать Бога, а уже во вторую очередь предсказывать. Пророчествовать — значит говорить за Бога, изрекать Бога, а также предсказывать. Таково правильное понимание пророчествования в Библии.

Для пророчествования в смысле говорения за Господа и изречения Господа нужно много роста в жизни. Для этого нам нужно знать Бога и переживать Христа. Если у нас нет соответствующего познания Бога и переживания Христа, нам нечего за Него сказать, и мы не можем изрекать Его. Пророчествование в смысле предсказания, говорения о чем-то до того, как оно произойдет, относится к чудесам и не требует роста в жизни.

Я повторяю, что в главах 12 и 14 Первого послания к Коринфянам пророчествование главным образом подразумевает не предсказание; в основном оно обозначает говорение за Бога и изречение Бога. Тем не менее, многие из тех, кто сегодня находится в пятидесятническом и харизматическом движениях, делают большое ударение на элементе предсказания и не уделяют внимания более важным вопросам: говорению за Бога и изречению Бога.

В стихе 4 Павел продолжает: «Кто говорит на незнакомом языке, тот назидает [или: созидает — греч.] себя; а кто пророчествует, тот назидает [или: созидает — греч.] церковь». Пророчествование, говорение за Господа и изречение Господа не только созидает отдельных святых, но и созидает церковь. Говорение на языках, напротив, не созидает церковь.

В стихе 5 Павел продолжает: «Желаю, чтобы вы все говорили языками; но лучше, чтобы вы пророчествовали, ибо пророчествующий превосходнее того, кто говорит языками, разве он притом будет и изъяснять, чтобы церковь получила назидание [или: созидание — греч.]». На сердце у Павла была забота не о том, чтобы коринфяне стремились к дару говорения на языках, но чтобы они воодушевились пророчествовать для созидания церкви. Заботой Павла было созидание церкви. Такой была забота глубоко у него в сердце.

В стихе 6 Павел задает вопрос: «Теперь, если я приду к вам, братия, и стану говорить на незнакомых языках, то какую принесу вам пользу, когда не изъясняюсь вам или откровением, или познанием, или пророчеством, или учением?» Это подразумевает, что говорение на языках не приносит никому пользы, кроме того, кто говорит. Здесь мы опять видим мудрость Павла в том, как он пишет к коринфянам. Он знал, что они пребывали в смуте, и говорил им с некоторой долей осторожности, чтобы успокоить их. Он указал им на то, что он не принесет им никакой пользы, если не будет изъясняться откровением или познанием, или пророчеством, или учением.

В стихе 7 Павел продолжает: «И бездушные вещи, издающие звук, свирель или гусли, если не производят отдельных тонов, как распознать то, что играют на свирели или на гусях?» Иллюстрация, которую дает апостол в стихах 7-11, указывает на то, что верующие Коринфа злоупотребляли говорением на языках, делая

это бессмысленным образом, издавая «неопределенный звук» (ст. 8) без «раздельных тонов» (ст. 7), «без значения» (ст. 10). Они также злоупотребляли им, практикуя его в любом месте, любым образом и в любой ситуации. Поэтому Павел поправляет и ограничивает их в их злоупотреблении и чрезмерном использовании такого малого дара, приносящего наименьшую пользу, чтобы они стремились к большим дарам и обогащались к созиданию церкви.

В стихе 7 Павел определенно указывает на то, что коринфяне должны прекратить издавать неопределенные звуки. Сегодня многие практикуют говорение на языках так, что это лишено всякого смысла. Во многих случаях говорящие сами не знают, что они говорят.

В стихе 8 Павел также спрашивает: «И если труба будет издавать неопределенный звук, кто станет готовиться к сражению?» Среди многих пятидесятников сегодня никто не может готовиться к сражению, потому что у них нет определенного направления.

В стихе 9 Павел говорит: «Так, если и вы языком произносите невразумительные слова, то как узнают, что вы говорите? Вы будете говорить на ветер». Под языком здесь имеется в виду физический язык, а не язык как наречие или диалект. Нет сомнения, в этом стихе Павел не поощряет практику говорения на языках.

В стихе 10 говорится: «Сколько, например, различных слов в мире, и ни одного из них нет без значения». На греческом языке слово, переведенное как «слова», то же, что и «звук» в стихе 7 (единственное число) в стихе 8. Здесь оно обозначает голоса, то есть языки.

В стихе 11 следует продолжение: «Но, если я не разумею значения слов, то я для говорящего чужестранец, и говорящий для меня чужестранец». Греческое слово, переданное словом «значение», буквально означает мощь, силу. «Чужестранец» в греческом тексте — «варвар», здесь

оно означает «не грек», тот, кто не говорит по-гречески. «Первоначально по-видимому служило описательным словом для тех, кто издавал жесткие, грубые звуки... Позднее слово приобрело смысл чего-то чужестранного или грубого» (М.Р. Винсент).

В стихе 12 Павел заявляет: «Так и вы, ревнуя о дарах духовных, старайтесь обогатиться ими к назиданию [или: созиданию — греч.] церкви». Из этого стиха мы видим, что коринфские верующие не только были исполнены рвения; они были ревнителями. Именно такими людьми они стали.

В этом стихе мы видим опять же из слов «обогатиться ими к созиданию церкви», что апостол полностью занят мыслями о созидании церкви. Он полностью осознает церковь и сосредоточен на церкви в отличие от коринфян, сосредоточенных на себе. Их проблема с духовными дарами исходила из их своекорыстия, из-за того, что они не заботились о созидании церкви. Рассматривая первые шесть проблем, проблемы в сфере человеческой жизни, апостол делает ударение на Христе как Божьей уникальной доле для нас. Рассматривая последние пять проблем, проблемы в сфере божественного управления, он подчеркивает церковь как уникальную Божью цель для нас. Коринфяне не только были лишены Христа, они находились в неведении о церкви. Восполняющее служение апостола (Кол. 1:25) состоит из Христа как тайны Бога (Кол. 2:2) и церкви как тайны Христа (Еф. 3:4). Однако они упустили и то, и другое, несмотря даже на то, что находились под служением апостола. Они находились в себе, были жалки, слепы и невежественны.

В стихах 13 и 14 Павел продолжает: «А потому говорящий на незнакомом языке молись о даре истолкования. Ибо, когда я молюсь на незнакомом языке, то, хотя дух мой и молится, но ум мой остается без плода». Использование и упражнение нашего духа в молитве — это,

несомненно, здоровое явление для нашей духовной жизни. Но когда разум остается без плода и не используется, это абсолютно нездоровое явление. Мы должны упражнять наш возрожденный дух с нашим обновленным умом в молитве Господу. Наш разум должен быть настроен на дух (Рим. 8:6) и никогда от него не отходить, даже в нашем ежедневном хождении, не говоря уже о молитве. Наша молитва должна исходить от духа, коснувшегося Бога и соприкасающегося с Богом, и проходить через наш трезвый и понимающий разум с помощью ясных и понятных слов, чтобы наша молитва могла коснуться Бога, напитать и укрепить нас самих и созидать других.

В стихе 15 говорится: «Что же делать? Стану молиться духом, стану молиться и умом; буду петь духом, буду петь и умом». Слово Павла о молитве «и умом» подразумевает, что он поощряет получателей его письма молиться не просто незнакомым языком, но также ясными и понятными словами.

Слово «умом» не значит только умом, без духа. В Послании к Ефесеянам 6:18 апостол велит нам молиться во всякое время духом. Молитва — это поклонение, которое должно проходить в духе (Ин. 4:24). Когда мы молимся духом, не на незнакомом языке, но понятными словами, наш ум автоматически используется, чтобы истолковывать и выражать мысль духа. Апостол здесь имеет в виду то, что на церковном собрании для пользы всех присутствующих мы должны молиться своим умом и вразумительными словами (1 Кор. 14:19), чтобы выразить заботу, которая лежит в нашем духе. На церковном собрании нашу молитву должен слышать не только Господь, для того чтобы Он ответил, но также все присутствующие для их пользы, поэтому она должна быть вразумительна. Для этого мы должны учиться использовать наш разум в общей молитве так же, как мы

используем свой дух, обучая свой ум содействовать духу, даже быть единым с нашим духом, чтобы дух мог стать духом нашего ума (Еф. 4:23).

В стихе 16 следует продолжение: «Ибо, если ты будешь благославлять духом, то стоящий на месте простолюдина как скажет „аминь” при твоём благодарении? Ибо он не понимает, что́ ты говоришь». Из этого видно, что на церковных собраниях во времена апостола когда кто-то один молился, все остальные говорили «аминь».

В стихе 17 Павел опять показывает, насколько он озабочен созиданием церкви: «Ты хорошо благодаришь, но другой не назидается [или: созидается — греч.]. Из этого видно, что не только наши пророчествование и научение на церковных собраниях должны созидать других, но также наши молитвы и благодарения Господу. Это показывает, насколько апостол озабочен созиданием церкви и святых. Его слово в этом стихе является не только поправлением, но также повелением.

Те, кто выступает за практику говорения на языках, особенно ценят слово Павла в стихе 18: «Благодарю Бога моего: я более всех вас говорю языками». Однако они, похоже, часто забывают, что мысль Павла не завершается на стихе 18, но продолжается в стихе 19, где он говорит: «Но в церкви хочу лучше пять слов сказать умом моим, чтоб и других наставить, нежели тьму слов на незнакомом языке». Это показывает, насколько необходимо говорение вразумительными словами на церковных собраниях для созидания церкви и насколько бессмысленно говорение на языках. Несомненно, в этих стихах Павел не поощряет нас говорить языками.

Б. Пророчествование более обличает людей

В стихе 20 Павел продолжает: «Братия! не будьте дети умом [или: пониманием — греч.]: на злое будьте младенцы, а по уму [или: пониманием — греч.] будьте

совершеннолетни». Верующие Коринфа были не только младенцами в жизни (3:1), но также детьми в понимании. Им нужно было расти и в жизни, и в понимании своего ума. Все воздействия апостола в отношении их проблем служили для этой цели — чтобы они созрели во всех отношениях.

Греческое слово, переведенное словом «понимание», также означает «мышление, рассуждение, разум». На греческом языке оно отличается от слова «ум» в стихах 15 и 19. Оно «подчеркивает отличие от экстаза» (М.Р. Винсент). Оно использовано в отношении понимания и мышления коринфских верующих в том, что касается говорения на языках. Они доходили до экстаза в этой практике и поэтому были как дети в понимании ее и не использовали должным образом свой ум, как подобает зрелым верующим. Апостол советует им расти и становиться полностью зрелыми в их понимании, то есть в надлежащем использовании их ума, подобно как он использует свой (ст. 19) в вопросе говорения на языках. Ребяческим коринфским верующим следовало стать взрослыми в своем понимании, чтобы они познали, что упоминается в стихах 21-25.

В стихе 21 говорится: «В законе написано: иными языками и иными устами буду говорить народу сему, но и тогда не послушают Меня, говорит Господь». Закон в этом стихе относится к Ветхому Завету. Это слово в Книге пророка Исаии 28:9-13 показывает, что говорение иными языками было наказанием для детей Израиля за неверие вразумительным словам Бога. Поэтому цитирование апостолом этих слов подразумевает, что коринфяне не приняли должным образом вразумительное откровение Бога через апостолов.

В стихе 22 следует продолжение: «Итак языки суть знамение не для верующих, а для неверующих; пророчество же не для неверующих, а для верующих». «Итак»

в начале этого стиха указывает на то, что согласно слову в стихе 21, процитированному из Книги пророка Исаии 28, языки служат отрицательным знаменем для неверующих, обозначающим их плачевное состояние неверия. Это подразумевает то, что когда бы и где бы ни звучал неизвестный язык, там есть неверие людей. Намерение апостола здесь — удержать коринфян от их чрезмерной практики говорения на языках. Пророчествование же является положительным знаменем для верующих и означает их правильное состояние — веру. Это — поощрение практики пророчествования. Тот факт, что языки служат знаменем для неверующих, может указывать на то, что у желающих получить дар языков может быть сердце лукавое и неверное.

В стихе 23 говорится: «Если вся церковь сойдется вместе, и все станут говорить незнаемыми языками, и войдут к вам незнающие или неверующие, — то не скажут ли, что вы беснуетесь [безумствуете — греч.!?]» Слово Павла о том, что все говорят незнаемыми языками, относится ко всем функционирующим, а не ко всем присутствующим на собрании. Если на собрании все функционирующие говорят на языках, другие могут подумать, что они сумасшедшие. Следовательно, если поощрять всех говорить на языках, то другие могут подумать, что они сумасшедшие. Поэтому поощрять всех говорить языками на церковном собрании неправильно; это противоречит словам Павла.

Греческое слово, переведенное как «безумствуете», также означает поведение сумасшедших, буйно сумасшедших. Это слово служит сильным увещанием против чрезмерной практики говорения на языках.

В стихе 24 Павел говорит: «Но когда все пророчествуют, и войдет кто неверующий или незнающий, то он всеми обличается, всеми судится». Фраза «все пророчествуют» относится ко всем функционирующим, а не ко

всем членам церкви на собрании. Если все функционирующие будут пророчествовать на церковном собрании, это обличит других. Такое пророчествование должно быть, главным образом, не предсказанием, но говорением за Господа и изречением Господа.

Обличение и осуждение всеми должно осуществляться не пророчествованием предсказания, а пророчествованием говорения за Господа и изречением Господа. Для такого пророчествования требуется некоторый рост в жизни. Это слово также служит поощрением практики пророчествования.

В стихе 25 Павел делает вывод: «И таким образом тайны сердца его обнаруживаются; и он падет ниц, поклонится Богу и скажет: истинно с вами Бог». Это значит, что пророчество, говорение за Бога и изречение Бога с Богом как содержимым, преподносит Бога слушающим и приводит их к Богу. Это также указывает на то, что церковное собрание должно быть наполнено Богом и все, что на нем делается, должно передавать и доносить Бога до других, чтобы в них мог влиться Бог.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ВТОРОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(6)

ПРОБЛЕМА СЕГОДНЯШНЕГО ГОВОРЕНИЯ НА ЯЗЫКАХ

Тексты Писания: 1 Кор. 12:4-31; 14:1-25

Рассматривая дары, Павел подчеркивает шесть вопросов: говорение, Дух, Тело, Божье управление, любовь и превосходство пророчества для созидания церкви. В двенадцатой главе Павел снова и снова, как минимум восемнадцать раз, говорит о Телѣ. Но в четырнадцатой главе он говорит о созидании церкви. Таким образом, в двенадцатой главе мы имеем Тело, а в четырнадцатой — церковь.

ТЕЛО И ЦЕРКОВЬ

Тело и церковь синонимичны; и то, и другое относится к одному понятию. Тело — это церковь, а церковь — Тело. Тем не менее, в двенадцатой главе Павел подчеркивает Тело, а в четырнадцатой главе он подчеркивает церковь. Между Телом и церковью есть различие. Тело — это организм, с помощью которого Христос как жизнь верующих растет и выражает Себя. Церковь — это собрание, с помощью которого Бог осуществляет Свое управление. Христос как жизнь является сущностью Тела как органического целого. Этот организм предназначен

не для организации; он предназначен для жития, чтобы выражать Христа. Христос является сущностью Своего Тела, а Его Тело — это органическое целое, которое живет, растет и зреет с Ним Самим, пока в конечном итоге оно не будет выражать Его.

В 12:12-27 основной мыслью является не деятельность или предприятие. Основная мысль здесь состоит в том, что Тело — это организм, который должен жить, расти, зреть и выражать Христа как внутреннюю сущность. По этой причине в стихе 3 говорится, что когда мы говорим «Господь Иисус», мы находимся в Духе. Именно Дух приводит нас в Тело, потому что Дух — это Дух животворящий, Дух жизни, а не просто Дух Божий, как в Книге Бытия 1:3. Мы приняли Духа, который приводит нас в Тело органически.

В Послании к Римлянам 10:13 Павел говорит: «Ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется». Нам нужно совместить этот стих с книгой Деяний 2:21: «И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется». Здесь, в книге Деяний 2, спастись — значит получить начальные дары Духа. Получить Духа как начальный дар — то же самое, что спастись. Это происходит не только через уверование, но также через призывание Господа. Всякий, кто истинно верит в Господа Иисуса, будет также призывать Его и говорить «Господь Иисус». Если мы скажем «Господь Иисус», то Дух войдет в нас и мы будем в Духе. Дух есть пневма, дыхание, воздух, чтобы мы дышали. Нам невозможно дышать, не вбирая в себя воздух. Когда мы дышим, воздух находится внутри нас, а мы находимся в воздухе. Подобным же образом, когда мы призываем Господа Иисуса, мы находимся в Духе, который дает жизнь и приводит нас в Тело.

Согласно 12:13, в Духе мы крестились в Тело. Вода крещения — это символ того факта, что мы крестились в Троидного Бога (Мф. 28:19) и крестились во Христа

(Гал. 3:27; Рим. 6:3). Когда мы крестились во Христа, мы крестились в Его Тело и стали частью этого органического Тела. В Первом послании к Коринфянам 12 ясно раскрывается, что мы стали членами органического Тела Христа. Аллилуйя, теперь мы в Теле! Мы призвали: «Господь Иисус», — и были приведены в Тело, Дух ввел нас в Тело и теперь мы органически находимся в Теле.

Сказав так много о Теле в 12:12-27, Павел в стихе 28 начинает говорить о церкви: «И иных Бог поставил в Церкви, во-первых, Апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих, учителями; далее, *иным дал* силы *чудодейственные*, также дары исцелений, вспоможения, управления, разные языки». Церковь предназначена для Божьего управления. Когда Павел говорит о церкви, он подчеркивает не органическое целое, а Божье управление. Тело предназначено для выражения Христа; церковь — для управления Богом. В четырнадцатой главе концепция Павла связана главным образом не с органическим ростом, а с правительственным управлением. В двенадцатой главе ударение стоит на жизни; в четырнадцатой главе — на правительстве. Следовательно, мы можем использовать выражение «органическое выражение» для описания двенадцатой главы и выражение «правительственное управление» для описания четырнадцатой главы. Более того, созидание церкви предназначено для управления, но созидание Тела — для выражения Христа органически. Чтобы выразить Христа, нам нужно Тело; чтобы исполнять божественное управление, нам нужна церковь. По этой причине двенадцатая глава подчеркивает Тело в органическом аспекте для роста и выражения Христа, а четырнадцатая глава подчеркивает церковь в правительственном аспекте для осуществления Божьего вечного замысла.

Здесь я бы хотел задать вопрос, связанный с говорением на языках. Может ли говорение на языках быть хоть как-то полезно для того, чтобы Тело росло органически

и выражало Христа? Нам нужно быть осторожными, отвечая на этот вопрос. Если мы скажем, что говорение на языках совершенно бесполезно для роста Тела, это будет неправильно. Говорение на языках в некотором роде связано с Духом, а Дух предназначен для Тела. По этой причине мы не должны говорить, что говорение на языках не может быть полезным для Тела. Решающий фактор связан с нашим осознанием в отношении говорения на языках и нашим применением его. Если вы применяете говорение на языках только в личных целях, вы нанесете Телу вред. Но если вы стремитесь к говорению на языках для Тела и заботитесь о Теле, ваше говорение на языках будет полезным для Тела. Некоторые из нас свидетельствовали, что говорение на языках внутренне побудило их искать Христа. Это факт, который нельзя отрицать. Конечно, поиск Христа осуществляется Духом и предназначен для Тела. Однако те, кто побужден Духом искать Христа через говорение на языках, могут не осознавать, что их искание Христа должно быть для Тела. В таком случае их осознание говорения на языках в некотором роде ущербно. Полезность говорения на языках для Тела зависит от правильного осознания и применения.

Теперь позвольте мне задать другой вопрос. Полезно ли говорение на языках в созидании церкви для Божьего управления? Ответ на этот вопрос ясный и определенный: нет. Говорение на языках, особенно в том виде, в котором оно практикуется сегодня, не приносит никакой пользы Божьему управлению. Напротив, раз за разом оно вредит церкви, разрушает Божье управление и свергает божественное правительство.

ПИСАНИЯ ПАВЛА И ИОАННА

Первое послание к Коринфянам было написано в Ефесе. При написании этого Послания намерением Павла

было поправить и привести в порядок церковь в Коринфе. Эта церковь была в смятении как в христианской жизни, так и в отношении Божьего управления. Намерением Павла было поправить коринфян, спасти их от отвлекающих факторов и вернуть их к центральной линии Божьего домостроительства. Когда Павел писал это Послание, он наслаждался превосходной церковной жизнью в Ефесе.

Послание к Римлянам было написано в Коринфе. Написав Первое послание к Коринфянам, Павел в конце концов покинул Ефес и поехал в Коринф. Как он говорит во Втором послании к Коринфянам, он откладывал приезд к ним, потому что хотел пощадить их и не хотел приезжать в печали. Но так как они покаяться и исправились, получив его первое Послание, Павел был счастлив и приехал в Коринф, чтобы с ними увидеться. Когда он был в Коринфе, он написал Послание к Римлянам.

Послание к Римлянам является направляющим обзором христианской и церковной жизни. В этой книге Павел не говорит ни слова о говорении на языках или божественном исцелении. Он знал из своего опыта в Коринфе, насколько церковная жизнь была повреждена говорением на языках и так называемым чудесным исцелением. В то время Коринф был парником для таких вещей. Многие были полны энтузиазма в отношении говорения на языках и приходили в экстаз, когда речь заходила о чудесах. Тем не менее, этими самыми вещами церковь была повреждена, разрушена. Осознавая ущерб, который эти вещи нанесли церкви в Коринфе, Павел был очень трезв, когда писал Послание к Римлянам.

В Послании к Римлянам 12 он говорит о функции надлежащих даров в Господнем Теле. Я повторяю, здесь Павел не говорит ни слова о говорении на языках или божественном исцелении. Вместо этого он делает ударение на милости, любви друг к другу и стремлении

к гостеприимству. Это показывает, что Павел был первым, кто умалил языки. Позицией Павла в его восполняющем служении в отношении говорения на языках было умалить их.

Если таково отношение Павла в его восполняющем служении, то каково же отношение Иоанна в его починающем служении? Говорит ли что-нибудь Иоанн о говорении на языках, божественном исцелении или чудесах в своем первом Послании? Нет, все, что он говорит в своей книге, основывается на его Евангелии. В Евангелии от Иоанна 7:37-39 Иоанн указывает, что все верующие во Христа получают Духа, и из них потекут реки воды живой. Это относится не к Духу в говорении на языках или исцелении, но к Духу жизни. Верующие во Христа будут пить Духа жизни. Тогда из глубин их существа потекут реки живой воды. Вот что говорит Иоанн в своем Евангелии. В своем Первом послании он говорит о помазании, которое есть у нас внутри. Он говорит не о мире на нас, но о помазании внутри нас. Внутри себя мы имеем Духа жизни, и этот Дух есть мир, которым мы помазаны. Прообразом этого миро в Книге Исхода 30 является елей, смешанный с благовониями. Мы переживаем это помазание не чудесным образом, а произвольно в нашей повседневной жизни. Отсюда мы видим, что Иоанн един с Павлом в том, что никак не подчеркивает говорение на языках, исцеление или чудеса.

Что говорит Иоанн о Духе в книге Откровения? Он не говорит ничего о говорении на языках или чудесном исцелении, но говорит о семи Духах. Согласно книге Откровения 4:5, эти семь Духов являются семью светильниками, внутри которых что-то сияет. Эти семь светильников сияют не чудесным образом. Напротив, они сияют обычным образом.

В книге Откровения у нас есть семь Духов Божьих как семь светильников, а в двадцать первой главе мы имеем

Духа, олицетворенного рекой, истекающей от престола Бога и Агнца для орошения Нового Иерусалима. Опять же, ничего не говорится о говорении на языках. Если бы говорение на языках было настолько важным, ключевым, Иоанн и Павел конечно же выделили бы его.

ПРИЧИНЫ ДЛЯ НЕПООЩРЕНИЯ ГОВОРЕНИЯ НА ЯЗЫКАХ

Мое желание состоит в том, чтобы говорить за Христа и изрекать Христа. Тем не менее, особенно в качестве помощи молодым людям, у меня есть забота объяснить, почему я не поощряю говорение на языках. Хотя я не противник говорения на языках, я его не поощряю. Мои мотивы для этого основываются на моем опыте и наблюдениях.

Во-первых, я не поощряю сегодняшнее говорение на языках, потому что его можно сравнить с опиумом или морфием. Врачи знают, что опиум и морфий могут быть полезны при некоторых болях или болезнях, но дозу и применение необходимо ограничивать. При использовании согласно надлежащим указаниям и с подобающим ограничением, опиум и морфий могут быть полезными. Опасность заключается в том, что можно пристраститься к этим наркотикам. Если только человек пристрастился к опиуму или морфию, результат ужасен. Многие какое-то время занимаются говорением на языках и затем бросают его. Другие, однако, очень пристрастились к говорению на языках. Они пристрастились к нему до такой степени, что собравшись вместе, они не заботятся ни о чем другом. Они настолько привержены говорению на языках, что их не волнует даже неподлинность так называемого языка.

Во-вторых, в перспективе говорение на языках не помогает верующим расти в жизни. Напротив, пристрастие к говорению на языках может привести к потаканию

похотям. Да, некоторые свидетельствовали, что говорение на языках внутренне побудило их стремиться за Христом. Это подобающий результат говорения на языках. Но те, кто стал пристрастен к говорению на языках, заботятся только о своем экстазе. Их не волнует трезвость. В результате среди них наблюдается много случаев блуда.

В-третьих, у пристрастившихся к говорению на языках нет уха, чтобы слышать слово о кресте и о более глубоких вещах в отношении Христа. Их не интересует, как крест Христа воздействует на плоть и наше «я». Их не интересует такое трезвое слово праведности. Они похожи на кусок дерева, который был испорчен плохой столярной работой и который нельзя использовать для изготовления изящной мебели. У них не лежит сердце к глубинам Христа или к жизни в воскресении. У них, например, не было бы уха для всех наших сообщений, которые мы сделали по Первому посланию к Коринфянам и по четырем книгам, составляющим сердце божественного откровения — Посланиям к Галатам, к Ефесянам, к Филиппийцам и к Колоссянам. Вместо этого они любят обращать свое внимание на книгу Деяний 2 и Первое послание к Коринфянам 12 и 14. Однако они неправильно используют эти части Слова. Их сердце не расположено слышать трезвое слово.

Исходя из заботы, полученной мною от Господа и Его поручения, я беспокоюсь о том, чтобы пятидесятничество не вкралось в Господне восстановление. Если это произойдет, восстановлению будет нанесен ущерб. Однако это не значит, что я противостою подлинному говорению на языках. Подлинное говорение на языках — от Бога, и я не против него. Тем не менее, я не поощряю сегодняшнее говорение на языках. Более того, даже руководители пятидесятнического движения с годами внесли поправки. Они осознали, что без поправок они не смогли бы продолжать свою работу. Я узнал, что в школе Ассамблеи

Бога в городе Спрингфилд, штат Миссури, студентов учат делать ударение на учениях, а не на говорении на языках на общих собраниях, и поощряют людей говорить на языках частным образом. Тем не менее, практика говорения на языках все-таки помешала многим из этих дорогих святых в вопросе роста в жизни.

В-четвертых, никакие другие христиане не ведут себя так независимо и не вносят столько разделений, как выступающие за говорение на языках. Каждый говорящий на языках независим, индивидуалистичен и склонен к разделениям. Каждый заботится только о себе. Итак, мы видим: враг вкрадывается и использует что-то, что может быть от Бога, с целью повредить Божьему управлению. В пятидесятничестве и в движении харизматов нет созидания, нет жизни Тела, нет заботы о единстве и нет никакого божественного управления.

Теперь мы можем понять концепцию Павла в Первом послании к Коринфянам и знать заботу, которая лежала в его духе и на его сердце, когда он писал эту книгу. Павел имел глубокую заботу о Теле Христовом и Божьем управлении. Он знал Божье сердце и Божий план. Он знал, что Божья цель состоит в том, чтобы иметь Тело для выращивания и выражения Христа, а также чтобы иметь церковь для осуществления божественного управления. Сегодняшнее говорение на языках было использовано врагом, чтобы помешать росту Тела и повредить созиданию церкви для Божьего управления. Поэтому я не могу поощрять эту практику. Но я еще раз хочу сказать, что я не против подлинного говорения на языках. Я, в отличие от Дж.Н. Дарби, не утверждаю, что говорение на языках закончилось в связи с изменением периода домоустройства. Нет, по-прежнему существует возможность для подлинного говорения на языках, но оно должно практиковаться надлежащим образом.

Говорение на языках приносит больше ущерба, чем пользы. Все три раза, когда мы пытались принять эту практику в церковной жизни, мы терпели урон. Мы надеемся, что Господне восстановление будет сохранено от урона, который может нанести сегодняшнее говорение на языках, и продолжит идти чистым путем жизни, не поврежденное какой-либо примесью.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ТРЕТЬЕ

РАССМОТРЕНИЕ ДАРОВ

(7)

Тексты Писания: 1 Кор. 14:26-40

На протяжении многих лет многое было сказано и написано о 14:26-40. Причиной является то, что в Новом Завете нет ясного слова о том, как христиане должны собираться или как мы должны функционировать на собраниях церкви. Некоторые считают эту часть Первого послания к Коринфянам уникальной в Новом Завете в том отношении, что она, как кажется, рассказывает о функционировании на собраниях. Однако, чем больше мы изучаем эти стихи, тем больше мы заходим в тупик. Но поскольку Павел включил этот раздел в Первое послание к Коринфянам, нам нужно внимательно его изучать.

В Восстановительном переводе Первого послания к Коринфянам подзаголовок к 14:26-40 звучит следующим образом: «Как функционировать на церковном собрании». На самом деле, мне не нравится слово «как». Новый Завет — это слово о Духе, а не слово о том, «как» что-то делать. Человеческий ум всегда желает знать, как делать определенную вещь. Это желание в некоторой степени природно. Тем не менее иногда невозможно избежать использования слова «как». Поэтому я использовал его в качестве подзаголовка для этой части Первого послания к Коринфянам.

ВИ. КАК ФУНКЦИОНИРОВАТЬ НА ЦЕРКОВНОМ СОБРАНИИ

А. Для каждого

В 26 стихе Павел говорит: «Итак что же, братия? Когда вы сходитесь, и у каждого из вас есть псалом, есть поучение, есть откровение, есть язык, есть истолкование [именно таков порядок в греческом оригинале — прим. ред.], — все *сие* да будет к назиданию [или: созиданию — греч.]». Слово «есть», использованное в этом стихе пять раз, является переводом греческого слова *ехо*, которое широко используется и имеет много значений, три из которых основные: (1) держать, обладать, что-то содержать; (2) иметь что-либо для наслаждения; (3) иметь средства или власть что-то сделать. Первые два значения должны применяться к первым трем из пяти вещей, перечисленных в этом стихе: псалму, учению, откровению; а третье значение — к последним двум: языку и истолкованию языка. Это показывает, что когда мы приходим на церковное собрание, мы должны иметь что-то от Господа, чем мы можем поделиться с другими: псалом ли, чтобы славить Господа, учение ли (учителя), чтобы преподносить богатства Христа для назидания и кормления остальных, откровение ли (пророка, ст. 30), чтобы давать видения Божьего вечного замысла в отношении Христа как Божьей тайны и церкви как тайны Христа, язык как знамение для неверующих (ст. 22), чтобы они могли узнать и принять Христа, или истолкование, чтобы сделать понятным язык о Христе и Его Теле. До того как прийти на собрание, мы должны подготовиться для собрания в подобных вещах от Господа и с помощью переживания Его или наслаждения Его Словом и общением с Ним в молитве. Придя на собрание, мы не должны ждать вдохновения; не нужно ждать. Мы должны упражнять свой дух и использовать свой обученный ум, чтобы функционировать и нести то, что мы приготовили Господу для Его славы и удовлетворения и для

пользы всех присутствующих — просветления, питания и созидания.

Это подобно празднику кушей в древности: дети Израиля приносили на праздник произведения доброй земли, которые они пожинали своим трудом на земле, и приносили их в жертву Господу для Его наслаждения и взаимного участия в общении с Господом и друг с другом. Мы должны трудиться на Христе, нашей доброй земле, чтобы пожать некоторые произведения Его богатств и принести их на собрание церкви для приношения. Тогда церковное собрание будет явлением Христа в Его богатствах и взаимным наслаждением Христом, которым поделятся все пришедшие перед Богом и с Богом для созидания святых и церкви.

Согласно тому, что подчеркивает и на чем делает ударение это Послание, все пять перечисленных вещей должны быть сосредоточены на Христе как Божьем центре для нашей доли и на церкви как на Божьей цели, к которым мы должны стремиться. Псалом должен быть восхвалением Бога за то, что Он дал нам Христа как мудрость и силу для нашей ежедневной и церковной жизни. Учение от учителя и откровение от пророка должны научить и нести другим Христа с церковью как Его Телом. Язык и его истолкование должны также иметь Христа с церковью своим центром и содержимым. Выделение чего-либо другого, кроме Христа и церкви, внесет путаницу в церковь и отвлечет ее от центральной линии Божьего новозаветного домостроительства и сделает церковь похожей на коринфскую.

В стихе 26 Павел говорит, что все должно делаться для созидания. Все, что мы делаем на церковном собрании, должно служить для созидания святых и церкви. Явление Христа и наслаждение Им на наших собраниях для созидания Его тела должны быть нашим уникальным намерением и целью.

В стихе 26 слово «есть» имеет большое значение. Согласно Павлу, когда мы собираемся вместе, мы должны что-то иметь. Павел не говорит «у нас будет» или «должны иметь»; он говорит в настоящем времени, чтобы обозначить факт, и говорит, что у нас что-то есть, что каждый из нас что-то имеет. Более того, он не говорит, что есть только у некоторых, что есть у многих или у большинства; он говорит, что «у каждого есть» что-нибудь. Затем он упоминает пять вещей в следующем порядке: псалом, учение, откровение, язык, истолкование. Этот список не является всеобъемлющим, он приведен в качестве иллюстрации. Первым он упоминает псалом, а последними — языки и истолкование. Он перечисляет языки и истолкование последними, потому что в этой главе он постоянно помнит о созидании церкви для Божьего управления.

Тот факт, что Павел упоминает псалом первым, показывает нам, что на церковном собрании восхваление Господа должно быть первым. Псалом в какой-то степени равен гимну. В сегодняшнем движении пятидесятников поют стихи из Библии. Однако большинство из этих стихов взято из Ветхого Завета. Я сомневаюсь, что они когда-либо пели о Христе как тайне Бога или церкви как тайне Христа. Слышали ли вы когда-нибудь, чтобы на собрании пятидесятников пели Послание к Ефесянам 1, 3 или 4? Нам нужно написать музыку, чтобы мы могли петь эти главы и другие части книг, составляющих сердце божественного откровения: Послания к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и к Колоссянам. Нам нужно петь о том, что Богу было угодно открыть в нас Своего Сына, что Христос живет в нас и что мы были распяты с Ним; о хождении в Духе и в соответствии с регулированием Духа; о том, что нам необходим дух мудрости и откровения, чтобы мы могли узнать надежду Божьего призвания, славу Его наследия в святых и величие Его силы,

использованной, чтобы воскресить Христа и поместить Его в небесах; о церкви как полноте Христа, Наполняющего все во всем; о том, что нам необходимо крепко утвердиться в нашем внутреннем человеке Духом Божиим, чтобы Христос вселился в наши сердца и чтобы мы могли постичь со всеми святыми вселенские измерения Христа к полноте Бога; об одном Телe, одном Духе, одном Господе, одной вере, одном крещении и одном Боге Отце всего; о хождении в истине Иисуса, чтобы мы могли снять ветхого человека, облечься в нового человека и обновляться в духе своего ума, чтобы иметь реальность нового человека, об изобильном снабжении Духа Иисуса Христа; о возвеличивании Христа, житии Его, о том, чтобы найтись в Нем, стремиться к Нему и иметь превосходящее знание Его, о Христе, Возлюбленном, как об образе невидимого Бога, Первородном творении. Давайте петь стихи из этих четырех книг, а также из Послания к Римлянам 1 и 2, Посланий к Коринфянам, Послания к Евреям. В нашей пении мы должны подняться до уровня новозаветного домостроительства.

Наш сборник гимнов содержит более тысячи трехсот гимнов. Когда мы составляли сборник, мы отобрали гимны, которые Бог давал Своему народу в течение веков. Это доказывает то, что мы далеки от сектантства; напротив, мы всеобъемлющи. Но сейчас мы должны продолжать писать больше гимнов и песен по восполняющему служению Павла и починающему служению Иоанна. Нам нужен сборник песен по Посланию к Римлянам, Первому и Второму посланиям к Коринфянам, Посланиям к Галатам, к Ефессянам, к Филиппийцам, к Колоссянам, Первому и Второму посланиям к Тимофею, Посланиям к Титу, к Филимону и к Евреям. Нам также нужны песни и гимны по Евангелию от Иоанна, Первому посланию Иоанна и Откровению. Давайте петь гимны, написанные по 15 главе Евангелия от Иоанна, о нашем

пребывании во Христе и о пребывании Христа в нас. Давайте также петь о семи светильниках, о семи горящих светильниках и о текущей реке в книге Откровения.

В нашем пении и использовании сборника гимнов мы не должны быть традиционны. Наше пение не должно быть, главным образом, о Боге как Творце или о Его домоустройствах в воздействии на человечество, оно должно быть, главным образом, о Его новозаветном домостроительстве. Например, нам нужно петь о приготовленном Троицином Боге.

Я надеюсь, что в ближайшие годы произойдет великая перемена в нашем пении, а также в нашем сборнике гимнов. В нашем пении и восхвалении мы по-прежнему в некоторой степени находимся под влиянием традиции. В этом отношении нам нужно оставить традиционный путь и полностью вернуться к Божьему новозаветному домостроительству.

Верующие во времена Павла могли петь ветхозаветные псалмы. У писателей Ветхого Завета не было ясного откровения о церкви как тайне Христа. Так как этот вопрос уже не сокрыт, нам нужно писать о нем гимны на основании откровения Нового Завета. Павел написал четырнадцать Посланий, и нам нужно их петь. Однако нас может удерживать атмосфера и влияние традиционного христианства. Я снова воодушевляю вас писать гимны о новозаветном домостроительстве. Давайте петь гимны по восполняющему служению Павла и починающему служению Иоанна.

Сказав «у каждого есть псалом», Павел дальше упоминает учение, откровение, язык и истолкование. Учения должны осуществляться в соответствии с учениями апостолов, а откровения должны показывать что-то, что было сокрыто, но сейчас раскрывается. На собраниях нам нужно слово учения, а также слово откровения. Мы показывали, что учение учителя и откровение пророка

должны обучать и нести Христа с церковью как Его Телом. В принципе, то же самое должно относиться к языкам и истолкованию языков: их центром и содержанием должен быть Христос и церковь. Это значит, что они должны быть сосредоточены на Христе как тайне Бога и на церкви как тайне Христа и не на чем-либо другом. Правильное говорение на языках должно быть о Христе и церкви. Это основывается на контексте всей книги Первого послания к Коринфянам, книге, говорящей о Христе как о мудрости и силе Бога, глубинах Бога, и церкви как Теле для выражения Христа и средстве осуществления Божьего управления.

Пению и говорению среди сегодняшних пятидесятников сильно не хватает видения Божьего домостроительства в Новом Завете. Им не хватает небесного откровения, поэтому их пение и говорение находятся в природной сфере. Мы благодарим Господа за то, что Его восстановление находится в другой сфере, духовной сфере, небесной сфере, сфере Христа и церкви. Тем не менее нам по-прежнему нужно повышать свое понимание и постижение. Нам нужно молиться, чтобы Господь полностью отвернул нас от природной сферы к небесной, духовной сфере, чтобы все, что мы говорим и делаем на собраниях, служило для осуществления Божьего новозаветного домостроительства. Я надеюсь, что такова будет ситуация на всех собраниях всех церквей и что собрания будут наполнены говорением о Христе и церкви.

Б. Для говорения на языках

В стихах 27 и 28 Павел продолжает говорить о языках: «Если кто говорит на *незнакомом* языке, *говорите* двое, или много трое, и то порознь, а один изъясняй. Если же не будет истолкователя, то молчи в церкви, а говори себе и Богу». Использование Павлом слова «церковь» в стихе 28 указывает на то, что церковное собрание и есть

церковь. В этих стихах мы видим, что Павел не пренебрегал говорением языками вовсе, но он давал некоторые правила о нем. Двое, или самое большее трое, могут по очереди говорить на языках, и один должен истолковывать. Однако на некоторых сегодняшних христианских собраниях каждого поощряют говорить на языках. Тем, кто занимается этим, несомненно, нужно обратить внимание на эти стихи и учиться говорить по очереди. Ожидание, которое для этого требуется,отрегулирует и проверит их. Но если нет истолкователя, они должны молчать на собрании и говорить себе и Богу. Рассматривая эти стихи, мы видим, что согласно правилам, данным Павлом, христианское собрание не должно проводиться как некоторые сегодняшние собрания пятидесятников.

В. Для пророчествования

В стихе 29 говорится: «И пророки пусть говорят двое или трое, а прочие пусть рассуждают [различают — греч.]». Согласно этому стиху, на собрании могут говорить два или три пророка, а прочие пророки должны различать. Слово «прочие» здесь относится к прочим пророкам. В стихах 29-32 говорится только о пророках, а не о всех членах церкви. Прочие пророки должны рассуждать, судить о том, что говорит выступающий пророк. То есть им следует судить, или различать, от Бога ли пророчество или нет, отличая истинное от ложного. Из этого следует, что некоторые пророчества могут быть не от Бога.

В стихе 30 Павел продолжает: «Если же другому из сидящих будет откровение, то первый молчи». «Другой» — это другой пророк, а «первый» — первый пророк. Таким образом, 30 стих говорит о пророках, а не обо всех, пришедших на собрание церкви.

В стихе 31 говорится: «Ибо все один за другим можете пророчествовать, чтобы всем поучаться и всем получать

утешение». Согласно контексту стихов 29-32, «все» относится к пророкам, а не ко всем членам церкви. Греческое слово, переведенное «утешение», также означает «воодушевление». Даже пророкам нужно учиться и получать воодушевление.

В стихе 32 Павел говорит: «И духи пророческие послушны пророкам». «И» доказывает, что упомянутое в предыдущем стихе касается пророков, а не всех членов церкви. Сказать, что духи пророков послушны пророкам, значит сказать, что не пророки находятся под контролем своих духов, а их духи находятся под их руководством. Таким образом, они могут определить, когда пророчествовать и когда прекратить поддерживать порядок на церковном собрании. Их дух является не господином, но средством функционирования. Они должны научиться упражнять и использовать свой дух по своему разумению.

В стихе 32 ясно показывается, что наш дух должен быть нам послушен, а не мы должны быть послушны своему духу. Однако некоторые из сегодняшних пятидесятников в свое оправдание говорят, что все, делаемое ими на собраниях, проводится согласно духу. Они заявляют, что их уносит дух. Кто-нибудь, например, может громко закричать, не заботясь больше ни о ком. Если кто-нибудь его спросит, почему он так громко кричит, он может ответить: «Это не зависит от меня; меня уносит дух». Это противоречит слову Павла. Он решительно говорит, что не мы должны быть послушны духу, но дух должен быть послушен нам.

На протяжении многих лет я указывал на нашу нужду упражнять дух. Это подразумевает то, что наш дух послушен нам. Мы упражняем дух, а не дух упражняет нас. Вы упражняете свой дух или дух упражняет вас? Выражение «упражнять дух» предназначено для тех, кто обладает холодным рассудком, особенно для тех, кто склонен сидеть на собраниях молча. Всем им нужно

упражнять свой дух. Но тем, кто подобен коринфянам, которые уносимы своим экстазом, Павел сказал бы: «Не подчиняйте себя духу, но пусть дух будет послушен вам. Отвернитесь от своего экстаза, и пусть ваш дух будет послушен вам». Не извиняйте себя, говоря, что все, что вы делаете, вы делаете согласно духу. Использование даров должно осуществляться регулированно, а не бесконтрольно. Наш дух должен быть послушен нам. Это значит, что мы должны иметь здоровый рассудок и использовать свой дух правильно.

В стихе 33 говорится: «Потому что Бог не есть *Бог* неустройства, но мира». Принцип повеления Павла коринфянам в стихах с 26 по 37, касающийся в основном говорения на языках и пророчествования, состоит в том, чтобы поддерживать мирный и надлежащий порядок согласно тому, чем является Сам Бог.

Г. Для женщин

Последняя часть стиха 33 фактически вводит в стих 34 и гласит: «Так *бывает* во всех церквях у святых». Слово «так» указывает на то, что все поместные церкви должны практиковать одно. В Первом послании к Коринфянам 1:2 и 10:32 упоминается церковь Бога. Но здесь мы читаем о церквях святых. «Церковь Бога» обозначает составляющую церкви; церковь составлена из элемента Бога. То, что церкви — «у святых», обозначает компоненты церквей; церкви состоят из святых.

В стихе 34 говорится: «Жены ваши в церквях да молчат; ибо не позволено им говорить, а быть в подчинении, как и закон говорит». Фраза «в церквях» означает на собраниях церкви. Согласно 11:5, женщины могут пророчествовать (конечно же, публично) с покрытой головой, и в книге Деяний 2:17 и 18 и 21:9 подтверждается то, что женщины пророчествовали. Но в Первом послании к Тимофею 2:12 женщинам не позволяется учить, то есть

учить с позиции власти (учение там связано с использованием власти), определяя доктрину. Следовательно, согласно новозаветному принципу, запрет говорить в церкви подразумевает то, что женщинам не разрешается учить с властью, определяя доктрину. В этом смысле они должны молчать на церковных собраниях. Им не позволено говорить, потому что они должны быть в подчинении у мужчины. Это связано с вопросом власти, предписанной Богом в Его правительстве. В Божьем правительственном предписании женщинам не позволено говорить с властью над мужчиной. Они могут молиться и пророчествовать, то есть, главным образом, говорить за Господа и изрекать Господа. Однако они должны делать это под покрытием братьев, потому что здесь им велено быть в подчинении.

«Закон» в стихе 34 относится к книгам, написанным Моисеем (Мф. 5:17; 7:12; 11:13). В писаниях Моисея, в Книге Бытия 3:16, есть повеление женщинам подчиняться правлению мужчины. Это Божье предписание.

Не следует воспринимать Первое послание к Коринфянам 14:34 отдельно от всей Библии. Напротив, нам нужно истолковывать Библию посредством Библии и с Библией. Согласно учению всего Нового Завета, сестры могут пророчествовать, но у них нет власти, чтобы определять доктрины. Это они должны оставить братьям. Более того, исторический факт состоит в том, что наиболее серьезные ереси пришли через женщин.

В 1933 году, оставив свою работу, чтобы служить Господу на постоянной основе, я посетил брата Ни в Шанхае. Пока я был там, он мне сказал, что под влиянием практики Братиев они не позволяют сестрам молиться на собраниях, тем более говорить. Он сказал мне, что они следовали этой практике одиннадцать лет. Однако брат Ни осознал, что если сестры не будут молиться на собраниях, половина церкви будет парализована и не

будет функционировать. Это нанесло бы вред и урон собраниям. Поэтому брат Ни размышлял, как поправить ситуацию. Затем он рассказал об этой проблеме мне и спросил, что я о ней думаю. Я сказал, что, по-моему, сестрам следует молиться на собраниях. Это пример принятия решения, связанного с доктриной. Такое решение связано с властью.

Именно такое решение с властью Павел имеет в виду, когда упоминает говорение в стихе 33. Он не соглашается с тем, чтобы сестры говорили на церковных собраниях, используя власть над братьями. Если мы понимаем стих не так, мы не можем примирить его с одиннадцатой главой, где Павел говорит, что сестрам следует молиться и пророчествовать с покрытой головой. Это сильное указание на то, что сестры могут говорить на собраниях, если у них покрыта голова.

В стихе 35 Павел говорит: «Если же они хотят чему научиться, пусть спрашивают *о том* дома у мужей своих; ибо неприлично жене говорить в церкви». Опять же, «в церкви» — значит на церковных собраниях.

В стихе 36 Павел спрашивает: «Разве от вас вышло слово Божие? Или до вас одних достигло?» Это сильное, откровенное слово указывает на то, что поместная церковь должна следовать в своей практике остальным церквям. Все поместные церкви должны подчиняться вселенскому порядку Духа, согласно слову апостолов, от которых исходит слово Божье.

В стихе 37 Павел продолжает: «Если кто почитает себя пророком или духовным, тот да разумеет, что я пишу вам, ибо *это* заповеди Господни». Здесь Павел говорил с властью, изрекая заповедь Господню.

Слово Павла в стихе 37 показывает, что если вы духовный или пророк, это очень высоко ценится в церкви для осуществления новозаветного домостроительства. Пророк — это тот, кто стоит вторым после апостола в Божьем

управлении в церкви (12:28), кто говорит за Бога и изрекает Бога, и кто получил откровение тайн Бога о Христе и церкви (Еф. 3:5) как об основании для созидания церкви (Еф. 2:20). Духовный человек — это тот, кто живет согласно своему духу, который слит с Духом Божиим, и кто способен различать все духовное (1 Кор. 3:1; 2:15). Такие духовно осведомленные люди должны иметь ясное представление о том, что учения апостола Павла являются заповедью Господа и что их говорение должно соответствовать его учениям. Дух Павла силен, и его слово откровенно в том, как он обращается с беспорядочными коринфянами. Он велит им четко знать, что его учения являются повелением Господа и что они доподлинно обладают властью Господа. Так как учения апостола соответствуют Божьему предписанию, они являются заповедью Господа.

В стихе 38 говорится: «А кто не понимает, пусть не понимает». Иногда Павел вежлив, но здесь он строг и откровенен.

В стихе 39 говорится: «Итак, братия, ревнуйте о том, чтобы пророчествовать, но не запрещайте говорить и языками». Здесь Павел немного смягчает свой тон, чтобы утихомирить смуту среди беспорядочных коринфян. На самом деле вся эта глава рассматривает пророчествование и говорение на языках. Так как пророчествование является наиболее полезным даром в созидании святых и церкви с помощью богатого преподнесения Христа, оно высоко ценится и поощряется апостолом. Так как говорение на языках не приносит никакой пользы для такого созидания, апостол верен и обличает его меньшую ценность. И оценка апостола, и обличение соответствуют его заботе об осуществлении Божьего замысла созидания церкви богатствами Христа. В заключение этой главы он еще раз велит нам ревностно желать пророчествовать для Божьего строения. Однако он также велит нам не

запрещать говорить на языках, чтобы сохранить всеобщность и единство церкви.

В стихе 40 Павел делает вывод: «Только все должно быть благопристойно и чинно». Забота апостола о церкви состоит в том, чтобы Христос как Божий центр и церковь как Божья цель могли продолжаться и осуществляться и чтобы все было благопристойно и чинно перед людьми и ангелами (4:9; 11:10). Наша природная жизнь бесполезна в осуществлении такой высокой цели. Для правильной церковной жизни необходимы переживание распятого Христа (1:23; 2:2) для уничтожения нашего «я» и переживание Христа в воскресении как наше ежедневное освящение и искупление (1:30).

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ЧЕТВЕРТОЕ

НАДЛЕЖАЩЕЕ ЦЕРКОВНОЕ СОБРАНИЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 1:2; 6:17; 14:32; Еф. 5:18-19; 2 Кор. 2:10; Гал. 5:16, 25; Рим. 8:4

В начале века церкви святые были очень просты. У них еще не было Нового Завета, и только некоторые имели копию Ветхого Завета. Более того, у них не было сборников гимнов. Однако несомненно одно: у всех у них был всеобъемлющий животворящий Дух. В ранние дни церковной жизни не было столько доктрин, практик или способов работать для Господа. Вместо этого святые просто наслаждались Духом, который жил и обитал в их духе. Это делало их другими людьми. До своего спасения они находились в состоянии, описанном Павлом в Послании к Ефесянам 2:1-3. Но после того, как они спаслись, обратились и возродились, они стали другими людьми, людьми, населенными всеобъемлющим Духом.

ПРИЗЫВАТЬ ИМЯ ГОСПОДА

Тех, кто был в ранней церкви, можно было узнать по тому, что они призывали имя Господа Иисуса. В книге Деяний 9:14 говорится, что у Савла была власть от первосвященников вязать всех призывающих имя Господа. Эта практика призывания имени Господа Иисуса была признаком верующего во Христа. Неверующие могли легко узнать христианина по тому, что он призывал имя Господа. У меня нет сомнения в том, что ранние христиане ежедневно призывали имя Господа.

В 1:2 Павел говорит об этом: «Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас». В этом стихе показывается, что, с одной стороны, верующие являются призванными людьми, так как они были призваны Богом. С другой стороны, они люди призывающие, так как они призывают имя Господа Иисуса Христа. Мы были призваны Богом призывать имя Господа. Согласно этому стиху, верующие призывали имя Господа «во всяком месте».

ГОВОРИТЬ

Кроме призывания имени Господа те, кто был в ранней церкви, очень много говорили о Господе Иисусе. Они говорили о Нем друг другу и неверующим. Их говорение было своего рода пророчествованием; таким пророчествованием, которое подчеркивается в Новом Завете. В отличие от пророков в Ветхом Завете, верующим во Христа не нужно ждать, пока Дух Господень сойдет на них, чтобы начать пророчествовать. С того момента, когда мы впервые призвали имя Господа, Христос как Дух животворящий — в нашем духе. Поэтому Павел мог сказать: «А соединяющийся с Господом есть один дух» (6:17). Как чудесно, что Дух слит с нашим духом! Более того, этот дух послушен нам (14:32). Так как наш дух послушен нам, уже нет необходимости ждать, пока Дух сойдет на нас. Вместо этого нам просто нужно упражнять свой дух. Несомненно, христиане в начале церковной жизни упражняли свой дух, чтобы говорить друг другу и неверующим от имени Господа.

Как просты были святые в ранние дни церковной жизни! На их собраниях, должно быть, очень много призывали, говорили, пели и славили. Согласно Посланию к Ефесеям 5:19, они говорили друг другу псалмами,

гимнами и духовными песнями, поя и воспевая в своих сердцах Господу.

Когда бы мы ни собирались на собрания церкви, мы должны показать то, чем мы ежедневно наслаждаемся от Господа. На выставке люди демонстрируют или выставляют на показ то, что они имеют, или то, что они произвели. Можно показывать только то, что у нас есть, а не то, чего у нас нет. Надлежащее христианское собрание должно быть показом нашей христианской жизни. Оно должно быть показом богатств Христа, которые мы переживаем в нашем повседневном хождении. Если мы упражняем свой дух, чтобы соприкасаться с Господом каждый день, на собрании церкви у нас будет что-нибудь от Христа, чем мы сможем поделиться с другими.

ЖИВЯ ПО ВЫРАЖЕНИЮ ГЛАЗ ХРИСТА

Господь Иисус — это не религия или свод форм, правил или учений. Он — живая Личность, с которой мы можем соприкасаться день за днем. Как всеобъемлющий Дух, населяющий наш дух, Он реален и доступен. Час за часом и даже миг за мигом мы должны упражнять свой дух, чтобы соприкасаться с Ним очень интимным образом. Нам нужно выработать привычку призывания имени Господа во всякое время и во всяком месте. Если мы выработаем эту привычку, мы сможем сказать: «О, Господь Иисус, Твое имя — самое сладостное имя на земле».

Когда мы соприкасаемся с Господом и призываем Его имя, мы должны ходить с Ним, жить Им и делать все по выражению Его глаз. Выражение — это часть лица вокруг глаз, взгляд как показатель внутренних мыслей и чувств, представляющий всего человека. Согласно Второму посланию к Коринфянам 2:10, Павел жил в личности, лице, выражении глаз Христа. Он все делал по выражению, переданному через взгляд Господа. Мы также должны жить по выражению глаз Христа. Однако это возможно

только тогда, когда мы находимся в Его присутствии. Если мы от Него далеко или что-то стоит между нами и Им, мы не можем жить по выражению Его глаз. Например, хорошая жена внимательно следит за выражением глаз своего мужа и живет по нему. Именно так мы должны жить с Господом. Все, что мы говорим или делаем, должно быть по выражению глаз Господа Иисуса. Говоря с каким-нибудь братом, я должен говорить по выражению глаз Господа.

Все мы можем переживать это. Мы можем жить в таком близком соприкосновении с Господом Иисусом, что в каждой мелочи нашей повседневной жизни мы будем вести себя по выражению глаз Господа. Когда я собираюсь надеть определенный галстук, я сразу понимаю, нравится этот галстук Господу или нет. Если Он его одобряет, я его надену. Но если он Ему неуютен, я с удовольствием от него избавлюсь. О, как сладостно жить по выражению глаз Христа!

Мы подчеркнули необходимость тесного соприкосновения с Господом и даже жизни по выражению Его глаз. Когда мы так живем, мы обнаруживаем, насколько реален, жив и близок Господь. Однако трагедия состоит в том, что на собраниях мы провозглашаем: «И уже не я живу — Христос живет во мне», а в повседневной жизни не позволяем Господу жить в нас. Например, мы настаиваем на том, чтобы пойти в магазин, хотя глубоко внутри чувствуем, что Господь это не одобряет. Мы торгуемся с Господом, просим Его позволить нам сходить в последний раз и обещаем Ему, что больше туда не пойдем. Когда мы так говорим Господу, мы не откровенны и не правдивы с Ним. Когда мы говорим: «Господь, позволь мне сделать это только один раз», — всегда будет второй раз. Если мы не соприкасаемся с Господом ежедневно и не живем Им, что у нас будет от Христа, чтобы показать на церковных собраниях? Конечно же, мы не

можем выставлять на показ наше непослушание Господу или свидетельствовать о том, как мы пошли в магазин, несмотря на внутренний протест Господа. Не имея ничего от Христа, чтобы показать, многие святые молчат на собраниях. Если же мы наслаждаемся Господом в своей повседневной жизни и свидетельствуем на собраниях об этом наслаждении, мы получим даже больше наслаждения Господом. Чем больше мы говорим о Христе, тем больше мы наслаждаемся Им и тем больше мы наполняемся к полноте Бога.

ВЕРНУТЬСЯ К ПРОСТОТЕ

Моя забота в этом сообщении заключается в том, чтобы вы прониклись простотой ранних христиан. Да восстановит Господь такую простоту сегодня среди нас в Его восстановлении! Если мы вернемся к этой простоте на наших собраниях, мы не станем заменять всеобъемлющего Духа при помощи сборника гимнов или даже Библии. Иногда мы сможем проводить собрание так, что не будем использовать ни сборник гимнов, ни Библию. Вместо этого мы будем просто показывать Христа через упражнение нашего духа. Меня могут лишить моего сборника гимнов и моей Библии, но меня нельзя лишить всеобъемлющего Христа в моем духе. Однако если бы у некоторых христиан не было сборника гимнов или Библии, у них бы не было ничего. Они умеют петь из сборника гимнов и пользоваться Библией, но они не умеют упражнять свой дух, чтобы переживать Христа как Духа животворящего. О, да заставит нас Господь не полагаться ни на что другое, кроме Самого живого Христа!

Мы увидели, что хотя у христиан в ранней церкви не было Библии или сборника гимнов, у них был живой Христос. Они призывали Его имя и очень много говорили о Нем и обо всем, что касалось Его. Они также пели и славили Господа. Следовательно, всякий раз, когда они

собирались вместе, они могли являть то, что пережили и чем насладились от Христа в своей повседневной жизни. Отсюда мы видим, что надлежащее христианское собрание должно быть выражением христианской жизни. Мы не должны делать собрания чем-то отличным или отдельным от нашего повседневного хождения. Если мы это сделаем, наши собрания станут театральным представлением, место для собраний станет театром, а святые — актерами. Наши собрания не должны быть представлениями — они должны быть показом того, как мы живем дома, в школе и на работе. Они должны быть выражением того Христа, Которым и в Котором мы живем день за днем. Чтобы иметь надлежащие собрания, прежде всего мы должны иметь надлежащую повседневную жизнь.

ПОСТУПАТЬ ПО ДУХУ

Если мы хотим вести правильную христианскую повседневную жизнь, нам нужно поступать по духу. Не случайно Новый Завет не велит нам поступать по Писаниям, но велит поступать по духу (Рим. 8:4). В Послании к Галатам 5:16 Павел говорит: «Поступайте по Духу». В 25 стихе он продолжает: «Если мы живем Духом, то по Духу и поступать должны». Нам нужно вести себя не по учению или доктрине, но по Духу. Сегодня Дух — это Христос, который вошел в наш дух и слился с нашим духом. Нам нужно жить по этому слитому духу. Чем больше мы живем, поступая по слитому духу, тем больше мы будем наполняться в духе ко всей полноте Бога. Тогда мы узнаем, как призывать имя Господа, как говорить с другими, как петь и свидетельствовать. Если мы разовьем эти привычки, наши собрания самопроизвольно станут показом нашего повседневного хождения. Как же отличаются такие собрания от формальных религиозных служб сегодняшнего христианства!

ПРОДУКТ НАШЕЙ ПОВСЕДНЕВНОЙ ЖИЗНИ

Мы должны признать, что по-прежнему находимся под влиянием традиционного христианства. Мы родились в этой среде и были воспитаны под этим влиянием. Но в Господнем восстановлении мы должны сбросить традиционное христианство, особенно традиции, связанные с формальными собраниями. Наши собрания не должны иметь формальное начало. Вместо этого они должны начинаться сами собой через наше упражнение духа. Однако я опять скажу, что такое собрание является продуктом упражнения нашего духа, с помощью которого мы переживаем Христа в своей повседневной жизни. Если мы не упражняем свой дух в нашей повседневной жизни, все, что мы будем делать на собраниях, будет театром, а не самопроизвольным показом нашей повседневной христианской жизни. Если мы день за днем ходим в духе, никто не сможет предсказать, как начнется собрание. Мы просто соберемся вместе, чтобы самопроизвольно показать богатства Христа для созидания церкви. Из-за влияния традиций и природных представлений мы очень легко можем собираться систематизированным образом. Собрания могут быть формальными и вообще лишены самопроизвольности Духа. О, нам нужно высвобождение! Нам нужна раскрепощенность! Но эти высвобождение и раскрепощенность не могут начинаться с представления на собраниях; они должны начинаться с упражнения духа в нашем повседневном хождении. В своей повседневной жизни мы должны быть теми людьми, которые соприкасаются с Господом, призывают Его имя, говоря о Нем другим, и поют хвалы Господу. Тогда, придя на церковные собрания, мы продолжим быть такими людьми. Так наша активность на собраниях покажет наше упражнение в повседневном хождении.

Мы не осознаем, насколько мы еще находимся под убивающим влиянием религиозных традиций. Будьте

уверены, мы по-прежнему находимся глубоко под влиянием традиции христианства. Вы можете спросить, что нам с этим делать. Единственное, что мы можем делать, — это упражнять свой дух и день за днем близко соприкасаться с Господом как с живой Личностью. Мы не должны пытаться подправлять или улучшать свое поведение. Более того, мы не должны стараться быть духовными или святыми. Забудьте обо всем этом и просто уделяйте внимание выражению глаз Господа. Вместо того, чтобы стараться быть духовными, мы просто должны жить в присутствии Господа. Нам нужно сделать заявление Сатане и всей вселенной: «Я не знаю, что значит святость и духовность. Я знаю только то, что Христос — моя жизнь и моя личность. Сегодня Он живет внутри меня, и я живу по выражению Его глаз. Единственное мое желание — быть единым с Ним. Меня не интересует, люблю ли я или ненавижу, зол ли я или спокоен. Меня интересует только то, чтобы принимать Христа как свою личность и быть единым с Ним во всем».

ПОКАЗЫВАТЬ ХРИСТА ДЛЯ ПРИПОДНЯТЫХ СОБРАНИЙ

В нашем христианском словаре должно быть только одно слово — Христос. Христос — наше смирение, наше терпение, все для нас. Что за сладость появляется в нашей повседневной жизни, когда мы принимаем Христа как все для нас! Как чудесно жить по выражению Его глаз! Такая жизнь наполнена призыванием, говорением, пением и восхвалением. Если это наш ежедневный опыт, то на собраниях не будет театра. Напротив, мы самопроизвольно будем высвобождать свой дух, чтобы показать Христа. Если у всех святых будет такая повседневная жизнь, собрания будут истинными, богатыми и приподнятыми, совершенно отличающимися от всего, что мы переживали раньше.

Давайте отложим наши природные представления о том, какими должны быть собрания. Господь ясно показал нам, что правильное собрание является показом нашей христианской повседневной жизни. На собраниях мы не должны сосредоточиваться на пении, проповеди или учении. В центре внимания должно быть явление нашего повседневного хождения.

Если нам это ясно, мы осознаем, что никто не может научить нас тому, как проводить собрание. Научение приведет только к театральному представлению и никогда — к показу. Давайте все обратимся к Господу за милостью и скажем: «Господь, мы были завешены покрывалом религии и отвлечены от Тебя. Господь, верни нас обратно к Себе, уведи нас от столь многих хороших, духовных и даже библейских вещей. Сделай так, чтобы мы знали Христа и только Христа».

У меня есть полная уверенность, что Господь намерен восстановить наше тесное ежедневное соприкосновение с Ним и наше житие Им. В частности, я ожидаю, что Господь приобретет в этом молодых людей, потому что они меньше всего находятся под влиянием традиции. Давайте все поднимемся, чтобы отвергнуть традиционное христианство. Если мы отвергнем религиозные традиции и будем заботиться только о живом Христе, у нас будет надлежащий дух, дух силы, любви и целомудрия. Тогда на собраниях мы будем бурлить Духом. Чем больше мы будем говорить о Господе, тем больше у нас будет, что сказать.

О, да будем мы все просты и да возвратимся к Самому Христу! Давайте забудем религиозные традиции и все формальные практики. Господь зовет нас обратно к Духу. Наша насущная нужда состоит в том, чтобы жить и поступать в духе, а затем совместно показывать нашу повседневную жизнь во Христе.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ПЯТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ВОПРОСА ВОСКРЕСЕНИЯ

(1)

Тексты Писания: 1 Кор. 15:1-11

В 15:1-58 Павел рассматривает воскресение. В этом сообщении мы рассмотрим 15:1-11.

I. ВОСКРЕСЕНИЕ ХРИСТА, ЖИЗНЕННОСТЬ ЕВАНГЕЛИЯ

Воскресение Христа является жизненностью евангелия. На земле есть много философий и религий. Но ни одна из этих философий или религий не является жизненной. Напротив, каждая из них лишена жизни. В философии или религии может быть много учений и доктрин, но нет жизни. Религии полностью лишены жизни. Ни в одной из них нет никакой жизненности. Но евангелие Господа содержит жизнь, и даже жизнь воскресения.

Жизнь воскресения — это жизнь, которая победила смерть, жизнь, которая вошла в смерть, осталась в смерти на какое-то время, а затем вышла из смерти. Следовательно, эта жизнь есть жизнь, побеждающая смерть и покоряющая смерть. Поэтому она называется жизнью воскресения.

Евангелие Христа не только имеет жизнь; оно также имеет жизненную силу, чтобы подчинить смерть, победить смерть и положить смерти конец. Эта жизнь, жизнь, которая подчинила, победила и свела на нет смерть,

является воскресением. Вы знаете, что такое жизнь воскресения? Воскресение — это жизнь, которая победоносна над смертью.

Мы показали, что Первое послание к Коринфянам можно разделить на два больших раздела, где главы с первой по десятую образуют первый раздел, а главы с одиннадцатой по шестнадцатую — второй раздел. В первом разделе Павел рассматривает повседневную жизнь христианина. Для нее необходим Христос. Христос является уникальным фактором для решения всех проблем в христианской повседневной жизни. Этот Христос, решение всех проблем в повседневной жизни христианина, есть Божья мудрость и сила. Он — Воплотившийся, Живший на земле как человек, Умерший на кресте и Воскрешенный из мертвых.

У некоторых религий есть учения об Иисусе, но они не соответствуют Библии. Религия ислам, например, заявляет, что хотя Иисус был помещен на крест, Он не умер там, но был взят ангелами. Согласно мусульманам и Корану, этот Иисус, величайший пророк, находится на небесах. Мусульмане, конечно же, не верят в распятого и воскресшего Христа. Но мы, согласно Библии, верим в то, что Христос был распят, погребен и воскрешен. Следовательно, наш Христос — это Христос воскресения. Более того, Он сам, фактически, есть воскресение (Ин. 11:25). Он — жизнь, которая побеждает и покоряет смерть. Аллилуйя, наш Христос есть жизнь, покоряющая смерть! Он есть воскресение!

Чтобы быть для нас Божьей мудростью и силой для решения проблем в нашем повседневном житии, Христос должен быть Христом воскрешенным. Сегодня мы имеем Его в воскресении. Тот самый Христос, который живет в нас как наша жизнь, есть Христос воскрешенный.

Как мы указывали, во втором разделе этой книги, в главах с одиннадцатой по шестнадцатую, Павел рассматривает пять проблем в сфере Божьего управления. Если

мы хотим познать божественное управление, нам нужно осознать, что во вселенной произошло восстание. Под предводительством Сатаны, архангела, против Бога восстало много ангелов. Вот что случилось в сфере Божьего творения. В первоначальном Божьем творении было восстание. Поэтому позже Бог произвел второе творение, которое в основном включало в себя творение человека. В Книге Бытия 1 творение, главным образом, является сотворением человека, а не сотворением неба и земли. В Книге Бытия 1:1 говорится: «В начале сотворил Бог небо и землю». В остальной части этой главы говорится о восстановлении неба и земли вместе с сотворением человеческого рода. После творения человека Сатана, восставший, совратил человека, чтобы тот последовал за ним. В результате этого человек также восстал против Бога. Следовательно, одно восстание произошло среди ангельского рода, а другое — среди рода человеческого. В творении Бог не был способен осуществить Свое управление из-за восстания ангелов и человека.

Однажды Сам Бог пришел в Сыне как человек. Согласно Книге пророка Исаии 9:6, Его имя было Чудный. Он так чудесен, что никто не может полностью Его понять. Он и Бог, и человек одновременно. В Книге пророка Исаии 9:6 также говорится, что хотя Он был младенцем, Он назывался Богом крепким, и хотя Он был Сыном, Его имя было Отец вечности. Этот чудесный Богочеловек жил на земле тридцать три с половиной года. Большую часть Своей жизни Он провел в доме плотника в маленьком городе Назарете. Представьте, Тот самый, кто назывался Богом крепким и Отцом вечности, жил в такой ситуации более тридцати лет! В конечном итоге Он вышел на служение. Он исполнял Свое служение три с половиной года. В конце этих лет Он был приведен на крест. На самом деле, не совсем точно говорить, что Христос был приведен на крест, потому что

в Евангелии от Иоанна 10 Он говорит, что желал отдать Свою жизнь. Это значит, что Он по Своему желанию пошел на Голгофу, место страданий. Он желал быть помещенным на крест.

Господь, несомненно, был распят физически. В Его руках и ногах были гвозди, и Он висел на деревянном кресте на протяжении примерно шести часов, с девяти часов утра до трех часов дня. В течение первых трех часов человек делал все возможное, чтобы посмеяться над Ним. Затем в течение последних трех часов вошел Бог, чтобы судить Его как нашу замену. Когда Бог судил Христа, Христос пролил Свою кровь, чтобы искупить нас. Из Его бока истекли кровь и вода: кровь для искупления и вода для высвобождения жизни. Следовательно, Своим распятием Христос осуществил искупление и высвободил божественную жизнь.

Сразу же после того как Он умер, Его похоронили надлежащим образом в гробнице, принадлежавшей богатому человеку. Затем, на третий день, Он воскрес. В Библии ясно говорится, что Христос был воскрешен. С другой стороны, в Библии также говорится, что Христос воскрес, что Ему не было нужно, чтобы кто-нибудь Его воскрешал. Как же возможно, чтобы Христос воскрес из мертвых? Это было возможно, потому что Он Сам есть воскресение.

Христос желал быть погребенным, войти в смерть, в гробницу и в ад. Когда Он был в аду, Он вкусил смерть, посрамил смерть, победил смерть и подчинил смерть. Он вошел в сферу смерти, чтобы походить по этой области и посмотреть, что она способна сделать. В конечном итоге Он выяснил, что смерть ничего не смогла с Ним сделать. У нее не было силы, чтобы Его удержать, оставить (Деян. 2:24). Когда Ему пришло время воскреснуть, Он попрощался со смертью и ушел. Таким образом, Христос покорил смерть, подчинил смерть и вышел из смерти. Это и есть воскресение.

Мы не способны полностью понять Троицу, воплощение, распятие или воскресение. На самом деле мы не можем полностью понять даже свою собственную физическую жизнь. Можете ли вы объяснить, что такое ваша жизнь? Более того, понимаете ли вы полностью свой дух и свое психологическое сердце? Это факт, у нас есть дух и психологическое сердце, но мы не можем полностью понять их. Конечно же, было бы неразумно отказываться в них верить из-за того, что мы не можем их полностью понять. То же самое относится к Троице, воплощению, распятию и воскресению.

Слово Божье надежно. В Слове говорится, что Бог триедин, что Бог есть Отец, Сын и Дух. Однажды Бог стал человеком. Это было воплощение. Затем этот Воплощенный, средоточие Триединого Бога, жил на земле и был распят. Это тайна. Умерший на кресте был не только человеком, но также и Богом. Но как же Бог мог умереть? Это тайна. Чарльз Уэсли говорит в одном из своих гимнов: «Как же может быть, что Ты, мой Бог, должен был умереть за меня?» В другой строчке этого гимна говорится: «Это все тайна! Бессмертный умирает!» (гимн № 296 в сборнике гимнов «Hymns»). Это воистину тайна, и мы не можем ее полностью понять. После того как Христос умер, Он был погребен и воскрешен. Мы можем также сказать, что Он воскрес. Он был не только воскрешен — Он воскрес. Все это — воплощение, распятие, воскресение — является фактами.

Моя забота в этом сообщении, однако, состоит не только в том, чтобы рассказать об этих фактах; она состоит в том, чтобы рассмотреть духовное значение и реальность этих фактов. В чем значение воплощения? Значение воплощения Христа заключается в том, что сам Бог вошел в человечество и стал единым с человечеством. Но согласно поверхностному пониманию многих христиан сегодня значение воплощения состоит просто в том,

что был порожден Спаситель. Конечно, в Евангелии от Луки говорится, что Спаситель родился нам в Вифлееме (2:11). Но, открывая нечто гораздо более глубокое, Евангелие от Иоанна говорит о воплощении следующим образом: Слово, которое было у Бога и было Богом от начала, стало плотью (1:1, 14). Это означает не просто порождение Спасителя; это означает привнесение Бога в человека и соделание Бога единым с человеком. Это даже означает соделание Бога единым с плотью, потому что Евангелие от Иоанна 1:14 заявляет: «Слово стало плотью». Слово здесь означает Бога, а плоть — человека. Со Словом, которое стало плотью, были благодать и истина. Как говорится в Евангелии от Иоанна 1:17: «Благодать же и истина произошли через Иисуса Христа». Следовательно, воплощение предназначено для того, чтобы принести в человека Бога и сделать Бога единым с человеком. Какое великое чудо! Это чудо даже больше сотворения Богом вселенной, человека и миллионов вещей. Как чудесно, как таинственно, что через воплощение Бог стал единым с человеком!

Когда Христос, Богочеловек, умер на кресте, Он был Агнцем Божиим (Ин. 1:29). Через Свою смерть на кресте Он осуществил искупление. Значение распятия, однако, включает в себя не только искупление. Искупление, несомненно, является важной частью распятия. Но Христос умер не только для того, чтобы осуществить для нас искупление; Он умер, чтобы уничтожить все ветхое творение. Знаете ли вы всеобъемлющее значение распятия Христа? Оно состоит в том, что крест Христа кладет конец всему ветхому творению, включая ангельский род, восстановленные и падшие небо и землю, а также человеческий род. Когда Христос был на кресте, Он висел там не один. На Нем было ветхое творение, и оно было с Ним распято. Следовательно, на кресте Христос уничтожил ангельский род, небо и землю, человеческий род,

а также каждый элемент ветхого творения. Хотя это раскрывается в Библии, такое слово праведности не проповедуется среди христиан сегодня. Тем не менее, в этом состоит значение смерти Христа. Именно по этой причине мы говорим о смерти Христа как о всеобъемлющей смерти.

В Послании к Евреям 10 завеса в храме служит прообразом всеобъемлющей смерти Христа. В Послании к Евреям 10:19 и 20 говорится, что завеса является прообразом плоти Христа: «Итак, братия, имея дерзновение входить во святилище посредством Крови Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам чрез завесу, то есть, плоть Свою». На завесе храма были вышиты херувимы. Эти херувимы олицетворяли Божьих тварей. Таким образом, когда завеса храма разорвалась, разорвались и творения, вышитые на ней. Это показывает, что когда Христос был распят, мы были распяты вместе со всем творением. Аллилуйя за эту всеобъемлющую смерть!

Я повторяю, когда Христос умер, Он привел на крест каждый элемент ветхого творения. Все было вычеркнуто! Вы верите в это? Я верю в это, потому что так говорит мне Библия. Более того, мы не только были вычеркнуты — мы были погребены в гробнице Иисуса. Хотя эта гробница была маленькой, в ней была погребена вся вселенная.

Воскресение означает то, что Христос умер, был погребен и воскрес вновь. Это воскресение является жизненностью евангелия. В этом жизненном воскресении у Бога есть возможность осуществлять управление.

Теперь мы можем понять, почему пятнадцатая глава говорит о воскресении. В главах с одиннадцатой по четырнадцатую мы имеем Главу, Тело и все дары с функциями для действий, чтобы осуществлять Божье управление. Все это, однако, должно находиться в воскресении.

В сотворении у Бога не было возможности исполнять Свое управление, потому-то и ангелы, и человечество восстали против Него. Но в воскресении у Бога есть возможность осуществлять Свое управление. Как христиане мы должны быть воскресшими людьми, и церковь должна быть в воскресении. Только в воскресении мы можем осознать Божье главенство, различать Тело и быть членами Тела. Христос не может иметь Тело, кроме как в воскресении. Если нет воскресения, то не может быть и церкви. Церковь находится в воскресении, и мы также находимся в воскресении.

В этом воскресении осуществляется Божье управление. Это показано в Первом послании к Коринфянам 15:27 и 28: «Потому что все покорил под ноги Его; когда же сказано, что Ему все покорено, то ясно, что кроме Того, Который покорил Ему все. Когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын покорится Покорившему все Ему, да будет Бог все во всем». Согласно стиху 27, Бог все покорил под ноги Христа. В конечном итоге, когда все будет покорено Христу, Бог будет всем во всем. Это и есть осуществление Божьего управления. Мы должны проникнуться тем фактом, что эти стихи находятся в главе, рассматривающей воскресение. Без сомнения, бессмысленно утверждать, что воскресения нет.

А. Проповедовано

1. Апостол объявляет Евангелие коринфским верующим

В 15:1 и 2 Павел говорит: «Напоминаю вам, братия, Евангелие, которое я благовествовал вам, которое вы и приняли, в котором и утвердились, которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали». Под евангелием здесь подразумевается полное евангелие, включая учения о Христе и церкви, как оно полностью открыто

в Послании к Римлянам (1:1; 16:25). Мы должны стоять в полном евангелии, то есть во всем Новом Завете, а не только в определенных учениях или доктринах.

В стихе 2 «спасаетесь» буквально означает «на пути спасения» (Ф.С. Конибээр). После оправдания во Христе и возрождения Духом мы находимся в процессе спасения в жизни Христа (Рим. 5:10), пока мы не созреем и полностью с Ним не сообразуемся (Рим. 8:29). С одной стороны, мы были спасены; с другой стороны, мы спасаемся. Мы были спасены смертью Христа, но мы продолжаем спасаться в Его воскресении.

2. Евангелие преподано им

В стихах 3 и 4 Павел продолжает: «Ибо я первоначально преподавал вам, что и сам принял, то есть, что Христос умер за грехи наши, по Писанию, и что Он погребен был и воскрес в третий день, по Писанию». Смерть Христа за наш грех, Его погребение для нашего уничтожения и Его воскресение для зарождения в нас жизни являются, согласно пророчествам Ветхого Завета (Ис. 53:5-8, 10-12; Пс. 21:15-19; Дан. 9:26; Ис. 53:9; Пс. 15:9-10; Осия 6:2), основными положениями среди первоначальных элементов евангелия. Последний из этих элементов является в евангелии наиболее важным, потому что он вкладывает в нас жизнь, чтобы мы могли жить Христа. Остальные элементы полного евангелия включают в себя Христа как тайну Бога, церковь как тайну Христа и Новый Иерусалим. На самом деле, полное евангелие включает в себя весь Новый Завет.

Б. Засвидетельствовано

В стихах с 5 по 11 Павел говорит о свидетелях воскресения Христа. В стихе 5 говорится: «И что явился Кифе, потом двенадцати». Ранние апостолы и ученики были очевидцами воскресения Христа (Деян. 1:22), и их

проповедь подчеркивала их свидетельство (Деян. 2:32; 4:33). Они несли свидетельство воскресшего Христа не только своими учениями, но и своим житием. Они жили Им благодаря Его жизни в воскресении (Ин. 14:19).

В стихах 8 и 9 Павел говорит о себе: «А после всех явился и мне, как (некому) извергу. Ибо я наименьший из Апостолов, и я недостойн называться Апостолом, потому что гнал церковь Божию». Преследовавший Христа и церковь стал апостолом.

В стихе 10 Павел продолжает: «Но благодатию Божиею есмь то, что есмь; и благодать Его во мне не была тщетна, но я более всех их потрудился; не я впрочем, а благодать Божия, которая со мною». Благодать, упомянутая три раза в этом стихе, есть воскресший Христос, ставший Духом животворящим (ст. 45), который приносит приготовленного Бога в нас в воскресении, чтобы Он стал нашей жизнью и жизненным снабжением и мы могли жить в воскресении. Таким образом, благодать есть Троиединый Бог, становящийся для нас жизнью и всем. Именно этой благодатью Савл из Тарса, первый из грешников (1 Тим. 1:15-16), стал первым апостолом, потрудившись более всех остальных апостолов. Его служение и житие этой благодатью являются неопровержимым свидетельством воскресения Христа.

«Не я, а благодать Божия» равняется «не я, но Христос» в Послании к Галатам 2:20. Благодать, которая побуждает апостола и действует в нем, — это не какая-то сущность или вещь, но живая Личность, воскресший Христос, воплощение Бога Отца, который стал всеобъемлющим, животворящим Духом, что обитает в нем как все для него.

В стихе 10 благодать есть Христос, Который находится в воскресении и Который есть воскресение. Этой благодатью Павел мог быть тем, чем он был, и работать больше, чем все остальные апостолы. Когда мы

сравниваем Первое послание к Коринфянам 15:10 с Посланием к Галатам 2:20, мы видим, что благодать — это не вещь, это Личность. Все те ученики и апостолы, которые видели воскресшего Христа, не только видели Его объективно, но и переживали Его субъективно. Благодаря тому, что они видели Его, Христос вошел в них и стал в них Субъективным. Когда настал день Пятидесятницы, это послужило причиной того, что они были живыми, энергичными и действенными. Воскресший Христос был в них. Христос не только Сам воскрес объективно, но в воскресении Он жил в Петре, Иоанне и всех остальных апостолах и учениках.

На протяжении столетий во всех живых служителях Бога жил этот воскресший Христос. Я тоже могу засвидетельствовать, что Он живет во мне и делает меня способным делать то, что я сам никогда бы не сделал. Аллилуйя, Господь Иисус живет! Откуда мы узнаем, что Он живет? Как говорится в одном нашем гимне, мы знаем, что Он жив, потому что Он живет в нас. Нас могут преследовать и нам могут противостоять, и мы можем очень много страдать. Но мы имеем в себе воскресшего Христа. Чем больше нам противостоят, тем живее и активнее мы становимся. Тем не менее, наше свидетельство таково: не мы, но Божья благодать, которая с нами.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ШЕСТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ВОПРОСА ВОСКРЕСЕНИЯ

(2)

Тексты Писания: 1 Кор. 15:12-28

В этом сообщении мы рассмотрим два вопроса в 15:12-28: опровержение Павла заявлений о том, что не было воскресения, и историю воскресения.

II. ОПРОВЕРЖЕНИЕ ЗАЯВЛЕНИЙ, ЧТО «НЕТ ВОСКРЕСЕНИЯ»

В стихе 12 говорится: «Если же о Христе проповедуется, что Он воскрес из мертвых, то как некоторые из вас говорят, что нет воскресения мертвых?» В этой главе апостол разбирается с еретическими заявлениями коринфян о том, что нет воскресения мертвых. Они были подобны саддукеям (Мф. 22:23; Деян. 23:8). Это десятая проблема среди них. Она наиболее вредна и разрушительна для Божьего новозаветного домостроительства, хуже, чем ересь Гименея и Филета в связи с воскресением во Втором послании к Тимофею 2:17 и 18. Воскресение — это жизненный пульс и линия жизни божественного домостроительства. Если бы не было воскресения, Бог был бы Богом мертвых, а не Богом живых (Мф. 22:32). Если бы не было воскресения, Христос бы не воскрес из мертвых. Он был бы мертвым Спасителем, а не живущим во веки веков (Отк. 1:18) и способным всегда спасать (Евр. 7:25). Если бы не было воскресения, то не было бы

живого доказательства оправдания Его смертью (Рим. 4:25), не было бы наделения жизнью (Ин. 12:24), не было бы возрождения (Ин. 3:5), обновления (Тит. 3:5), преобразования (Рим. 12:2; 2 Кор. 3:18) и не было бы сообразования с образом Христа (Рим. 8:29). Если бы не было воскресения, не было бы членов Христа (Рим. 12:5), не было бы Тела Христа как Его полноты (Еф. 1:20-23) и не было бы церкви как невесты Христа (Ин. 3:29) и нового человека (Еф. 2:15; 4:24; Кол. 3:10-11). Если бы не было воскресения, Божье новозаветное домостроительство в полной мере потерпело бы крах и Божий вечный замысел был бы сведен на нет.

В стихе 12 Павел говорит о проповедовании того, что Христос воскрес из мертвых. Это ясно показывает, что апостолы проповедовали воскресение Христа. Согласно книге Деяний, проповедь евангелия была, главным образом, проповедью воскресения Христа. Несмотря на то что апостолы подчеркивали воскресение Христа, в сегодняшнем христианском проповедовании намного большее ударение делают на распятии, а не на воскресении. Мы же должны следовать апостолам и делать ударение на воскресении так же, как и на распятии.

В стихе 13 следует продолжение: «Если нет воскресения мертвых, то и Христос не воскрес». Это первое положение в опровержении Павла. Факт состоит в том, что Христос воскрес из мертвых. Как же тогда некоторые говорят, что нет воскресения? Если нет воскресения, то и Христос не воскрес из мертвых.

В стихе 14 Павел говорит: «А если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера наша». Греческое слово, переведенное как «тщетна», означает «пуста, негодна». Без живого Христа в воскресении проповедь евангелия и наша вера были бы пустыми и бессмысленными, не имеющими реальности. Проповедь смерти Христа без проповеди Его воскресения была бы

тщетной. Воскресение Христа — вот что делает нашу проповедь жизненной и торжествующей. Такое проповедование никогда не будет тщетным. Более того, без воскресения Христа наша вера также была бы тщетной. Без воскресения Христа как наша проповедь, так и наша вера были бы впустую. Это очень серьезный вопрос.

В стихе 15 Павел продолжает: «Притом мы оказались бы и лжесвидетелями о Боге, потому что свидетельствовали бы о Боге, что Он воскресил Христа, Которого Он не воскрешал, если, то есть, мертвые не воскресают». Это еще одно сильное положение в опровержении Павла.

В стихе 16 Павел говорит: «Ибо, если мертвые не воскресают, то и Христос не воскрес». Затем в стихе 17 говорится: «А если Христос не воскрес, то вера наша тщетна: вы еще во грехах ваших». Греческое слово, переведенное здесь словом «тщетна», означает бесплодна, никчемна. Без Христа, воскресшего, чтобы жить в нас как наша жизнь и как все для нас, наша вера в Него бесплодна, никчемна и не имеет каких-либо результатов, таких как наделение жизнью, свобода от греха, победа над Сатаной и рост в жизни. Греческое слово, использованное здесь, сильнее, чем слово «тщетна» в стихе 14. Тщетное в стихе 14 — пусто. Но слово «тщетна» в стихе 16 указывает на работу без результата, работу без пользы. Если нет воскресения, мы можем по-прежнему верить, но в конечном итоге наша вера не приводит к какому-либо результату. Поэтому наша вера становится тщетной.

Более того, согласно стиху 17, если бы Христос не был воскрешен, мы по-прежнему находились бы в своих грехах. Смерть Христа спасает нас от осуждения за наши грехи, а не от силы греха. От силы греха нас избавляет Его жизнь воскресения (Рим. 8:2). Если бы Христос не воскрес, мы оставались бы в грехах и под властью греха.

Грехи — это одно, а сила греха — другое. Так как грехи привели нас под осуждение, мы стали грешниками,

полными грехов, и на нас было осуждение. Но через смерть Христа это осуждение было снято. Таким образом, смерть Христа спасла нас от осуждения за грехи. Но Его смерть не может спасти нас от силы греха. Осуждение грехов объективно, в то время как сила греха субъективна. Спасение от осуждения за грехи может осуществиться раз и навсегда. Но спасение от силы греха занимает всю жизнь, это вопрос ежедневный и даже ежеминутный. Проблема, которую мы все имеем со своим нравом, иллюстрирует нашу необходимость в ежедневном спасении от силы греха. Вы были спасены от осуждения за грехи, но вам по-прежнему нужно спастись от своего нрава.

Если вас спрашивают, спасены ли вы, вам нужно отвечать правильно. Вы можете ответить вопросом: «Вы имеете в виду, спасены от ада и от Божьего осуждения или спасены от силы греха?» Затем продолжайте: «Вы спрашиваете меня, спасен ли я. Теперь позвольте мне спросить вас, спасены ли вы от своего нрава?» Кто может сказать, что он был полностью спасен от своего нрава? Нам нужно помогать другим осознавать, что мы были спасены от грехов, но нам по-прежнему нужно спастись от силы греха. Чтобы спастись таким образом, нам нужна сила воскресения.

Согласно Посланию к Римлянам 8:2, закон Духа жизни освобождает нас от закона греха. Закон греха, на самом деле, обозначает силу греха так же, как закон притяжения обозначает силу притяжения. Только жизнь воскресения может избавить нас от силы греха и от закона греха. Жизнь воскресения содержит закон, который сильнее закона греха. Самолет может летать из-за действия силы, превосходящей притяжение. Подобным же образом, мы можем преодолеть силу греха через действие мощной жизни воскресения Христа.

В стихе 17 Павел пишет не философским или теоретическим образом. Он обращается к опыту тех, кто вступает в спор против воскресения, и затем использует их собственный опыт, чтобы нанести им поражение. Другими словами, опровержение Павла очень практично. Если кто-нибудь скажет, что нет воскресения, то и Христос не воскрес. Что же тогда мы будем делать с силой греха? Для этого нам нужно воскресение.

В стихе 18 Павел продолжает свое опровержение: «Поэтому и умершие во Христе погибли». Слово «погибли» означает, что они никогда не воскреснут, а навсегда останутся в смерти. Если бы Христос не воскрес из мертвых, то верующие во Христа, которые умерли, погибли. Они уверовали во Христа, чтобы спастись. Но если Христос не воскрес, они тоже не воскреснут. Напротив, они останутся в смерти и погибнут. Это аргумент Павла. Из этого мы снова видим, что он отстаивал воскресение практическим образом.

У меня был опыт в отношении таких доктринальных споров более сорока пяти лет назад. Однажды я встретил на улице дорогого христианского друга. Сначала он вежливо со мной говорил о том, что он славит Господа за то, что Он использует меня. Но в конечном итоге он начал говорить, что не соглашается с учением о том, что подлинные верующие могут быть помещены во тьму по возвращении Господа Иисуса. Не вступая с ним в доктринальный спор, я задал ему практический вопрос: «Брат, давай посмотрим на нынешний век. Ты считаешь, что сегодня нет подлинных верующих во Христа, которые находились бы во тьме?» Ему пришлось признать, что многие верующие по-прежнему находятся во тьме. Затем я спросил: «Брат, а что же тогда будет с этими верующими, когда вернется Господь Иисус?» Это иллюстрация спора с противостоящими практическим, а не теоретическим образом.

В стихе 19 говорится: «И если мы в этой только жизни надеемся на Христа, то мы несчастнее всех человеков». Если нет воскресения, то у нас нет будущего и надежды на будущее, такой как Христос как наша надежда славы (Кол. 1:27), жребий нашего вечного благословения (Дан. 12:13), царствование со Христом в тысячелетии (Отк. 20:4, 6) и награда воскресения правых (Лк. 14:14). Опять же, аргумент Павла очень практичен.

Затем в стихах с 20 по 28 Павел вставляет в качестве отступления нечто, касающееся истории воскресения. Он снова приводит доводы практическим образом в отношении воскресения в стихах с 29 по 32. В 32 стихе он говорит: «По рассуждению человеческому, когда я боролся со зверями в Ефесе, какая мне польза, если мертвые не воскресают? Станем есть и пить, ибо завтра умрем!» Павел был готов пострадать с помощью жизни воскресения и для воскресения. Он знал, что настанет день воскресения и что в воскресении будет награда.

III. ИСТОРИЯ ВОСКРЕСЕНИЯ

А. Христос — начаток умерших

В стихе 20 Павел заявляет: «Но Христос воскрес из мертвых, первенец [начаток — греч.] из умерших». Этот стих начинает отступление, которое продолжается до стиха 28 включительно. Это отступление подтверждает истину воскресения, показывая Христа как начаток воскресения. Христос был первым Воскресшим из мертвых как начаток воскресения. Прообразом этого служат начатки плодов (сноп начатков, включая Христа с некоторыми ветхозаветными святыми, которые умерли и были воскрешены во время воскресения Господа — Мф. 27:52-53) в Книге Левита 23:10 и 11, приносимые Богу на следующий день после субботы, в день воскресения (Мф. 28:1). Христос как начаток воскресения является Первенцем из мертвых, чтобы быть Главой Тела (Кол. 1:18;

Еф. 1:20-23). Так как Он, Глава Тела, был воскрешен, то и мы, Тело, тоже будем воскрешены.

В стихе 21 говорится: «Ибо как смерть чрез человека, так чрез человека пришло и воскресение мертвых». Человеком, через которого пришла смерть, был Адам, первый человек (ст. 45). Человеком, через которого пришло воскресение, является Христос, второй Человек (ст. 47). Адам привнес смерть через грех (Рим. 5:12); Христос привнес жизнь воскресения через праведность (Рим. 5:17-18). Смерть, принесенная Адамом, работает в нас, начиная с нашего рождения от наших родителей и до смерти нашего тела. Жизнь воскресения, принесенная Христом, действует в нас, как это олицетворяется крещением (Рим. 6:4), начиная с нашего возрождения от Духа Божьего (Ин. 3:5) и до преображения нашего тела (Флп. 3:21).

Бог сотворил человека, но человек пал и стал подвластен смерти. Однако Бог не думал отказываться от человека. Но нужно было какое-то средство, лекарство. Это лекарство включает в себя как искупление, так и воскресение. Искупление разбирается с грехом, но не разбирается со смертью. Поэтому нужен дальнейший шаг в дополнение к искуплению, и этим шагом является воскресение. Оно позволяет Богу решить проблему, вызванную падением человека. Однако, если бы не было воскресения, Бог потерпел бы поражение из-за падения человека. Но Богу невозможно нанести поражение. Человек впал в грех, и грех привнес смерть. Однако Бог вошел, чтобы осуществить искупление, решая проблему греха. Кроме того, воскресение поглощает смерть. Следовательно, Бог не терпит поражение, но одерживает победу. Бог преодолел падение человека. Он победил грех искуплением, а смерть — воскресением.

В стихе 22 говорится: «Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут». В Адаме мы были рождены в смерти, рождены, чтобы умереть; в нем мы мертвы

(Еф. 2:1, 5). Когда человек рождается, он начинает умирать. Вы понимаете, что всю свою жизнь вы фактически умирали? Каждый год, который вы проживаете, вычитается из отрезка вашей жизни. Мы родились не для того, чтобы расти и жить, мы родились, чтобы умирать, потому что в Адаме мы родились в смерти.

В стихе 22 Павел не просто говорит, что в Адаме все умирают, он заявляет, что во Христе все оживут. Во Христе мы родились заново в жизни и воскресли для того, чтобы жить; мы были оживлены, сделаны живыми в Нем (Еф. 2:5-6). С одной стороны, мы умираем; с другой стороны, мы живем. Мы все были оживлены во Христе; мы были воскрешены, чтобы жить.

В. Каждый в своем порядке

В стихе 23 Павел продолжает: «Каждый в своем порядке: первенец [начаток — греч.] Христос, потом Христовы, в пришествие Его». Здесь Павел опять говорит о Христе как о начатке плодов, Первенце из мертвых как начатке воскресения. Христовы — это верующие во Христа, праведные, которые будут воскрешены к жизни во время возвращения Господа до тысячелетия (Ин. 5:29; Лк. 14:14; 1 Фес. 4:16; 1 Кор. 15:52; Отк. 20:4-6). Они будут второй группой, воскрешенной из мертвых.

В стихе 24 Павел заявляет: «А затем конец, когда Он предаст Царство Богу и Отцу, когда упразднит всякое начальство и всякую власть и силу». «Конец» означает конец всех веков и домоустройств ветхого творения. Это также конец тысячелетия перед новым небом и новой землей (Отк. 21:1). Во все века и домоустройства Бог, с одной стороны, расправлялся со Своим врагом, Сатаной, и со всем отрицательным во вселенной; с другой стороны, Он осуществлял все для исполнения Своего вечного замысла. Последним из этих веков и домоустройств будет тысячелетие, век царства, после которого все Божьи

воздействия и свершения будут полностью завершены. Это завершение будет концом, заключением всей работы Бога. В этом конце все мертвые неверующие, неправедные, будут воскрешены на суд для вечной гибели (Ин. 5:29; Отк. 20:5, 11-15). Они будут третьей группой для воскрешения.

Воскресение Христа отметило начало века церкви. Верующие во Христа, которые умерли, будут воскрешены во время Его пришествия, которое будет в конце века церкви. Здесь мы видим два воскресения: первое — в начале века церкви, и второе — в завершении века церкви. Греческое слово, переведенное в стихе 24 словом «конец», на самом деле означает завершение. Как мы уже показали, стих 24 относится к концу всех веков и домоустройств ветхого творения. Конец произойдет не во время завершения века церкви, а во время завершения тысячелетия. Тогда настанет вечность с новым небом и новой землей. Слово Павла очень кратко, но оно очень многое в себя включает, потому что оно включает в себя тысячелетие. После тысячелетия настанет конец, о котором Павел упоминает в стихе 24.

В стихе 24 очень важно слово «когда». Оно указывает на время, когда Христос отменит сатанинскую власть, покорит всех Своих врагов (ст. 25), упразднит смерть (ст. 26) и передаст царство Богу Отцу, то есть когда со всем отрицательным будет покончено и весь замысел Бога будет исполнен, тогда ветхое творение подойдет к своему концу.

Когда Господь Иисус передаст царство Богу? Это произойдет не во время Его возвращения, потому что тогда Он принесет царство Божье на землю. Затем Он будет царствовать тысячу лет. Следовательно, передача царства Богу должна произойти в конце тысячелетия. Когда Христос упразднит все начальства, власть и силу? Это может произойти только в конце тысячелетия. Мы

знаем из книги Откровения 20, что Сатана не будет совершенно уничтожен перед тысячелетием. Вместо этого он будет заключен. Затем, в конце тысячелетия, он будет высвобожден из темницы. Только тогда он будет брошен в озеро огненное (Отк. 20:7-10). Следовательно, Христос передаст царство Богу после тысячелетия. К тому времени Сатана будет уничтожен.

Осуществив искупление, Христос пошел получить царство от Отца (Лк. 19:13, 15). Перед тысячелетием Он как Сын Человеческий получит царство от Бога, Древнего днями, чтобы править всеми народами тысячу лет (Дан. 7:13-14; Отк. 20:4, 6). В конце тысячелетия, после того как Он победит Сатану, дьявола, и всех его злых ангелов (как и все начальства, власть и силу), и даже смерть и ад, низложив Своих врагов под Свои ноги (1 Кор. 15:25-26) и ввергнув всех их, включая смерть и ад, в озеро огненное (Отк. 20:7-10, 14), Он передаст царство Богу Отцу.

В стихе 24 Павел дважды использует греческое слово, которое большинство переводов передают как «когда». Мы же в Восстановительном переводе Нового Завета точнее следуем греческому и передаем его как «когда бы ни». Есть очень важная разница между «когда» и «когда бы ни». «Когда» указывает на фиксированное время, «когда бы ни» означает то, что какая-то вещь может произойти в любой момент. Сегодня Христос мог бы отменить все начальства, власть и силу, если бы захотел. Павел не установил четкого времени, потому что он не был Господом. Поэтому он сказал «когда бы ни». Когда бы Христос ни отменил начальства, власть и силу, это будет конец.

В стихе 25 Павел говорит о Христе: «Ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои». Чтобы Христос царствовал, Он должен быть в воскресении. Если бы не было воскресения, Христос

бы по-прежнему находился в гробнице, и Он бы не смог царствовать. Христос начал царствовать со времени Своего воскресения. В Евангелии от Матфея 28:18 Господь Иисус сказал ученикам: «Дана Мне всякая власть на небе и на земле». Затем Он велел им идти и научить все народы. У него есть власть царствовать. Теперь под Его царствованием мы должны научить народы, приводя их в Его царство и делая их Его народом. Сегодня настоящим царем, настоящим правителем, является Господь Иисус. Согласно книге Откровения 1, Он Владыка царей земли. Каждый король, королева, президент и глава государства находятся под Его правлением. Фактически, это утверждение также является сильной частью опровержения Павла речей тех, кто говорит, что нет воскресения.

В стихе 25 Павел говорит, что Христу надлежит царствовать, доколе Он не низложит всех врагов под Свои ноги. Чем дольше Христос будет царствовать, тем больше врагов будет низложено под Его ноги. В конечном итоге, в конце тысячелетия, последнего века ветхого творения, каждый враг будет низложен под ноги Христа. На это указывает слово «доколе», относящееся к концу тысячелетия. Именно тогда каждый враг будет низложен под ноги Христа.

В стихе 26 Павел говорит: «Последний же враг истребится — смерть». Сразу же после падения человека Бог начал Свою работу по уничтожению греха и смерти. Эта работа продвигалась на протяжении веков Ветхого и Нового Заветов и по-прежнему находится в процессе сегодня. Когда с грехом будет покончено в конце ветхого творения и когда его источник, Сатана, будет ввергнут в озеро огненное (Отк. 20:7-10), смерть будет упразднена. Она также будет ввергнута в озеро огненное вместе с адом, ее властью, после последнего и окончательного суда у белого престола (Отк. 20:11-15).

В стихе 27 Павел объясняет: «Потому что все покорил под ноги Его; когда же сказано, что Ему все покорено, то ясно, что кроме Того, Который покорил Ему все». «Покорил» в этом стихе относится к Богу, который все покорил под ноги Христа. Это цитата из Псалма 8:7 относительно Христа как Человека, которому Бог дал владычество над всем. Это осуществится тогда, когда произойдет все упомянутое в стихах с 24 по 26. На это указывает «потому что» в начале стиха.

В стихе 27 фраза «ноги Его» и местоимение «Ему» относятся ко Христу как к Человеку, о котором содержится пророчество в Псалме 8:5-9. Ему — воскрешенному, прославленному и превознесенному Человеку — Бог покорил все (Евр. 2:7-9; Еф. 1:20-22). Бог покорил все под ноги Христа. Однако это, разумеется, не включает в себя Самого Бога. Бог, Покоривший все Христу, является единственным исключением.

В стихе 28 говорится: «Когда же все покорит Ему, тогда и Сам Сын покорится Покорившему все Ему, да будет Бог все во всем». Это и есть осуществление Божьего управления путем воскресения.

Согласно стиху 28, Сам Сын в конечном итоге покорится Покорившему Ему все, чтобы Бог был все во всем. Для того чтобы стать главой человека в Своей человечности, Христос как Сын Божий находится под главенством Бога Отца (11:3). Это предназначено для Божьего правительственного управления. После того как Бог Отец покорит все под ноги Его как воскресшего Человека в славе (Еф. 1:22; Евр. 2:7-8) и после того как Он, воскресший Человек, низложит всех врагов под Свои ноги, чтобы исполнить покорение Богом Отцом всего Ему, Он как Сын Божий передаст царство Богу Отцу (ст. 24), покорится в Своей божественности Богу Отцу, который покорил все Ему, Сыну, в Его человечности. Это показывает абсолютное покорение и подчинение

Сына Отцу, превознесение Отца, чтобы Бог Отец был все во всем.

Здесь я хотел бы упомянуть послание к Ефессянам 1:10: «В устроение полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом». Как Бог покорит все Христу? Он сделает это, возглавив все во Христе. Более того, все будет возглавлено во Христе через церковь. В первую очередь, Христос должен иметь Тело, церковь. В Своем Теле Он должен сначала возглавить нас. Мы видели, что в Первом послании к Коринфянам 11:3 Павел говорит, что глава Христа — Бог, глава каждого мужчины — Христос, а глава женщины — мужчина. Возглавление сначала происходит в церкви. Церковь есть Тело для Христа, Главы, чтобы с ее помощью Он возглавил все. Как только церковь будет возглавлена, она будет использована Христом в качестве Его Тела, чтобы возглавить все. Это будет в воскресении.

В 11:3 Павел начинает с главенства, а в 15:24-28 завершает воскресением. В воскресении Христос не только стал Духом животворящим для того, чтобы наделить Своей жизнью Свое Тело; Он также стал правящим Царем, чтобы исполнять Божье управление. Все это происходит в воскресении. С одной стороны, для нас, людей, избранных Богом, Христос в воскресении является Духом животворящим, наделяющим нас жизнью. С другой стороны, для народов Христос в Своем воскресении стал правящим Царем, исполняющим Божье управление. Его Тело должно с Ним взаимодействовать в Его жизни воскресения и власти воскресения, чтобы церковь была возглавлена. Затем будут возглавлены все народы. Более того, возглавляя все, Он одновременно покоряет, подчиняет Своих врагов под Свои ноги. В конечном итоге, в конце тысячелетия, после конца всех веков и домоустройств, Божье управление будет полностью осуществлено и Христос передаст царство Богу,

Покорившему все Ему. Тогда настанет новое небо и новая земля, и мы будем в Новом Иерусалиме наслаждаться Христом и царствовать с Ним над народами. Это и есть Божье управление, осуществляемое во всеобъемлющем воскресении Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ СЕДЬМОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ВОПРОСА ВОСКРЕСЕНИЯ

(3)

Тексты Писания: 1 Кор. 15:29-44

Воскресение является фактом, имеющим немалое отношение к нашей повседневной жизни как христиан. Повседневная жизнь христианина на самом деле зависит от воскресения. Более того, наша христианская надежда зависит от воскресения. Если бы не было воскресения, не было и надежды, и мы были бы самыми жалкими людьми на земле.

Воскресение Христа также связано с Божьим управлением. Осуществление божественного управления зависит от нашего переживания воскресения Христа. Если мы не имеем Христа как жизнь воскресения у себя внутри, мы не можем быть живыми членами Его Тела для осуществления Божьего управления, чтобы Христос мог царствовать, пока Он не покорит всех Своих врагов. В этом сообщении мы рассмотрим влияние воскресения на нравы (ст. 29-34) и определение воскресения (ст. 35-49).

IV. ВЛИЯНИЕ ВОСКРЕСЕНИЯ НА НРАВЫ

Мы увидели, что стихи с 20 по 28 можно считать отступлением. Тогда следует соединить стих 29 со стихом 18, и стихи с 30 по 32 — со стихом 19.

А. Если нет воскресения

В стихе 29 Павел говорит: «Иначе, что́ делают крестящиеся для мертвых? Если мертвые совсем не воскресают, то для чего и крестятся для мертвых?» Фраза «креститься для мертвых» означает креститься для других людей, которые умерли. Это было не что-то официальное, входящее в обычную практику ранних церквей, но личная деятельность некоторых отдельных верующих в отношении мертвых людей, о которых они были озабочены и которые, возможно, уверовали в Господа, но не были крещены до смерти. Они делали это в надежде на свое воскресение из мертвых во время возвращения Господа (1 Фес. 4:16), так как мысль о воскресении сильно выражена в крещении (Кол. 2:12). Апостол использует то, что они делали, чтобы подчеркнуть истину воскресения. Однако это не означает, что он одобряет и утверждает крещение за мертвых, производимое некоторыми верующими.

В стихе 29 слово «для» буквально означает «от имени», «за». У некоторых верующих были родственники, соседи или друзья, которые также верили в Господа, но умерли, не крестившись. Из любви к ним некоторые верующие крестились за тех, кто умер. Этому не учили апостолы, но мы знаем из истории церкви, что это имело место среди верующих, хотя эта практика не была общепринятой. Тот факт, что один верующий крестится за другого умершего верующего, указывает на сильную веру в воскресение. Крещение означает смерть, погребение и воскресение. Но если нет воскресения и если христиане просто умирают и погребаются, зачем креститься за мертвых? Тот факт, что кто-то крестится за мертвого, указывает на веру, ожидание того, что мертвый воскреснет. Павел упоминает эту практику как часть своего опровержения ереси, которая заявляла, что нет воскресения. Здесь Павел как бы говорит: «Если мертвые не

воскресают, то почему другие крестятся за них, провозглашая, что они воскреснут?» Именно это имел здесь в виду Павел.

В стихе 30 Павел продолжает: «Для чего и мы ежедневно подвергаемся бедствиям?» Если нет воскресения, то почему Павел позволял себе ежедневно подвергаться бедствиям? Зачем бы он каждый день рисковал жизнью? Если нет воскресения, ему бы следовало вместо этого наслаждаться нынешней жизнью.

В стихе 31 Павел продолжает: «Я каждый день умираю: свидетельствуюсь в том похвалою вашей, братия, которую я имею во Христе Иисусе, Господе нашем». Здесь слово «умирать» означает рисковать жизнью, находиться в смертельной опасности, сталкиваться со смертью и умирать для своего «я» (2 Кор. 11:23; 4:11; 1:8-9; Рим. 8:36).

Верующие Коринфа были плодом труда апостола, труда, в котором он рисковал жизнью и находился в смертельной опасности. В них апостол мог и хвалиться. Этой похвалой он торжественно заявляет, что умирает каждый день. Похвала апостола в коринфянах как в плоде риска его жизнью находится во Христе, а не в нем самом, потому что его труд осуществляется не им самим, а Христом.

Павел был подобен солдату, рискующему своей жизнью на поле битвы. Он сражался за Божье царство и ежедневно умирал ради коринфян. Когда он пришел проповедовать им евангелие, он рисковал своей жизнью. Когда он был в Коринфе, он ежедневно умирал. Павлу нелегко было прийти в Коринф, в мир язычников. Этот мир противостоял всему иудейскому и также всему христианскому. Тем не менее Павел ежедневно рисковал своей жизнью, чтобы проповедовать им евангелие. Но только благодаря его готовности умирать каждый день некоторое число из живших в Коринфе были спасены.

В стихе 32 Павел использует образное выражение: «По рассуждению человеческому, когда я боролся со зверями в Ефесе, какая мне польза, если мертвые не воскресают? Станем есть и пить, ибо завтра умрем!» Слово «звери», используемое здесь, является образным выражением, обозначающим злых людей или вещи. Человек, борющийся с любым злым человеком или вещью, делает это для получения временной награды. Но апостол будет награжден за свою борьбу со злыми людьми и вещами ради евангелия в воскресении в будущем (Лк. 14:14; 2 Тим. 4:8).

Мы знаем из книги Деяний 19, что Павел боролся с «дикими зверями». И иудеи, и язычники в Ефесе сильно противостояли ему. Таким образом, ему пришлось бороться со злыми людьми и злыми вещами. Но если бы не было воскресения, какая польза была бы Павлу от такой борьбы? Как об этом говорит Павел, «если мертвые не воскресают, станем есть и пить, ибо завтра умрем». Это похоже на цитату поговорки тех дней, девиз эпикурейцев. Если нет воскресения, то у нас, верующих, нет надежды на будущее и мы, таким образом, становимся несчастнее всех человеков (ст. 19). Если так, мы должны наслаждаться своей жизнью сегодня, забыв о своем будущем, подобно эпикурейцам.

Б. Предупреждение не обманываться

В стихе 33 говорится: «Не обманывайтесь: худые сообщества развращают добрые нравы». Это похоже на другое высказывание тех дней, отрывок из греческого стихотворения. Этим словом апостол предупреждает коринфских верующих ни в коем случае не вступать в сообщества с теми еретиками, которые говорят, что нет воскресения. Такие злые сообщества развратят их веру и христианские добродетели.

В стихе 33 Павел велит коринфянам не обращать внимания на обманчивую и вздорную ересь о том, что нет воскресения. Слушающие эту ересь будут обмануты ею.

Более того, если они станут сообщниками еретиков, это сообщество развратит добрые нравы. Этот принцип применителен сегодня и к нам в церковной жизни.

Некоторые из тех, кто ушел из Господнего восстановления и теперь говорит о нем злое, могут пытаться повлиять на оставшихся в церковной жизни. Если вы вбираете отрицательные мысли и становитесь сообщником тех, кто противостоит церковной жизни, это сообщество растлит вашу церковную жизнь. Добрые нравы, упоминаемые в стихе 33, включают в себя любовь к Господу, жизнь для будущего, риск нашими жизнями для евангелия и практику надлежащей церковной жизни. Они, фактически, включают в себя все хорошее, о чем говорится в Первом послании к Коринфянам.

В стихе 34 Павел продолжает свое повеление: «Отрезвитесь, как должно, и не грешите; ибо к стыду вашему скажу, некоторые из вас не знают Бога». Отрезвиться, как должно, — значит пробудиться к трезвости от пьяного оцепенения; это значит выйти из одурманенного состояния, как должно. Слово «должно» здесь означает быть правым по отношению к Богу и человеку. Если кто-то утверждает, что нет воскресения, это оскорбляет Бога и человека, и это грех. Следовательно, апостол советует сбитым с пути коринфянам отрезвиться от этого греха, чтобы быть правыми с Богом и человеком. Они были несправедливо пьяны, находясь в оцепенении ереси о несуществовании воскресения. Им нужно было выйти из этого оцепенения.

«Не знают» буквально означает «невежественны». Если кто-то ведет еретические разговоры о том, что воскресения нет, значит он невежествен о Боге, не знает Божьей силы или Его домостроительства (Мф. 22:29-32). Это позор для верующих.

Как христиане мы должны быть отрезвленными. Мы не должны уподобляться эпикурейцам, которые хотели только наслаждаться жизнью и не заботились о будущем.

Нам нужно выйти, как должно, из одурманенного состояния. Всякий, кто говорит, что нет воскресения, не прав с Богом или человеком. Подобным же образом, противники церковной жизни не правы ни с Богом, ни с человеком.

Однажды я получил письмо от брата, который признал, что я помог ему познать Христа и пережить Христа. Он был благодарен за эту помощь, а также благодарен за помощь в познании церкви. Но затем он начал говорить, что мое учение о церковной жизни, в особенности о почве церкви, является плотским. Говорить, что учение о практике церковной жизни плотское, — это несправедливо. Это высказывание несправедливо и по отношению к Богу, и по отношению к человеку. Каждому, кто делает подобное заявление или соглашается с ним, нужно отрезвиться от пьяного оцепенения.

Сегодня есть много еретических учений. Некоторые из этих учений содержат только маленький процент ереси; другие — намного больший процент. А знаете ли вы, почему вы принимаете какую-нибудь ересь с готовностью? Потому что у вас есть тенденция, внутренняя склонность к этой ереси. Это подходит вашему вкусу. Затем, из-за того что вы вбираете еретическое учение по своему вкусу, вы становитесь одурманенными.

Зная ситуацию среди коринфян, Павел предупредил их не принимать ересь, которая отрицает воскресение. Он знал, что это повлечет за собой влияние злых сообществ и что это развратит их нравы в церковной жизни. Из этого мы видим, что воскресение, несомненно, положительно влияет на наши нравы. Но отрицание воскресения развращает наши нравы. Оно приведет к тому, что мы потерпим кораблекрушение.

V. ОПРЕДЕЛЕНИЕ ВОСКРЕСЕНИЯ

В мире природы у нас есть много иллюстраций воскресения. В 1936 году я посетил один из ведущих

университетов Китая. Один студент сказал мне, что ему трудно поверить в воскресение. Он сказал, что из-за его современных научных знаний он не может поверить. Для него воскресение противоречило научной истине. За окном комнаты, где мы проводили собрание, находилось пшеничное поле. Обратив его внимание на пшеницу, растущую в поле, я указал на то, что пшеница была произведена из нескольких зерен, погребенных в землю. Я сказал ему, что, в некотором смысле, эти зерна умерли, но сейчас они вышли в воскресении как пшеница. Благодаря этой иллюстрации смерти и воскресения этот молодой человек был спасен. Сейчас он является одним из ведущих соработников на Тайване. Используя пшеницу в качестве иллюстрации воскресения, я не следовал своей собственной мудрости. Напротив, я следовал примеру Павла в Первом послании к Коринфянам 15.

А. Тело воскресения

В стихах 35 и 36 говорится: «Но скажет кто-нибудь: как воскреснут мертвые? и в каком теле придут? Безрассудный, то, что ты сеешь, не оживет, если не умрет». Философствующие греки считали себя умными, но Павел называл их безрассудными, показывая, что вопросы, которые они задавали, были доказательством их глупости. В своем ответе Павел ссылается на растительную жизнь. Реальность воскресения содержится и сокрыта в природе, в особенности в растительной жизни. Семя, посеянное в землю, умирает, а затем оживает. Это и есть воскресение. Это ответ на первый вопрос неразумных коринфян: «Как воскреснут мертвые?»

В стихе 37 Павел продолжает: «И когда ты сеешь, то сеешь не тело будущее, а голое зерно, какое случится, пшеничное или другое какое». Сеется не сноп пшеницы, а семя, голое зерно. Затем семя растет и изменяется в «тело будущее». Иногда очень трудно различить некоторые семена. Но когда эти семена будут посеяны в почву

и прорастут, в конце концов, разница проявится. Растения будут различаться по форме и по цвету.

Продолжая эту иллюстрацию в стихе 38, Павел говорит: «Но Бог дает ему тело, как хочет, и каждому семени свое тело». Здесь Павел применяет слово «тело» не к телу, посеянному, чтобы умереть, как в стихе 37, но к воскресшему телу, данному Богом в другой форме и на более высоком уровне. Это отвечает на второй глупый вопрос коринфян: «В каком теле придут?»

В стихе 39 говорится: «Не всякая плоть такая же плоть; но иная плоть у людей, иная плоть у скотов, иная у рыб, иная у птиц». В стихах с 39 по 41 апостол доказывает безрассудным коринфянам, что Бог способен дать тело всем воскресшим жизням так же, как Он дал тело всему сотворенному — человеку и животным на земле, птицам в воздухе и рыбам в воде — земные тела с их разными славами; и солнцу, луне, звездам, небесным телам с небесной славой в различной степени. В стихе 42 Павел подводит заключительную черту: «Так и при воскресении мертвых». Затем он показывает, что тело сеется в тлении, бесчестии и немощи, но восстает в нетлении, славе и силе.

В стихе 44 Павел заявляет: «Сеется тело душевное, восстает тело духовное. Есть тело душевное, есть тело и духовное». Душевное тело — это тело природное, приводимое в движение душой, тело, в котором преобладает душа. Духовное тело — это тело воскресшее, пропитанное духом, тело, в котором преобладает дух. Если мы умрем, наше природное тело, душевное, будет посеяно, погребено в тлении, бесчестии и немощи. Когда оно воскреснет, оно станет духовным в нетлении, славе и силе. Аллилуйя, однажды мы будем в воскресении! Тогда уже не будет тления, бесчестия или немощи. Напротив, мы будем пребывать в нетлении, славе и силе.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФИЯМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ВОСЬМОЕ

РАССМОТРЕНИЕ ВОПРОСА ВОСКРЕСЕНИЯ

(4)

Тексты Писания: 1 Кор. 15:45-58

В этом сообщении мы продолжим рассматривать определение воскресения, а затем перейдем к рассмотрению победы воскресения.

Б. Духовное тело с небесным образом Христа

В стихе 45 говорится: «Так и написано: „первый человек Адам стал душою живущею”; а последний Адам есть дух животворящий [а последний Адам — Духом животворящим — греч.]». Через сотворение Адам стал душой, живущей с душевным телом. Христос стал Духом животворящим через воскресение с духовным телом. Адам как живущая душа природен; Христос как Дух животворящий воскрешен. Сначала, в воплощении, Он стал плотью для искупления (Ин. 1:14, 29). Затем, в воскресении, Он стал Духом животворящим для наделения жизнью (Ин. 10:10). Через воплощение у Него было душевное тело, как у Адама. Через воскресение у Него есть духовное тело. Его душевное тело стало духовным через воскресение. Сейчас Он Дух животворящий в воскресении, с духовным телом, и Он готов к тому, чтобы Его приняли Его верующие. Когда мы уверовали в Него, Он вошел в наш дух и мы соединились с Ним как Духом

животворящим. Следовательно, мы стали с Ним одним духом (1 Кор. 6:17). Наш дух ожил и воскрес с Ним. В конечном итоге наше нынешнее душевное тело тоже станет духовным телом в воскресении так же, как и Его тело (ст. 52-54; Флп. 3:21).

Стих 45 подразумевает как сотворение, так и новое творение. Адам, первый человек, был главой ветхого творения. Когда Бог сотворил Адама, тот стал живой душой. Это значит, что он стал личностью, человеком. На древнееврейском языке слово «Адам» означает «человек». Так как Бог сотворил Адама живой душой, его главной частью была душа, которая служит для ветхого творения. Сегодня, в принципе, если мы живем в своей душе, своей душой или для своей души, мы находимся в ветхом творении. Душа является центром и жизненной линией ветхого творения. Человек может быть нравственным, но если он живет в душе, он по-прежнему принадлежит ветхому творению.

Тот факт, что Христос является последним Адамом, включает в себя уничтожение и завершение ветхого творения. Ветхое творение заканчивается человеком, последним Адамом. Этот Человек, уничтоживший ветхое творение, стал в воскресении Духом животворящим. Теперь этот Дух является центром и жизненной линией нового творения.

Ветхое творение было сотворено Богом. Новое творение, однако, появляется не через сотворение, а через воскресение. Следовательно, стих 45 включает в себя два сотворения: ветхое, с человеком как с живой душой в качестве центра и жизненной линии, и новое творение, в воскресении, с Духом животворящим в качестве центра и жизненной линии.

У многих христиан сегодня нет откровения, правильного духовного видения, и они противостоят нам, когда мы говорим, что Христос как последний Адам стал

Духом Животворящим. Но отрицать, что Христос есть Дух животворящий, все равно что отрицать реальность воскресения. Дух животворящий является жизненным пульсом воскресения Христа. Если бы Христос только воскрес с телом и не стал бы Духом животворящим, Его воскресение не имело бы для нас большого значения. Оно было бы просто объективным фактом, не имеющим отношения к жизни. Тогда его можно было бы сравнить с воскресением Лазаря. Воскресение Лазаря было всего лишь актом воскресения; оно не произвело, не породило ничего, связанного с жизнью. Но воскресение Христа полностью связано с жизнью, потому что в воскресении Он стал Духом животворящим.

Большинство христиан верит в воскресение только объективно. Для них воскресение Христа не больше, чем объективный факт, факт, не имеющий отношения к членам Тела Христова. Те, кто так понимает воскресение Христа, точно так же относятся к Его вознесению, исключительно объективным образом. Они не осознают, что вознесение имеет к нам прямое субъективное отношение. С точки зрения некоторых христиан, ни воскресение, ни вознесение Христа никак с нами не связаны в том, что касается жизни. Напротив, и то, и другое является объективными фактами, осуществленными Христом. Они держатся этих фактов как части своих фундаментальных убеждений.

Воскресение не было только объективным фактом, осуществленным Христом. Оно имеет к нам большое субъективное отношение. Через воплощение Христос стал человеком; Он стал нами. Следовательно, воплощение было чем-то намного большим, чем просто объективный факт. Это был процесс, который привел Бога в человечество. Тот же принцип относится к процессу воскресения. Воскресение не было просто отдельным фактом; оно было процессом для порождения животворящего

Духа. Через процесс воскресения Человек, положивший конец ветхому творению, стал Духом животворящим, порождающим элементом нового творения.

Очень немногие христиане увидели, что Христос в воскресении является Духом животворящим. Эндрю Мюррей, однако, кое-что понял в этом отношении. Он написал об этом в своем шедевре, книге «Дух Христа», в главе «Дух Прославленного Иисуса». Дух прославленного Иисуса — это, фактически, Сам Господь Иисус в воскресении и в славе. Когда Он вошел в воскресение, Он стал Духом животворящим. Этот Дух животворящий является сущностью для порождения нового творения. Порождающим элементом нового творения является воскресший Христос как Дух животворящий.

Традиционное христианское богословие противостоит истине о том, что Христос стал Духом животворящим. По мнению многих, это ересь. На самом деле это истина, находящаяся в глубинах Слова Божьего. В конечном итоге истина восторжествует.

Первое послание к Коринфянам 15:45 — великий стих. Я повторяю, этот стих включает в себя ветхое творение с душой в качестве центра и новое творение, где центром является Дух. Этот Дух не более и не менее, как Христос, Троиный Бог. Фактически Дух животворящий — это приготовленный Троиный Бог. Бог прошел через процесс воплощения, распятия и воскресения. Сейчас в воскресении Он — жизненная сущность для порождения нового творения. Мы стали новым творением, порожденным Троиным Богом как Духом животворящим. В «Домостроительстве Божьем» мы делаем ударение на человеческом духе и Христе, ставшем Духом животворящим. Высшим определением воскресения является то, что это процесс, через который Христос, последний Адам, стал Духом животворящим.

В 1964 году, когда мы работали над нашим сборником гимнов, один брат посоветовал нам не опубликовывать гимны о Христе как Духе. Он признал тот факт, что Библия раскрывает Христа как Духа. Однако он сказал, что поскольку большинство христиан не примет этого учения, нам не следует включать гимны на эту тему в наш сборник. Я сказал ему, что я никогда никого не заставлял следовать моему учению, но мне необходима свобода учить истинам из Библии. Я указал на то, что нашей целью, во-первых, является спасение грешников через проповедь евангелия; во-вторых, — назидание святых и созидание их через правильное научение, чтобы они могли расти в жизни; в-третьих, — принятие уникальной почвы церкви для утверждения поместных церквей и, в-четвертых, — осуществление общения всех церквей как одного Тела. Я сказал, что если у нашей работы есть эти четыре аспекта, у нас одна цель и одно стремление. Я также сказал ему, что у меня есть тяжелая забота о том, что Христос есть Дух и что у меня нет выбора, кроме как служить согласно этой заботе. Я сказал ему, что я должен заявить, что Христос сегодня есть Дух животворящий. Не от меня зависит, примут ли другие это учение или отвергнут его. Во времена Мартина Лютера не все приняли истину оправдания по вере. Если бы Лютер колебался в тот момент, то как бы началась Реформация? Я решительно сказал ему, что не боюсь оппозиции.

Я не хочу, чтобы кто-либо следовал за мной слепо. Павел говорит: «Будьте подражателями мне, как я Христу» (11:1). Если я следую Христу, если я следую Библии, если я следую истине, то и вам нужно следовать за мной. Подобным же образом, если вы следуете за Христом, Библией и истиной, то и я должен следовать за вами. Таким образом, мы должны следовать друг за

другом. Именно это мы стараемся делать в Господнем восстановлении.

Некоторые противники положения о том, что Христос сегодня есть Дух животворящий, стараются сделать ударение на том факте, что в стихе 15:45 в греческом тексте не используется определенный артикль и что в этом стихе говорится о каком-то животворящем духе, а не об уникальном, определенном Духе, дающем жизнь. Однако ключевой момент заключается не в том, есть здесь определенный артикль или нет; ключевым моментом является ясное упоминание о животворящем Духе. Неужели наши противники верят, что существуют два животворящих Духа, — Святой Дух и животворящий Дух? Это ересь — учить о том, что есть два животворящих Духа, два Духа, дающих жизнь. Чем больше я говорю о Христе, ставшем Духом животворящим, тем смелее, уверенней и воодушевленной я становлюсь. То, что Христос, последний Адам, стал Духом животворящим, воистину соответствует божественному откровению.

Фраза о том, что последний Адам стал Духом животворящим, похожа на то, что сказано в Евангелии от Иоанна 1:14: «Слово стало плотию». Заметьте, что перед словом «плоть» в греческом тексте определенного артикля нет. Что бы изменилось, если бы он стоял: «И Слово стало *именно этой* плотью»? В любом случае значение одинаково: просто плоть или *именно эта* плоть. По тому же принципу отсутствие определенного артикля в 15:45 не так важно. Я повторяю, ключевым вопросом здесь является животворящий Дух.

Христиане могут признавать, что некоторые вещи действительно находятся в Слове, но, боясь человека, они не имеют смелости стоять за истину. Из-за влияния традиций они не стоят в полной мере за истину. Некоторые из наших противников признали, что Сын назван Отцом в Книге пророка Исаии 9:6, но они этого не

говорят из-за традиции. Кто-то может следовать традиции, но для нас имеет значение только Библия, чистое Слово Божье.

В стихе 46 Павел говорит: «Но не духовное прежде, а душевное, потом духовное». «Духовное» здесь означает Христа, второго Человека; «душевное» означает Адама, первого человека (ст. 47). Согласно человеческому пониманию, традиции и практике, мы должны следовать за тем, кто идет первым, а не вторым. Именно по этой причине Павел специально говорит в этом стихе, что прежде душевное, а не духовное. Духовное идет вторым. Если мы принимаем путь Библии, мы должны следовать за вторым, а не за первым. Например, за кем вы должны следовать: за Каином или за Авелем? Конечно же, мы не должны следовать за Каином, за первым; мы должны следовать за Авелем, за вторым. Более того, во времена Пасхи убивались именно первородные. Это показывает, что Божий суд снисходит на первородного. Тот же принцип применим к первому творению и к новому творению. Бог не хочет того, что является первым; Он хочет второе.

В стихе 47 Павел продолжает: «Первый человек — из земли, перстный [т. е. земляной]; второй Человек — Господь с неба». «Из земли» означает происхождение первого человека Адама, а «перстный», «земляной» означает его природу. Христос есть не только последний Адам, но также второй человек. Первый Адам — это начало человечества; последний Адам — окончание. Как первый человек Адам является главой ветхого творения, представляя его в сотворении. Как второй Человек Христос является Главой нового творения, представляя его в воскресении. Во всей вселенной есть только эти два человека: первый человек — Адам, включающий всех его потомков, и второй Человек — Христос, состоящий из всех Его верующих. Мы, верующие, от рождения были

включены в первого человека, а через возрождение стали частью второго Человека. Наше уверование перенесло нас из первого человека во второго. Так как мы часть первого человека, мы приходим из земли и наша природа земная. Как часть второго Человека мы приходим от Бога, и наша природа небесная. «С неба» означает и божественное происхождение второго Человека Христа, и Его небесную природу.

В стихе 48 говорится: «Каков перстный [т. е. земляной], таковы и перстные [т. е. земляные], и каков небесный, таковы и небесные». «Земляной» относится к первому человеку — Адаму, который является земляным. «Земляные» относятся ко всем потомкам Адама, которые, как и Адам, земляные. «Небесный» означает второго Человека — Христа, который небесен. Подобным же образом «небесные» относятся ко всем верующим во Христа, которые, как и Христос, тоже небесны. Когда-то мы были земляными, но теперь мы небесные.

В стихе 49 Павел объявляет: «И как мы носили образ перстного [т. е. земляного], будем носить и образ небесного». Как часть Адама через рождение мы носили образ человека земляного. Как часть Христа мы будем носить образ небесного Человека в воскресении. Это показывает, что подобно тому, как мы были рождены в Адаме как земляном человеке, мы так же воскреснем во Христе, как небесном Человеке. Такое воскресение является нашей судьбой. Оно так же несомненно, как и наше рождение, и никогда не должно подвергаться сомнению.

Сегодня мы носим два образа: образ земляного и образ небесного. Мы можем взять в качестве иллюстрации нашего состояния гусеницу, находящуюся в процессе становления красивой бабочкой. Иногда в нас можно видеть гусеницу; иногда как-то проявляется бабочка. В конечном итоге, через воскресение мы полностью выйдем

из кокона как бабочки. Мы уже не будем безобразными гусеницами — мы будем красивыми бабочками, носящими образ Христа. Согласно Посланию к Филиппийцам 3:21, тело нашего уничижения будет преображено в тело славы и будет подобно телу Христа. Это произойдет посредством воскресения и в воскресении.

VI. ПОБЕДА ВОСКРЕСЕНИЯ

А. Нетление над тлением

В последнем разделе пятнадцатой главы, в стихах с 50 по 58, мы имеем победу воскресения. В стихе 50 Павел говорит: «Но то скажу вам, братия, что плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия, и тление не наследует нетления». Плоть и кровь являются составляющими душевного тела, которое тленно и не способно унаследовать царство Божье, которое нетленно. Тление не может наследовать нетления. Наше тленное тело должно быть воскрешено в нетленное, чтобы мы смогли унаследовать нетленное царство Божье в воскресении. Даже сегодня, если мы живем плотью и кровью, а не духом, мы не можем практиковать церковную жизнь, которая есть сегодняшнее царство Божье. Тогда в тысячелетии мы не сможем унаследовать царство Божье. Для этого нам нужно быть духовными.

В стихе 50 Павел говорит, что тление не наследует нетления. Ветхое творение не только тленно: оно является тлением. Однако царство Божье является нетлением. Тление не может унаследовать этого нетления.

В стихе 51 говорится: «Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся». «Тайна» здесь относится к преображению, включая и воскресение нашего тленного тела в нетленное (Флп. 3:21). Это таинственно и находится за пределами человеческого понимания.

Слово «умрем» в стихе 51 на греческом буквально означает «уснем» (1 Кор. 11:30; Ин. 11:11-13; 1 Фес. 4:13-16).

Слово «изменимся» означает, что мы преобразимся от тления, бесчестия и немощи в нетление, славу и силу (ст. 42-43), в тело нашего уничижения, сообразованное с телом славы Христа.

В стихе 52 говорится: «Вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся». Последняя труба — это седьмая труба (Отк. 11:15), труба Божья (1 Фес. 4:16). Это значит, что последняя труба — это то же самое, что седьмая труба в книге Откровения. Несомненно, после семи труб в Откровении уже не будет больше никаких труб. Следовательно, справедливо утверждение, что седьмая труба в Откровении — это последняя труба в стихе 52.

При последней трубе мертвые во Христе, умершие верующие, воскреснут нетленными (1 Фес. 4:16). Мы, верующие, живущие во время возвращения Господа, будем изменены. Мертвые святые будут воскрешены первыми; затем живые будут изменены, преобразены в восхищении (1 Фес. 4:15-17). В стихе 53 Павел продолжает: «Ибо тленному сему надлежит облечься в нетление, и смертному сему — облечься в бессмертие». Фраза «тленному сему» подразумевает наше тленное и смертное тело, которое должно облечься в нетление и бессмертие либо через воскресение, в случае умерших святых, либо через преобразование, в случае живых святых. Затем это смертное тело облечется в бессмертие. Независимо от того, насколько здоровыми и сильными мы можем быть сегодня, наше тело тленно и смертно. Но в воскресении наше тело облечется в нечто, о чем в Библии говорится как о нетлении и бессмертии.

Б. Жизнь над смертью

В стихе 54 Павел продолжает: «Когда же тленное сие облечется в нетление и смертное сие облечется в

бессмертие, тогда сбудется слово написанное: „поглочена смерть победою”». Слово «когда» указывает на время, когда наше тленное и смертное тело будет воскрешено и преображено из тления и смерти в славу и жизнь. Тогда смерть будет поглочена победою жизни воскресения. Это завершение воскресения, которое мы разделяем в Божьем домостроительстве через искупление и спасение во Христе. Это воскресение начинается с оживления нашего мертвого духа и завершается преображением нашего тленного тела. Между оживлением и преображением происходит процесс метаболического преобразования нашей падшей души Духом животворящим (2 Кор. 3:18), который является реальностью воскресения.

Буквально, «победою» означает «в победу». Смерть означает поражение для человека. Через Христово спасение в жизни воскресения она будет поглочена в победу для нас, получателей жизни воскресения Христа. В этом стихе победа является синонимом воскресения. Воскресение есть победа жизни над смертью.

В стихе 55 Павел спрашивает: «Смерть! где твоё жало? Ад! где твоя победа?» Это триумфальное восклицание апостола в отношении победы жизни воскресения над смертью.

В стихе 56 говорится: «Жало же смерти — грех; а сила греха — закон». Смерть исходит от дьявола (Евр. 2:14), и она жалит нас до смерти грехом (Рим. 5:12). В Божьем искуплении Христос был сделан для нас грехом (2 Кор. 5:21), чтобы осудить грех с помощью Своей смерти (Рим. 8:3), таким образом упраздняя жало смерти. Затем, через Его воскресение, смерть поглощается жизнью воскресения.

Грех приносит нам проклятие и осуждение посредством закона как в нашей совести, так и перед Богом (Рим. 4:15; 5:13, 20; 7:7-8). Следовательно, закон становится

властью греха, которой тот нас убивает (Рим. 7:10-11). Так как смерть Христа удовлетворила требованиям закона, лежащим на нас (1 Пет. 3:18; 2:24), то власть греха упразднена. Таким образом, смерть Христа осудила грех и упразднила закон, и Его воскресение поглотило смерть. Поэтому мы должны благодарить Бога, дающего нам такую победу над грехом и смертью благодаря смерти и воскресению нашего Господа Иисуса Христа (ст. 57).

В стихе 57 Павел восклицает: «Благодарение Богу, даровавшему нам победу Господом нашим Иисусом Христом!» Эта победа над грехом и смертью посредством смерти и воскресения Христа не должна быть просто осуществившимся фактом для нашего принятия. Она должна стать нашим ежедневным переживанием в жизни через воскрешенного Христа как Духа животворящего, который един с нашим духом (6:17). Следовательно, мы должны жить и поступать согласно этому слитому духу. Таким образом, постоянно будут возноситься благодарения Богу, даровавшему нам победу Господом нашим Иисусом Христом. Сила воскресения освобождает нас от закона греха, от силы греха. И в будущем воскресение поглотит смерть.

В. Побуждение к работе для Господа

В стихе 58 Павел делает заключение: «Итак, братия мои возлюбленные, будьте тверды, непоколебимы, всегда преуспевайте в деле Господнем, зная, что труд ваш не тщетен перед Господом [в Господе — греч.]». Подвергать сомнению истину воскресения — значит колебаться. Быть уверенным и оставаться в реальности воскресения — значит быть твердыми, непоколебимыми.

Недостаток веры в истину воскресения разочаровывает нас в отношении нашего будущего и, таким образом, отбивает в нас желание работать для Господа. Вера дает

нам сильное стремление преуспевать в работе Господа с ожиданием угодить Господу в воскресении во время Его возвращения.

Павел говорит, что наш труд не тщетен в Господе. Это осуществляется не нашей природной жизнью и природными способностями, но жизнью воскресения Господа и силой Господа. Наш труд для Господа в Его жизни воскресения с Его силой воскресения никогда не будет тщетным, но в результате приведет к выполнению вечного замысла Бога через проповедь Христа грешникам, через преподнесение жизни святым и созидание церкви переживаниями приготовленного Троидного Бога как золота, серебра и драгоценных камней (3:12), и он будет вознагражден вернувшимся Господом в день воскресения (3:14; Мф. 25:21, 23).

Вскоре после моего спасения моя сестра, учившаяся в семинарии, написала мне письмо, в котором она использовала 15:58 для того, чтобы призвать меня к работе для Господа. В то время я не осознавал, что в этом стихе говорится о чем-то в воскресении и что он тесно связан с воскресением. Если мы в воскресении, то этот стих относится и к нам. Если же мы не в воскресении, мы можем неправильно понять, что этот стих воодушевляет нас бороться и быть энергичными. Христиане годами цитировали этот стих. Однако я не уверен, что многие осознают связь этого стиха с воскресением. На это указывает слово «итак» в начале стиха, слово, относящееся ко всему, что сказал Павел в этой главе. На основании того, что он здесь написал, Павел воодушевляет возлюбленных братьев быть твердыми, непоколебимыми и всегда преуспевать в работе для Господа. Согласно природной жизни, они могли поколебаться даже из-за мелочей. Как же тогда они могли быть твердыми? Мы можем быть твердыми только посредством жизни воскресения внутри нас. Воскресение делает нас твердыми,

непоколебимыми и всегда пребывающими в работе Господа. Более того, оно показывает нам, что наш труд в Господе не тщетен. Без воскресения тщетно все, что бы мы ни делали. Но в воскресении наш труд в Господе не тщетен. Следовательно, воскресение является не только воодушевлением; оно также побуждает нас работать для Господа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ К КОРИНФЯНАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ДЕВЯТОЕ

РАССМОТРЕНИЕ СБОРА ПОЖЕРТВОВАНИЙ И ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Тексты Писания: 1 Кор. 16:1-24

В этом сообщении мы рассмотрим 16:1-24, последнюю главу Первого послания к Коринфянам. В стихах с 1 по 9 Павел рассматривает сбор пожертвований. Стихи с 10 по 24 являются заключением этого Послания.

I. РАССМОТРЕНИЕ СБОРА ПОЖЕРТВОВАНИЙ

А. Постановление апостола

В стихе 1 Павел говорит: «При сборе же для святых поступайте так, как я установил в церквах Галатийских». Это одиннадцатый вопрос, рассматриваемый апостолом в этом Послании, вопрос о деньгах, мамоне, и материальном имуществе. Все падшее человечество находится под владычеством мамоны и материальных вещей (Мф. 6:19-21, 24-25, 30; 19:21-22; Лк. 12:13-19). В день Пятидесятницы, находясь под силой Святого Духа, все верующие сбросили это владычество и у них все имущество было общим для распределения нуждающимся (Деян. 2:44-45; 4:32, 34-37). Эта практика из-за слабости падшей природы верующих (см. Деян. 5:1-11; 6:1) продлилась недолго. Она прекратилась уже ко времени апостола Павла. Тогда верующим была нужна благодать для преодоления силы мамоны и материального имущества и для высвобождения из-под владычества Сатаны для

приношения Господу, с тем чтобы осуществить Его замысел. Жизнь воскресения является снабжением для верующих, чтобы они жили такой жизнью, жизнью, полагающейся на Бога, а не на богатство и материальное имущество, жизнью, предназначенной не для сегодняшнего дня, а для будущего, не для века сего, а для века грядущего (Лк. 12:16-21; 1 Тим. 6:17-19), жизнью, которая сбрасывает узы временных и ненадежных богатств. Наверное, по этой причине данный вопрос рассматривается после реальности жизни воскресения. В любом случае этот вопрос связан с Божьим управлением среди церквей.

Немаловажно, что этот вопрос рассматривается после реальности жизни воскресения. Воскресение — это не только власть над грехом и смертью; воскресение — это также власть над мамоной и материальным имуществом. Следовательно, сразу же после главы о воскресении Павел обращается к вопросу о материальном имуществе.

Из стиха 1 мы видим, что Павел установил в церкви в Коринфе то же самое, что и в церквях Галатийских. Это весомое указание на то, что все поместные церкви должны быть одинаковыми в своей практике (7:17; 11:16; 14:33).

В стихе 2 Павел продолжает: «В первый день недели каждый из вас пусть отлагает у себя и сберегает, сколько позволит ему состояние, чтобы не делать сборов, когда я приду». Седьмой день недели, суббота, был днем воспоминания о Божьем сотворении (Быт. 2:1-3; Исх. 20:8, 11). Первый день недели является символом воскресения Господа; это день, когда Господь воскрес из мертвых (Ин. 20:1). Он называется днем Господним (Отк. 1:10, греч.). Новозаветные святые собираются и приносят как приношение свое имущество в этот день (Деян. 20:7), день воскресения Господа, знаменуя то, что они воскресли вместе с Господом (Еф. 2:6), через Его воскресение (1 Пет. 1:3), и что они собираются для того, чтобы

вспомнить Его и поклониться Богу своими пожертвованиями в воскресении с помощью жизни воскресения, а не своей природной жизни.

Мы должны давать в жизни воскресения, а не в нашей природной жизни. Однако большинство христианских пожертвований сегодня делается согласно природной жизни. Деньги собираются природной жизнью и способом, всецело находящимся в ветхом творении. Более того, жертвующие крупные суммы обычно получают общественную признательность, в то время как жертвующие мало пренебрегаются. Наше пожертвование должно полностью отличаться от этого. Наши пожертвования должны делаться в воскресении и посредством воскресения.

В стихе 3 Павел говорит: «Когда же приду, то, которых вы выберете, тех отправлю с письмами, для доставления вашего подаяния в Иерусалим». Греческое слово, переведенное как «подаяния», можно также перевести как «дар», «благодать». Это было своего рода общение под постановлением апостола, церквей в языческом мире с церковью в Иерусалиме (2 Кор. 8:1-2; Рим. 15:25-27).

Мы снова и снова показывали, что во втором разделе Первого послания к Коринфянам, в главах с одиннадцатой по шестнадцатую, Павел рассматривает вопросы, находящиеся в сфере божественного управления. Этот раздел начинается с главенства Бога и завершается, казалось бы, незначительным вопросом — пожертвованием материального имущества для святых. Находимся ли мы по-настоящему в Божьем управлении, стоим для Божьего управления и осуществляем Божье управление, может быть проверено тем, как мы относимся к материальным вещам и как мы обращаемся со своими деньгами. Если мы используем деньги по-мирски, то как бы мы ни говорили о воскресении, мы не по-настоящему в Божьем управлении. Степень, в которой мы находимся в божественном управлении и стоим за божественное

управление, определяется тем, как мы обращаемся с деньгами и материальным имуществом.

На протяжении многих лет в Господнем восстановлении мы слышали Слово Христа и созидались в Его богатствах. Несомненно, мы напивались божественным Словом. Теперь, если мы все будем верными, чтобы жить для Божьего управления в отношении денег и материального имущества, в восстановлении не будет финансовых нужд. Например, мы, несомненно, можем упражнять свой дух и волю и откладывать каждую неделю небольшую сумму денег, может быть, только два доллара и пятьдесят центов и отдавать это Господу для Его движения на земле. Однажды вместо того чтобы поужинать в ресторане, мы можем приготовить и съесть скромный ужин дома. И тогда сэкономленные деньги можно отдать Господу. Представьте, какой будет ситуация, если мы все будем верными в том, чтобы делать что-нибудь подобное неделю за неделей.

В такой духовной книге, имеющей дело с духовными и небесными вещами, Павел, в конечном итоге, обращается к очень практическому вопросу финансов. Довольно легко разговаривать о главенстве и говорить: «Слава Господу, я нахожусь под главенством Христа! Христос — моя Глава. У меня нет никаких проблем в отношении Его главенства». Но можете ли вы сказать, что у вас нет проблем в отношении вопроса, о котором Павел говорит в шестнадцатой главе? Мы можем говорить о победе воскресения над грехом и смертью, но как насчет победы в воскресении над вашим использованием денег и материального имущества? Нам легко говорить абстрактно и непрактично о главенстве, различении Тела, дарах и воскресении. По этой причине Павел, в Божьей мудрости, рассматривает вопрос сборов сразу же после вопроса воскресения. Если мы по-настоящему будем жить в воскресении, у нас не будет проблем в отношении денег и материального имущества.

В стихе 2 Павел особо упоминает «первый день каждой недели». Мы увидели, что этот день, день Господень, является символом воскресения Христа. Мы не те, кто живет и действует в седьмой день недели, потому что это день воспоминания о ветхом творении. Мы должны быть живыми в воскресении в первый день недели. Это значит, что мы не должны быть людьми седьмого дня; мы должны быть людьми первого дня. Если мы будем жить в воскресении в первый день недели, то в Господнем восставлении не будет проблем в отношении финансовых нужд.

Б. Готовность апостола

В 16:4-9 мы видим готовность апостола. В стихе 4 говорится: «А если прилично будет и мне отправиться, то они со мною пойдут». В стихе 6 он продолжает: «У вас же, может быть, поживу, или и перезимую, чтобы вы меня проводили, когда пойду». В стихе 8 Павел нам говорит, что он останется в Ефесе до Пятидесятницы. Это Послание было написано в Ефесе, где апостол жил три года во время третьего путешествия своего служения (Деян. 19:21-22; 20:1, 31).

II. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

А. Личные повеления

В стихе 10 говорится: «Если же придет к вам Тимофей, смотрите, чтоб он был у вас безопасен; ибо он делает дело Господне, как и я». Чтобы Тимофею быть у коринфян без опасений, они должны были быть послушными и покорными слову Павла. В этом стихе Павел как бы говорит: «Вы должны пребывать в первом дне недели, жить в воскресении. Вы также должны находиться под главенством Христа и Бога, вы должны различать Тело, желать больших даров, практиковать дары в любви и находиться в воскресении. Если ваша ситуация такова, то

мой молодой соратник будет с вами без опасений. Смотрите, чтобы Тимофей с вами был без опасений, потому что он делает дело Господне, как и я».

В стихе 11 Павел продолжает: «Посему никто не пренебрегай его, но проводите его с миром, чтоб он пришел ко мне; ибо я жду его с братьями». Здесь Павел побуждает философствующих греческих верующих не «пренебрегать» его молодым соратником. Как могли коринфяне проводить Тимофея с миром, если бы они не жили в воскресении? Это было бы невозможным. В этом стихе мы, на самом деле, имеем очень приятную картину. Павел с братьями ожидал Тимофея, надеясь, что коринфяне проводят его с миром.

В стихе 12 Павел продолжает: «А что до брата [или: нашего брата — греч.] Аполлоса, я очень просил его, чтоб он с братьями пошел к вам; но он никак не хотел идти ныне, а придет, когда ему будет удобно». Через это коринфяне должны были осознать, что позиция Павла по отношению к Аполлосу и его отношение к нему резко отличались от их предпочтений (1:11-12). Его позиция и отношение сохраняли единство; их предпочтения вызывали разделение.

И Павел, и Аполлос были людьми, живущими в Духе. Тем не менее один из них побуждал другого посетить церковь, но у того не было желания. Это показывает, что у обоих была свобода в Духе, и Дух имел свободу в них. Это также показывает, что никто не осуществлял никакого контроля над работой для Господа.

В стихе 10 Павел просто упоминает Тимофея. Но когда он говорит об Аполлосе в стихе 12, он использует выражение «наш брат». Это дорогое, личностное выражение. Мы знаем из первых глав этого Послания, что некоторые коринфяне предпочитали Аполлоса Павлу. Их предпочтение служило причиной разделения. Теперь ссылка Павла на «нашего брата Аполлоса» показывает,

что между ним и Аполлосом ничего не было. Павел, похоже, говорил: «Вы, коринфяне, создаете различие между Аполлосом и мной. Но я хотел бы, чтобы вы знали, что между нами ничего нет. Аполлос мой брат; он наш брат. Я его очень просил прийти к вам». Несмотря на то, что Павел осознавал, что некоторые коринфяне предпочитали Аполлоса, он все равно призывал его идти в Коринф. На самом деле он сильно побуждал его идти. Однако сегодня маловероятно, что христианский работник будет призывать другого работника идти в определенное место, если он осознает, что люди в этом месте отдадут этому работнику предпочтение.

Мы показали, что хотя Павел побуждал Аполлоса идти в Коринф, у Аполлоса тогда не было желания идти. Кто же тогда жил в Духе, Павел или Аполлос? Ответ в том, что оба жили в Духе. Но несмотря на то что и Павел, и Аполлос жили в Духе, у них было разное мнение о том, следует ли Аполлосу идти в Коринф.

Некоторые осуждали и обвиняли меня в том, что я диктатор; они заявляли, что я обладаю автономной властью контролировать все церкви и всех святых. Но факт состоит в том, что я не контролирую церкви или святых. Как многие могут засвидетельствовать, когда ко мне приходят за советом, я воодушевляю людей идти к Господу и молиться. Я говорю им, что не мне решать, что им следует делать. Павел не осуществлял контроль, и мы сегодня не осуществляем контроль.

В стихе 13 Павел говорит: «Бодрствуйте, стойте твердо в вере, будьте мужественны, тверды». Здесь Павел велит коринфянам быть непоколебимыми перед любой ересью, в особенности перед ересью, утверждающей, что воскресения нет. Вера в этом стихе объективна; она относится к тому, во что мы верим. Быть мужественными — значит быть взрослыми людьми, сильными в вере и твердыми в своей позиции, не уподобляясь в понимании ребенку

(14:20) или младенцу, качаемому волнами и увлекающемуся всяким ветром учения (Еф. 4:14). Необходим рост в жизни (1 Кор. 3:1, 6).

В стихе 14 говорится: «Все у вас да будет с любовью». Это любовь, определяемая в тринадцатой главе.

В стихах 17 и 18 Павел говорит, что Стефан, Фортунат и Ахаик «мой и ваш дух успокоили [освежили — греч.]». Это, должно быть, осуществлялось богатствами Христа, которые нес их дух, чтобы затронуть дух других. Это показывает, что наш контакт со святыми и наши взаимоотношения с ними должны осуществляться в нашем духе и нашим духом, а не нашими душевными эмоциями. Если бы эти братья пришли к Павлу с множеством сплетен, они не смогли бы освежить его дух. Тот факт, что они освежили дух апостола и всех коринфян, указывает на то, что они жили и вели себя в духе.

Б. Любящие приветствия и предупреждение

В стихе 19 говорится: «Приветствуют вас церкви Асийские; приветствуют вас усердно в Господе Акила и Прискилла с домашнею их церковью [церковью, которая в их доме — греч.]». Это показывает, что церковь в Ефесе собиралась в доме Акилы и Прискиллы, когда они там жили (Деян. 18:18-19, 26). Когда они жили в Риме, в их доме собиралась церковь в Риме (Рим. 16:5; см. Кол. 4:15-16; Флм. 2).

Стихи с 10 по 21 представляют картину действительной практики жизни Тела в прекрасной гармонии не только между апостолом и его соратниками, но также между ними и церквями для созидания Тела. Как мы увидели, это созидание мощно выделяется в главах с двенадцатой по четырнадцатую.

В стихе 22 Павел заявляет: «Кто не любит Господа Иисуса Христа, анафема; маран-афа́». Греческое слово *анафема* обозначает вещь или человека, который проклят,

отделен, предан горю. Если мы любим Бога, это делает нас благословенными Бога, для того чтобы мы разделяли божественные благословения, которые Он предписал и приготовил для нас и которые превосходят наше понимание (2:9). Если мы не любим Господа, это делает нас проклятыми, отделенными к проклятию. Это серьезное предупреждение.

Маран-афа, греческая фраза, взятая из арамейского языка, переводится как «Господь наш грядет». Ее также можно перевести «Гряди наш Господь!» Это восклицание напоминает нам о втором пришествии Господа с судом.

В стихе 23 говорится: «Благодать Господа (нашего) Иисуса Христа с вами». Как мы показывали в предыдущем сообщении, этой благодатью является воскресший Христос, ставший Духом животворящим, чтобы принести приготовленного Бога в воскресении в нас, чтобы Он стал нашей жизнью и жизненным снабжением.

Как правило, Павел, в заключение своих Посланий говорит слово о благодати. Но в этом Послании он заканчивает словом любви: «И любовь моя со всеми вами во Христе Иисусе» (ст. 24). Это не природная любовь, это любовь во Христе, любовь в воскресении (4:21), любовь Бога, становящаяся нашей через благодать Христа и общение Духа (2 Кор. 13:13). Из четырнадцати Посланий Павла только это оканчивается таким словом заверения в любви. Причина этого в том, что апостол рассматривал все проблемы с сильными упреками (1:13; 3:3; 4:7-8; 5:2, 5; 6:5-8; 11:17). Он верен, честен и откровенен с ними в любви Бога во Христе (2 Кор. 2:4) без какого-либо дипломатического подхода. Поэтому Господь почтил его воздействия и коринфяне приняли его укор и приобрели немалую пользу через свое покаяние (2 Кор. 7:8-13).

Первое послание к Коринфянам завершается в приятном духе с приятной картиной общения. Несмотря на то, что это книга воздействий и укоров, она завершается

именно таким приятным образом. Это показывает нам, что в древности существовало сладостное общение среди соработников, между соработниками и церквями и между всеми церквями. И соработники, и церкви пребывали в таком приятном общении.

Мы увидели, что во втором разделе этого Послания говорится о пяти вопросах, связанных с Божьим управлением: главенстве, Теле, дарах, воскресении и материальном имуществе. Для Божьего управления требуется главенство. Затем, для исполнения божественного управления под Божьим главенством нужно Тело. Чтобы Тело исполняло Божье управление, всем членам Тела нужны дары для функционирования. Таким образом, мы имеем главенство, Тело и дары, способности. Более того, существует необходимость во власти, силе. Это жизнь воскресения. Жизнь воскресения позволяет членам Тела функционировать своими дарами, чтобы Тело действовало для исполнения Божьего управления под Его главенством. Последний элемент, рассматриваемый в этом разделе, — деньги и материальное имущество — является проверкой, показывающей, насколько мы живем в жизни воскресения.

Очень практическая проверка — материальное имущество — связана с первым днем каждой недели. День имеет отношение к нашему житию. То, какое мы ведем житие, зависит от того, какой у нас день. Если мы терпим поражение в том нашем житии, это значит, что мы провели день поражения. Более того, если мы живем в ветхом творении, мы живем в седьмом дне. Но если мы живем в жизни воскресения, мы живем в первом дне недели. Если мы не в воскресении, то дары, Тело и Божье главенство для нас не существуют. Однако, если мы живем в первом дне недели, то есть живем в жизни воскресения, мы несомненно находимся под Божьим главенством, мы в Теле и мы используем свои дары с пользой. Тогда у нас будет повседневная жизнь, заявляющая

вселенной, что мы те, кто живет жизнью, полностью находящейся в воскресении.

Для Христа последний враг — смерть. Но для нас последний враг — мамона, материальное имущество. Жизнь воскресения позволяет нам преодолеть силу греха. Воскресение также является силой, которой Христос правит над восставшими и подчиняет всех Своих врагов. Последним покоренным Им врагом будет смерть. Шестнадцатая глава как продолжение пятнадцатой главы показывает, что жизнь воскресения в нас преодолевает нашего последнего врага — материальное имущество.

Из наблюдений и опыта я могу засвидетельствовать, что в случае многих духовных людей в последнюю очередь преодолеваются деньги. Некоторые христиане одерживают победу над своим нравом, слабостью и грехом, но не могут одержать победу в области материального имущества.

С того времени, когда я был молодым христианином, Господь начал воспитывать меня в вопросе денег и материального имущества. Господь научил меня использовать деньги для Него. Даже когда я был молодым, я использовал все деньги, что у меня были, для печатания евангельских листовок, которые я писал. Получив некоторый опыт, я могу воистину засвидетельствовать, что материальное имущество является последним врагом. Поэтому из опыта я осознаю, что преодоление материального имущества в шестнадцатой главе — это и продолжение, и заключение вопроса о воскресении, рассматриваемого в пятнадцатой главе.

Слава Господу за то, что у нас есть главенство, Тело, дары, воскресение и победа над материальным имуществом! Победа доказывает, что мы живем в первом дне недели. Мы не из тех, кто живет в субботу, то есть в ветхом творении. Мы люди дня Господня, живущие в воскресении. Жизнью воскресения мы преодолели все, и все находится у нас под ногами.